



دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۱ ماہ اکتوبر ۱۹۷۸ء مطابق محرم الحرام ۱۳۹۹ھ جلد نمبر ۱

(شکرانہ)

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدیر

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

قیمت فی پرتچہ ۲/۵۰ سالانہ ۲۵/- روپے

سالانہ بدل اشراک { سعودی عرب کویت ابوظہبی اریس - ۱۱۵/- جبیل و شرقی ازیوفہ و بطینہ - ۱۳۵/-
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا و غیرہ بندیرہ اریس - ۱۲۵/- پاکستان بندیرہ اریس - ۱۵۰/-

محبوب پبلیشنگ ڈیپارٹمنٹ | شرح نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے

فہرست مضامین

نمبر	مضامین	نکات
۱	حرف آغاز	۳
۲	مطلق کے نان و نفقہ کا شرعی حکم	۶
۳	علامہ سعانی سے ایک ملاقات	۲۴
۴	خارج کی تحریک ادو اس کا پس منظر	۲۹
۵	صحابہ کرام جنہوں نے دنیا ترقی و تمدن سے آشنا کیا۔	۳۴
	منطق و فلسفہ ایک تحقیقی علمی جائزہ	۳۱

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں کے ضروری گذارش

۱۔ ہندوستانی خریداروں کے ضروری گذارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول نصرت میں اپنا چندہ نمبر خسریداری کے حوالے کے ساتھ سی آر ڈی سے روانہ فرمائیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۵۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی مالہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کریں۔

۳۔ خسریداری حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

(مدنی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

مسلم پرسنل لایا اسلامی شریعت

پیش نظر تحریر محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی دامت برکاتہم کے شجاعت قلم کا نتیجہ ہے جس میں شرعی نقطہ نظر سے اسلام میں قانون سازی کے مسئلے پر بحث کی گئی ہے۔ مضمون صحیح معنوں میں بقامت کبتر بقیمت بہتر کا مصداق ہے خاص طور پر آج کے دور میں جبکہ متجددین احکام شرعیہ حذف و امانہ اور ترمیم تنسیخ کرنے کا نعرہ لگا رہے ہیں۔ اور زبردہ حکومت دقت بھگان کی حمایت کر رہا ہے۔ جیسا کہ محمد احمد رضا بنام شاہ بانو کے مقدمہ میں سپریم کورٹ کے فیصلہ سے ظاہر ہے یہ مضمون بڑی ہی اہمیت کا حامل ہے اس لئے حرف آغاز میں پیش کیا جا رہا ہے۔

اسلامی شریعت خدا کی نازل کی ہوئی۔ اسلامی قانون اللہ تعالیٰ کا بنایا ہوا۔ اور مسلم پرسنل

حق تعالیٰ کا وضع کیا ہوا ہے۔

۱۔ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيْعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ

ترجمہ:- پھر تجھ کو رکھا ہم نے ایک رستہ پر اس کام کے سونپا کی پر چل اور نہ چل چالوں پر نہ اذونک

لَا يَسْلُمُونَ -

(سورة الغاشية ۲۵) (۱۷)

۲- شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا
رَوَىٰ بِهِ نُوْحًا (الذرية
رسورة الشوریٰ ۲۵) (۲)

ترجمہ ۱- اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطے
وہی دین مقرر کیا جسکا اس نے نوح علیہ السلام
کو حکم دیا تھا۔

۳- أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ
طَعَامُهُ

ترجمہ ۱- تمہارے لئے دریا کا شکار بیکرنا اور
اس کا کھانا حلال کیا گیا ہے۔

(سورة المائدة ۵)

۴- أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ

ترجمہ ۱- حلال ہوئے تم کو چوپائے
مواشی۔

(سورة المائدة ۵)

(۵) أَجَلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ
إِلَىٰ نِسَاءِكُمْ

ترجمہ ۱- تم لوگوں کے واسطے روزہ کی شب
میں اپنی بیویوں سے مشغول ہونا حلال کر دیا
گیا۔

(سورة البقرہ ۲)

(۶) وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ
ذَٰلِكُمْ - (سورة النساہ ۱)

ترجمہ ۱- اور ان عورتوں کے سوا اور عورتیں تمہارے
لئے حلال کی گئی ہیں۔

(۷) الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ

ترجمہ ۱- آج حلال ہوئیں تم کو سب چیزیں
سخری۔

(سورة المائدة ۵)

۸- تَدْفَرَضَ اللَّهُ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ

ترجمہ ۱- تحقیق مقرر کر دیا اللہ نے واسطے تمہارے کھولنا
تسموں تمہاری کا۔

(سورة التقریم ۳) (۱۹)

۹- حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ - (سورة النساہ)

ترجمہ ۱- تم پر حرام کی گئی ہیں تمہاری مائیں

۱۰- إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ (سورة البقرہ)

ترجمہ ۱- اللہ تعالیٰ نے تو تم پر صرف حرام کیا ہے مردار کو۔

۱۱- أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّوْجَ (بقرہ ۲۱) ترجمہ ۱- اللہ نے حلال کیا سودا کرنا اور حرام کیا سود۔

۱۲۔ وَقَدْ نَصَلَّ لَكُمْ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ (ترجمہ:۔ حالانکہ اللہ نے ان سب جانوروں کی کتبیں

(سورۃ الانعام پ ۱۲) بتلا دی ہے جن کو تم پر حرام کیا ہے۔

۱۳۔ قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُو مَا حَرَّمَ رَبِّكُمْ (ترجمہ: تم کہو اؤ میں سنا دوں جو حرام کیا ہے تم پر تمہارے

عینکم۔ (سورۃ الانعام پ ۱۳) رب نے۔

۱۴۔ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (سورۃ الاحزاب) جس چیز کے لینے سے تم کو روک دیا ہے تم سے روکنا اور وہ لے لیا کرنا اور

تھا کہ تم سے روکنا۔

۱۵۔ وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا (ترجمہ:۔ اور نہیں بولتا وہ اپنی چاہ سے یہ تو حکم ہے جو

وَحْيٍ يُوحَىٰ (سورۃ النجم پ ۱۵) پہنچتا ہے اس کو۔

حتیٰ کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے لئے بھی خدا ہی قانون بناتا ہے اور اسی قانون پر چلنا کئے لازم قرار دیتا ہے۔ خدا فرماتا ہے۔

۱۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَخْلَصْنَا لَكَ اَلَّذَا بَكَ (ترجمہ) اے نبی ہم نے حلال رکھیں تجھ کو تیری عورتیں جن

اَلَّتِي اَتَيْتَ اَجُورَهُنَّ۔ (سورۃ الاحزاب پ ۱۲) کی ہر تو بے چکا ہے۔

۲۔ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ اُولَٰئِكَ (ترجمہ) حلال نہیں تجھ کو عورتیں اس کے بعد اور نہ یہ کہ

تَبَدَّلَ مِنْ اُولَٰئِكَ۔ اُن کے بدلے اور کریں عورتیں۔

(سورۃ الاحزاب پ ۱۲)

اور اگر نبی نے خدا کی حلال کی ہوئی چیزوں میں کسی چیز کو اپنے لئے ممنوع قرار دے لیا تو خدا اس پر نیک فرمائی

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (ترجمہ) اے نبی کیوں حرام کرتا ہے اس چیز کو کہ حلال

(سورۃ التحریم پ ۱۲) کیا خدا نے تیرے واسطے۔

انبیاء اسی کے لئے مامور ہیں کہ وہ خدا کی نازل کی ہوئی شریعت کو لوگوں تک پہنچائیں۔

قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُو مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ (ترجمہ) تم کہو اؤ میں سنا دوں جو حرام کیا ہے تم پر

(سورۃ الانعام پ ۱۲) تمہارے رب نے۔

کسی قوم نے اپنے طور پر کوئی شریعت بنائی تو اللہ نے اس پر سزا سنس فرمائی۔

مَنْ عَصَا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ لَهُ اللَّهُ (ترجمہ) اور حضور ان کے لئے ایسا دین مقرر

کر دیا ہے جس کی خدا نے اجازت نہیں دی۔

(سورۃ الشوری پ ۱۲)

لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ (ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں تمہارے واسطے حلال کی

ہیں ان میں لذت چیزوں کو حرام مت کرو۔

(سورۃ المائدہ پ ۱۲)

مطلقہ کے نان و نفقہ کا شرعی حکم

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب دارالافتار دارالعلوم دیوبند

بعض لوگوں کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ لوگ آیہ کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف حقاہلی التین ۵ الایتا پ سے بقرع ۵۱ کے اندر مذکور نطق متاع کے معنی گزارہ کرتے ہیں اور گزارہ کا ظاہر و متبادر مفہوم گزارہ زندگی ہوتا ہے۔ اس لئے وہ لوگ تمام مطلقات کیلئے ناکاح ثانی یا تاحیاتاً شوہر کی حیثیت کے مطابق نفقہ عدت کے طور پر دنیا واجب کہتے ہیں اور استدلال میں عبداللہ یوسف کے انگریزی ترجمہ کا حوالہ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عبداللہ یوسف کا ترجمہ بہت صحیح و معتبر ہے چنانچہ حکومت سعودیہ عربیہ نے کئی لاکھ طبع کرا کے مفت تقسیم کیا ہے۔

اور بعض لوگ اس متاع کو زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے بعد بھی نفقہ عدت سے تعبیر تو نہیں کرتے باقی مطلقہ اگر نان و نفقہ کی محتاج ہو تو چاہے زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے برسہا برس بعد بھی دعویٰ کرے تو ایک بھاری متین رقم شوہر کی حیثیت کے مطابق ایک مشت طمانے کو واجب کہتے ہیں۔ اور اگر مطلقہ محتاج نہ ہو جب بھی جائز و مستحسن کہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ عمل حسن برتاؤ میں شمار ہوگا۔ اور اس میں تالیف قلب بھی ہوگی۔ اور متاع کے مفہوم میں اس کی وسعت بھی ہے۔ اور استدلال میں حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت حسن رضی اللہ عنہما کا عمل پیش کرتے ہیں کہ یہ دونوں حضرات اپنی مطلقہ عورتوں کو طلاق دے کر دس دس ہزار متعہ میں دیتے تھے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ تینوں اقوال صحیح ہیں؟ کون صحیح ہے؟ اگر کوئی صحیح نہ ہو تو ان پر تفصیل کے ساتھ ہر ایک کا منقول و مدلل شرعی حکم تحریر فرما کر شکر یہ کاموقع دیں نیز یہ تحریر

نے شہرآن کریم کی آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف دین سے بقراءت آیۃ مائتہ سے بعد عدت بھی وجوب نفقہ کے سلسلہ میں استدلال کیا ہے۔ کیا اس میں مطلقہ کو متاع و نفقہ دینے کا حکم ہے۔ یہ متاع ایک قسم کی یکشت امداد ہے جس کا مقصد تالیف قلب ہے۔ اس سے نفقہ عدت مراد نہیں لیا جاسکتا۔ مگر اس کی مقدار میں بڑا توسع ہے جیسا کہ حضرت حسنؓ و حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ کے عمل سے ظاہر ہے۔

بہر حال ان روایات کے پیش نظر اگر عدالت محتاج مطلقات کیلئے یکشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کر دے جبکہ بعض اکابر نے "متاع" کو ہر مطلقہ کیلئے واجب قرار دیا ہے تو کیا شریعت اسلامیہ کی رو سے یہ عمل و فیصلہ قابل قبول ہوگا؟۔ بیٹو! تو حیردا۔

المستفتی
حضرت مولانا (حبیب الرحمن القاسمی)
استاذ دارالعلوم دیوبند

الجواب :- وباللہ التوفیق

اصل جواب سے قبل یہ عرض کر دینا ضروری ہے کہ مطلقہ کی عدت کے اعتبار سے کئی

شکلیں ہوتی ہیں۔

(الف) مطلقہ نابالغہ اتنی چھوٹی ہو کہ مشتبہاً و قابلِ صحبت بھی نہ ہو یا بالغہ ہی ہو لیکن اس سے خلوة صحیحہ نہ ہوتی ہو تو اس پر عدت ہی نہیں ہوتی کہ نفقہ عدت کا شاخسانہ اٹھے اس کو تو بعد طلاق فوراً ہی دوسرا نکاح کر لینا درست رہتا ہے۔

(ب) مطلقہ نابالغہ مشتبہاً ہو اور اس سے دخول ہو چکا ہو یا آئہ ناقابلِ ولادت ہو چکی ہو تو اس صورت میں اس کی عدت صرف تین ماہ ہوتی ہے۔

(ج) درمیانی بالغہ عمر کی مطلقہ عورتیں جن سے دخول ہو چکا ہو ان کی عدت تین حیض ہوتی ہے۔ اور اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوتی ہے۔ اور زمانہ عدت کا نفقہ زوجین کی

مالی حالت کے اعتبار سے اوسط درجہ کا بزم شوہر سب کے نزدیک واجب ہوتا ہے۔ اور اسکو عورت زمانہ عدت کے اندر اندر بقسط واحد یا یا قسط وصول کر سکتی ہے۔ اس حد تک کسی کے نزدیک کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے اس پر کلام و گفتگو کی مزید حاجت نہیں۔ اسی طرح زمانہ عدت کے اندر اندر کسی معین مقدار نفقہ پر زوجین کے مابین آپس میں کوئی معاہدہ یا مصالحت ہو چکی تھی۔ یا اندرون عدت قاضی کے فیصلہ کے ذریعہ کوئی مقدار نفقہ واجب الاداء کی تعیین ہو چکی تھی اور اس کو قبول کرنے سے قبل ہی زمانہ عدت ختم ہو چکا تھا تو اس متعین مقدار کو زمانہ عدت ختم ہوجانے کے بعد بھی جب چاہے وصول کر سکتی ہے۔ اس میں بھی کسی کو انکار نہیں ہے، اس لئے ان مذکورہ مسائل کیلئے کسی بحث و مباحثہ اور دلائل و شواہد کے ساتھ گفتگو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ زمانہ عدت کے اندر نہ تو کوئی مقدار آپس کی مصالحت سے طے کیا تھا اور نہ ہی مرافعت عند القاضی (قاضی کے پاس میں) کے ذریعہ کوئی فیصلہ کرایا تھا تو چونکہ یہ نفقہ بغیر زوجین (کی باہمی مصالحت یا قضا قاضی) کے شوہر کے ذمہ قرض نہیں بنتا اس لئے اس صورت میں زمانہ عدت کے بعد عدت کا نفقہ شوہر سے جبراً نہیں وصول کر سکتی، جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ واذما مضت مدة (ای مدۃ العداۃ) لم یفتن الزوج علیہا وطلبتہ بذالک فلا شیئ لہا الا ان یکون القاضی قد فرض لہا النفقۃ او صالحت الزوج علی مقدار معین (هدایہ مع الفتح ص ۳۲۲)

اور اس حکم شرع کا منشاء یہ آیت کریمہ ہے۔ وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن حتی یضعن حملہن (ہکذا من طلاق ۱۷۷) اس لئے کہ تمام معتدات میں زیادہ مشقت خیز عدت حاملہ کی ہوتی ہے۔ کما اشار الیہما قولہ تعالیٰ۔ وحملتہ امہ وھنا علی وھن و قولہ تعالیٰ۔ وحملتہ امہ کرمہا ووضعتہ کرمہا۔ اس مشقت کے باوجود زمانہ عدت کے نفقہ کو وضع حمل (ختم زمانہ عدت تک محدود کر دیا گیا اور بتلادیا گیا کہ اس کا نفقہ محض زمانہ عدت ختم ہونے تک لاگورہے گا، زمانہ عدت کے

کے بعد لگاؤ نہیں رہے گا اس لئے کہ زمانہ عمل میں حاملہ کا رحم بحق زوج مجوس رہتا ہے اور نفقہ کا مدار اسی جنس پر ہے۔ پس جب یہ جنس ختم ہو گیا تو حکم بھی ختم ہو گیا۔

اسی علت سے بقیہ ان معتدات میں بھی اگر چہ بعید سے بعید احتمال اشتغال رحم کا بحق زوج مجوس ہونے کا ہو تو اس کا نفقہ اس جنس کے احتمال کی بنا پر زمانہ عفت تک واجب رہتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور شارع علیہ السلام کو مومن اور مومنہ کے نسب عصمت نفس اور ان کی عزت و اکبر و کاکت حفظ بہت زیادہ پسندیدہ ہے حتیٰ کہ اگر کوئی مرد یا عورت اللہ کے اس پسندیدہ چیز کو غیر شرعی طریقہ (زنا وغیرہ) کے ذریعہ کھو دے تو اس کی سزا (سنگساری وغیرہ) بھی اتنی سخت ہے کہ اس کے مقابلہ میں کوئی اور سزا دنیا میں نہیں ہے

انہیں وجوہ و علل کی بنا پر اللہ اور اس کے رسول کو یہ امر انتہائی پسند ہے کہ کوئی عاقل و بالغ مرد یا عورت جس کو صلاحیت نکاح ہو وہ جلد سے جلد اپنا نکاح کر لے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں بہت سے ترغیبی نصوص ہیں مثلاً فانکھوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ و ثلاث و رباعہ اور ارشاد رسول علیہ السلام! النکاح من سننی اور فرمایا گیا کہ من رغب عن سننی فلیس منی۔ بلکہ اس سے بھی سخت تغلیطی و ترہیبی حکم فرمایا گیا۔ من ترویج سننی لم یسنل شفاعتی۔ ادکما قال۔ ایک حدیث میں ارشاد ہے۔ النکاح شطر الایمان۔ کہ نکاح نصف ایمان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ بغیر سنت نکاح کے ہر نئے انسان کا ایمان آدھا رہتا ہے۔ اور بھی اس کے مانند بہت سے آثار و روایات ہیں جن کو طوالت مضمون کے خوف سے ذکر نہیں کیا جاتا۔ مقامی علماء سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ ان سب باتوں کا حاصل یہ نکلا کہ عفت کا زمانہ ختم ہوجانے کے بعد جلد سے شوہر سے نفقہ کے لئے لڑنے کے جلد از جلد ان کا نکاح کسی مناسب جگہ کر دیا جائے۔

خاص کر عورتوں کے بارے میں ترمذی مشرف میں بسند صحیح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

عباد و زہاد، مفسر، محدث فقیر وغیرہ بھی ہوئے، بہت سے بڑے مجاہد اور فوجی صلاحیتوں کے مالک اور بہت سے منصب حکمرانی پر فائز بھی ہوئے۔ ان کی نشاندہی میں مضمون میں طوالت ہوگی۔ اس لئے اس تفصیل سے گریز ہے۔ جس کو شوق ہودہ متقدمین کی اسلامی تاریخ و سیرت کا مطالعہ کرے۔

اور اسی آیت کے مفہوم کی ترجمانی میں بہت سی احادیث و آثار مروی ہیں مثلاً فرمایا گیا تزوجوا الودود والودود، ادکما قال، اور کہیں فرمایا گیا کہ نکاح سے رزق بڑھتا ہے۔ گھٹتا نہیں۔ اور کہیں وارد ہے۔ اطلبوا الرزق من الباع۔ اور کہیں وارد ہے اطلبوا الرزق من النکاح۔ وغیرہ من الروایات والاثر۔ کثیر العمال میں بھی متعدد طرق سے اور متعدد صحابہ سے اس مضمون کے آثار و روایات منقول ہیں۔

اب رہ گئیں وہ مطلقہ عورتیں جو واقعی نکاح کرنے کے لائق نہیں ہیں۔ اور ان کے پاس خود کوئی ذریعہ معاش بھی نہیں ہے۔ جس سے وہ اپنا گزارا کر سکیں تو ان کے گزارہ کیلئے نفقہ کی کیا صورت ہوگی۔ تو اس بارے میں شریعت مطہرہ نے بہت تفصیل سے ساری احکام بیان فرمادیئے ہیں۔ مثلاً یہ کہ اگر مطلقہ بالغہ اولاد والی ہو تو اس کا نفقہ اس کی اولاد پر لازم و واجب رہے گا کہ جیسا وہ خود کھائیں ان کو بھی کھلائیں اور جیسا وہ خود پہنیں ان کو بھی پہنائیں جس طرح خود رہیں ان کو بھی عزت سے رکھیں۔ اس پر متعدد آیات قرآن بھی دلالت کرتی ہیں۔ مثلاً۔ وقضى ربك الاتعبد والا ایاة وبالوالدین احساناً اقمایبلغن عندک الکبر لحدھما ادکلاهما فلا تقل لهما ان ولا تنههما

وقل لهما قولاً کریماً۔ واخفض لهما جناح الذل من الرحمة یعنی تمہارے رب نے یہ فیصلہ کر دیا ہے اور حکم دیدیا ہے کہ تم سوائے خدا کے کسی کی پرستش نہ کرو اور

لہ یعنی زیادہ محبت کرنے والی اور زیادہ بچہ جننے والی عورتوں سے نکاح کرو اور غریبی سے نہ ڈرو اس میں بھی اسی کا فرمان غلط عقیدہ کی کھلی تردید ہے جو انکھوا الایامی کی شان نزول میں ہے۔

والدین کے ساتھ احسان کرو۔ اور ظاہر ہے کہ اولاد خود کھائے، پیئے، اور والدین محتاج پریشان رہیں یہ احسان اور حسن سلوک ہرگز نہ ہوگا۔ بلکہ یہ آیت کریمہ حسن سلوک کے اعلیٰ درجے کے وجوب و لزوم کے حکم پر مشتمل ہے کہ دنیوی معاملات میں جو جو امور جائز و مباح ہوں ان میں ان کی پوری پوری دلجوئی کیا کرو۔ ات تک مت کرو۔ البتہ ناجائز باتوں میں ان کی اتباع نہ کرو جیسا کہ پہلے جملہ ان لآ تَعْبُدُوا إِلَّا آيَا كُ م سے معلوم ہوتا ہے اور حدیث پاک میں اس کی وضاحت بھی آگئی ہے کہ لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق، اذ كما قال عليه السلام

غرض اس آیت کریمہ کے اقتضایا النص سے یہ بات واضح ہوگئی کہ محتاج ضرورت مند ماں کا نفقہ اور ہر خدمت جو حد جواز کے اندر ہو اولاد پر لازم و واجب ہے۔

(۳) ووصينا الانسان لوالديه — حملته امه و صناعه و هن (الی قولہ) وان جاهدک علی ان تشرک بى ما لیس لک به علم فلا تطعهما و صاحبہما فی الدنیا معروف و اتباع سبیل من اناب الی ثم الی مرجعکم فانصبکم بما کنتم تعملون ۵ اس آیت کریمہ میں «صاحبہما فی الدنیا معروف» کے جملہ میں صلیغہ ام کے ساتھ دنیا کے ہر معاملہ میں اولاد کو والدین کے ساتھ نہایت بہترین معاملہ کرنیکا وجوبی حکم ہے۔ اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ ماں کے ساتھ بھی اعلیٰ درجہ کا برتاؤ اور معاملہ کرنا کہ ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ اور جس طرح اس کے قبل والے جملہ (لا تطعهما) کا حکم واجب العمل ہے اسی طرح صاحبہما فی الدنیا معروف کا حکم بھی واجب العمل ہے اس لئے کہ جس طرح نبی کا حکم واجب العمل ہوتا ہے۔ اسی طرح ام کا بھی واجب العمل ہوتا ہے اسی مفہوم کی ایک اور بھی آیت کریمہ و حملته امه کنھا و وضعته کرھا ۶ الآیۃ اس آیت کا مقتضا بھی یہی ہے جو اس آیت کریمہ میں مذکور ہے۔ اس لئے ان دونوں آیتوں کے صریح حکم کے بعد اقتصادی بد حالی یا عورتوں کی تنگی کا اندیشہ نخل یا حائل نہ ہونے

چاہئے۔ کیونکہ تقاضائے ایمان یہی ہے۔ نیز آیتہ کریمہ ﴿س اعرف - وَ لَوْ اَنَّ اَهْلَ
الْقُرْبٰی اٰمَنُوْا وَاَتَقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَکٰتٍ مِّنَ السَّمَآءِ وَ الْاَرْضِ﴾ اور آیت کریمہ
﴿وَاَنْكَحُوا الْاٰیٰمٰی مِنْكُمْ وَ الصّٰلِحِیْنَ مِّنْ عِبَادِكُمْ اِنْ یَكُوْنُوْا فُقَرَاۗءَ یَغْنَمُھُمْ اللّٰهُ
مِنْ فَضْلِہٖ﴾ واللہ واسع علیم ہ پچاس نور کے اشارے سے پتہ چلتا ہے کہ اگر
صدق دل سے لوگ آیات قرآنی کے حکم پر عمل کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ یہ سب دنیوی
پریشانیاں بھی ختم ہو جائیں گی اور ایسے اسباب بن جائیں گے کہ یہ سب خطرات ناندیشے
بھی ختم ہو جائیں گے۔

اس مفہوم کے حکم کی مزید توثیق کیلئے اس آیت کریمہ کا شانِ نزول بھی کافی ہے جو مختصراً
گذر چکا۔ انھیں آیات و احادیث سے فقہاء کرام نے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا کہ *ر علی
الرجل ان ینفق علی ابویہ و اجدادہ و جداتہ اذا كانوا فقراء وان خالفوا فی
دینہ لھدایہ* ص ۲۵۱ یعنی والدین کے فاسق و ناجر بلکہ کافر ہونے پر بھی محتاج
والدین کا نفقہ اولاد پر واجب رہتا ہے،

اور لفظ «علی» الزام (لازم کرنے) کے لئے آتا ہے، پس ہر مطلقہ جو معاشی پریشانی
میں ہو اس کا یہی تفصیلی حکم شریعت مطہرہ کے مطابق ہو گا۔ پس شاہ بانو کے معاملہ میں بھی
یہی شرعی فیصلہ تھا کہ اس کی اولاد پر نفقہ لازم کر دیا جاتا۔ کیونکہ جس عورت کے چند
بائع اولاد ہیں۔ اور سب پریشان حال بھی نہیں ہیں کہ وہ اپنی اضطراری حالات کا اعتراف
کریں۔ اور یہ حکم شرع ہونے کی وجہ سے ان کو مجال انکار یا کچھ اعتراض ہی نہ ہو گا۔
ان حتمی و یقینی دلائل کے خلاف جو بھی حکم اخذ کیا جائے گا وہ یقیناً شریعت مقدسہ کے
مزاج کے خلاف ہو گا۔ اور اس کو مسلمانوں کے سر تھو پنا کسی طرح درست نہ ہو گا۔
اس لئے کہ اولاً تو وہ حکم محض استنباطی و عقلی ہو گا۔ اور یہ حکم صریحی اور نصویں شریعیہ کے
تابع و تحت ہے۔ اور ثانیاً اس لئے کہ قرآن کریم کوئی تعنیف نہیں ہے کہ محض

زبان دانی کے بل بوتہ پر اسکی صحیح تشریح کی جاسکے۔ بلکہ قرآن کریم گفتگو اور کلام ہے اللہ اور اس کے رسولِ برحق کے درمیان۔ اللہ تعالیٰ متکلم ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں۔

اور جب عام متکلم و مخاطب کے درمیان جو کلام ہوتا ہے اس کی مراد کو بھی مخاطب کی طرح دوسرا نہیں سمجھ پاتا تو اس کلام کی مراد کو بغیر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رہبری کے کوئی خود کیسے پوری طرح سمجھ سکتا ہے۔ اور سمجھنے کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ بالخصوص جبکہ اللہ تعالیٰ کا یہ کلام معجز بھی ہے اور موجز بھی۔ اور جماع الکلم پر مشتمل بھی ہے۔ اور قیامت تک کے لئے تمام دینی ضروریات کے واسطے قانون کی حیثیت سے متکفل بھی ہے۔ پھر کس کے دماغ و ذہن میں اس کلام الہی کے وہ سارے گوشے آجائیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے منور و مصفیٰ ذہن میں آسکتے ہیں۔ اور پھر جبکہ اللہ پاک نے خود آپ کو اپنی مراد سمجھانے اور بیان کرنے کا ذمہ لے لیا ہو جیسا کہ فرمایا گیا۔ لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنہ ، فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ ثم ان علينا بیانہ۔ اور پھر اس کی توفیق و تائید اس طرح فرمادی گئی کہ۔ وما ینطق عن الہوی ان ہوا لادعی یوحیٰ اور پھر جبکہ تفسیر کے معنی ہیں۔ ابانۃ مراد الباری تعالیٰ۔ تو کس کا گردہ و کلیجہ ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی برابری کر سکے یا آپ کی مدد رہبری کے بغیر صحیح ترجمانی کا دعویٰ کر سکے۔ اسی وجہ سے قاطبہ تمام علمائے تفسیر بالرائی کو ناجائز اور ممنوع قرار دیا ہے۔ بلکہ تفسیر بالرائے سے زندہ و بددینی کا دروازہ کھل جانے کا قوی اندیشہ و خطرہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے بھی تفسیر بالرائے کو ممنوع و ناجائز قرار دے دیا گیا ہے۔

یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً علی التقرین کے اندر کلمہ "متاع" کا ترجمہ "گزارہ سے کرنا غلط ہے" خواہ جناب

عبدالرشید پوسف صاحب نے اپنے انگریزی ترجمہ میں یہ مفہوم (گزارہ کا) ادا کیا ہو یا ان کے انگریزی ترجمہ کا ترجمہ کرنے والوں نے یہ مفہوم ادا کیا ہو۔ بہر حال غلط ہے۔ اس لئے کہ محققین فقہاء و محدثین سب کا یہ تسلیم کردہ ادراجی مسئلہ ہے کہ "القرآن یبین بعضها بعضاً والا فینہ السنۃ، اذکما قالوا۔"

غلط ترجمہ کو اگر کوئی شخص طبع کرا کے دو چار لاکھ بھی تقسیم کرا دے جب بھی وہ غلط ہی رہے گا۔ صحیح نہیں ہو جائیگا اور نہ صحیح شمار ہوگا۔ صحیح ترجمہ وہی ہوگا جس کو سلف (صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین) نے سمجھا ہو، اور ان کی اتباع میں ماہرین شریعت (اکابر محدثین و فقہاء) نے سمجھا ہو۔

"متاع" کا کلمہ قرآن پاک میں بیشک سے زائد مقامات میں آیا ہے۔ مگر کہیں بھی گزارہ کے معنی میں نہیں آیا ہے اور نہ کسی حدیث پاک میں اس موقع میں یہ معنی آتا ہے۔ بلکہ جہاں ملتا ہے اس معنی "گزارہ" کے خلاف معنی ملتا ہے۔ کیونکہ گزارہ کا ظاہر و متبادر مفہوم — زندگی گزارنے کا ذریعہ — ہوتا ہے۔ اور اس مفہوم سے ذہن کا متبادر "زندگی بھر زندگی گزارنے کا ذریعہ" کی جانب از خود ہوجاتا ہے۔ اور یہ مفہوم۔ "متاع" کا کسی آیت و روایت میں نہیں ہے۔

اسی طرح متاعاً بالمعروف، کا کلمہ قرآن پاک میں بیشک جگہ آیا ہے۔ اور ہر جگہ "معروف" کا مفہوم یہ ملتا ہے کہ کتاب و سنت کی روشنی میں اسکے مطابق معروف و متعارف طریقہ نہ کہ محض عقل یا درایت عقلی کے مطابق کتاب و سنت سے آزاد ہو کر معروف و متعارف طریقہ۔

ان ہی دونوں مفہوموں کا فرق ذہن میں نہ آنے سے لوگوں کو مغالطہ ہوا ہے۔ ورنہ آیت کریمہ — وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً علی المتقین — کا سنید صاسادہ زوجہ نصوص کی رہبری میں صرف یہ ہے کہ قلیل مقدار کا وقتی نفع جو شرعی دستور و ضابطہ

کے مطابق معروف و متعارف ہو، خواہ نقد کی صورت میں ہو یا سامان کی شکل میں۔ وہ مطلقہ کو طلاق دیکر علیحدہ کرنے کے وقت دیکر حسن سلوک کے ساتھ الگ کرنا متقیوں پر لازم ہے۔

اور اسی قلیل مقدار کے وقتی نفع کا نام متاع یا متعہ ہے۔
مطلقہ کی عقلاً صرف چار صورتیں ہیں۔ اور ہر صورت کے اعتبار سے متاع کی مقدار نفوس کے ذریعہ متعین و متعارف ہے۔ اس لئے کہ طلاق یا تزویج صحیحہ (مساس) کے بعد ہوگی یا قبل ہی ہو جائے گی۔ اگر خلوة صحیحہ (مساس) کے قبل ہی ہو جائے تو پھر دو حال خالی نہیں کہ یا تو مہر مقرر و مفروض تھا یا نہیں پس مطلقہ کی یہ صورتیں درج ذیل ہیں۔
صورت اول :- یہ ہے کہ اگر مہر مقرر و مفروض نہیں تھا اور طلاق بھی خلوة صحیحہ (مساس) سے قبل ہی واقع ہو گئی۔ تو اس مطلقہ کو بعد طلاق علیحدہ کرتے وقت شوہر پر اپنی حیثیت کے مطابق متعہ دیکر رخصت کرنا واجب ہے۔ اس صورت کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے۔
ولا جناح علیکم ان تطلقتموهن ما لم تمسوهن او تفرضا لهن
فريضة، و متوهن على الموسع قدرة و على المقتر قدرة متاعا بالمعروف
حقا على المحسنين ۵ پ ۱۔

علی الموسع قدرة و علی المقتر قدرة کے منطوق کے مطابق حضرت امام ابوحنیفہ نے اس متعہ کی کم سے کم مقدار ایک جوڑا کپڑا جس میں نماز پڑھ سکے۔ حسب حیثیت شوہر واجب فرمایا ہے۔ اور حضرت امام شافعیؒ سے قول قدیم میں ۳۰ درہم اور قلابد میں کم از کم مقدار جس پر اس متعہ کا اطلاق ہو سکے منقول ہے۔
صورت ثانی :- اور اگر مہر مقرر و مفروض ہو چکا تھا مگر طلاق خلوة صحیحہ (مساس) کے قبل ہی واقع ہو گئی تو اس کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے، وان تطلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ۵ اس صورت میں

محض نصف مہر کی ادائیگی واجب کی گئی ہے۔ اور متعہ کا کوئی ذکر اور حکم نہیں ہے۔ صورت یہ ہے اور اگر طلاق خلوة صحیحہ (مساس) کے بعد ہوئی اور مہر بھی مقرر و مفروض ہو چکا تھا تو اس کو پورا مہر مقررہ دیکر علیحدہ کرنا واجب ہوگا اور اس کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے۔ *ذاتوا النساء صدقاتهن نحلة۔ الايتہ۔* اس شق میں بھی صرف پورا مہر دینا واجب فرمایا گیا ہے۔ اور متعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

صورت یہ ہے اور اگر طلاق خلوة صحیحہ (مساس) کے بعد ہوئی اور مہر مقررہ و مفروض نہیں ہوا تھا تو اس کو مہر مثل دیکر علیحدہ کرنا واجب ہوگا۔ اور اس کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے *واحل لکم ما دراء ذالکم ان تبتغوا بما واکم ہ* اس میں بھی متعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بلکہ محض مہر مثل کی ادائیگی واجب کی گئی۔ اور اسی وجہ سے اصناف صرف پہلی صورت میں متعہ کو واجب کہتے ہیں۔ اور باقی صورت میں متعہ واجب نہیں فرماتے ہیں۔ ہاں اگر کوئی بطور خود دیدے تو اس کو صرف متعہ مندوبہ و مستحبہ سے تعبیر فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب یہ حالتِ امراة (عورت سے امتناع کا حلال ہونا) مال کے بدلے میں ہے تو جیسی عورت ہوگی ویسا ہی اس کا بدل ہوگا۔ مطلقہ کی طرف یہی چار قسمیں عقلاً نکلتی ہیں۔ اور پانچویں قسم عقلاً بھی محتمل و ممکن نہیں اور مطلقہ کی انہیں چار قسموں میں بدل طلاق کو متناع یا متعہ کہا جاسکتا ہے۔ اور انہیں چار قسموں کو قرآن پاک میں اس طرح فرمایا گیا ہے۔ *ذلللْمُطَلَّقاتِ مَناعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا* علی المنتقین ۵

متناع کی ان چار قسموں کی ادائیگی طلاق دے کر علیحدہ کرتے وقت واجب یا مندوب ہو جاتی ہے۔ اور اگرچہ یہ وجوب کچھ موضع ہو یہ الگ بات ہوگی۔ اور اگر کلامی طور پر طلاق کی قسم اول کی متناع میں علی الموضع قدر الخ کے کلمہ سے یہ بات نکلتی ہے کہ کون شوہر اپنی حیثیت کے مطابق بیس بیس ہزار روپیہ

یا غلام وغیرہ بھی دیکرا لگ کرے تو درست ہوگا۔ اور بر تقدیر صحت روایت حضرت حسن وغیرہ بن شعبہ وغیرہ رضوان اللہ علیہم کا وہ دینا بھی صحیح ہو سکتا ہے۔ لیکن وہ صرف خود محدثوں اور ناقابل استدلال و استناد ہے جیسا کہ عنقریب واضح ہوگا۔ اس متاع کا نفقہ عدت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ بلکہ اس نفقہ کا باب دوسرا ہے۔ اور متاع کا باب دوسرا ہے۔ اور دونوں کے الگ الگ احکام ہیں۔ اور دونوں کی دو الگ الگ جنسیں ہیں۔ اور جس طرح متاع کی یہ قسمیں ہیں۔ اسی طرح نفقات کی بھی متعدد قسمیں ہیں۔ مثلاً نفقہ عدت، نفقہ حضانت، نفقہ اولاد، نفقہ زوی الارحام وغیرہ۔ ذالک من النفقات۔

اور ان سب کے احکام اور ان سب کے حدود الگ الگ و متباہن ہیں۔ ایک حد کا حکم دوسری حد میں داخل کرنا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم و فیصلہ میں تبدیلی کرنا ہے جس پر بڑی سخت وعیدیں وارد ہیں۔ مثلاً فرمایا گیا۔ تلک حدود اللہ و من یتعد حدودہ فقد ظلم نفسه اور کہیں فاولئک ہم الظالمون اور کہیں اولئک ہم الخاسرون وغیرہ فرمایا گیا ہے

پھر جس طرح تشریح پاک کی تحریف لفظی ناجائز و حرام ہے اور بددینی و زندقہ ہے اسی طرح تحریف معنوی بھی ناجائز و حرام اور بددینی و زندقہ ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے الفوز الکبیر میں تحریر فرمایا ہے۔ علمائے بنی اسرائیل کے یہ دونوں مشہور امراض ہیں۔ اور اسباب بددینی میں سے ہیں۔

اس لئے بھی متاع کا ترجمہ گزارہ زندگی سے کرنا قطعاً غلط ہوگا۔ اور ہرگز جائز نہ ہوگا بلکہ سخت بددینی اور زندقہ کی بات ہوگی۔ اور زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے وقتوں بعد اس کو لاگو اور واجب کرنا تو شرعاً اور بھی سخت اور خطرناک غلطی ہوگی۔ اسی طرح ایک اور نوع بھی متاع کی آیت کریمہ اوتسیر فی باخسان اور او

سرخوہن بمعروف۔ کے اشارۃ النہی سے نکل سکتی ہے۔ مگر وہ محض مستحب ہوگی نہ کہ واجب، وہ بھی محض شوہروں کے صوابدید پر موقوف ہوگا۔ اور طلاق دیکھ علیحدہ کرنے کے زمانہ کے ساتھ محدود رہے گا۔ نہ کہ ہمیشہ کے لئے عام۔ نیز اس کا جو نفقہ عدت سے دور کا بھی تعلق نہ ہوگا۔ جیسا کہ ابھی ثابت اور واضح ہو چکا ہے۔ تو گفتگو سے اس سوال کا جواب بھی خود بخود نکل آیا جو مسئلہ استفتا میں مذکور ہے۔

یہ ہے کہ بہر حال ان روایات کے پیش نظر اگر محتاج مطلقات کیلئے سوال یکمشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کر دی جائے جبکہ بعض اکابر نے متاع کو ہر مطلقہ کیلئے واجب قرار دیا ہے تو کیا شریعت اسلامیہ کی رو سے یہ عمل قابل قبول ہوگا؟

نیز اگر اس متاع کو شوہر کی مالی حالت کے مطابق عدالت لازم کر دے تو مطلقہ عورتوں کی فوری دستگیری بھی ہو جائے گی اور دلجوئی بھی۔

جواب اس لئے نکل آیا کہ متاع واجب ہو یا مستحب اس کا شرعی جواب اور قرآنی معنی سابق بیان میں گذر چکا ہے۔ اس معنی کو چھوڑ کر گزارہ زندگی کے معنی کو لینا یا اس پر کوئی حکم متفرع کرنا سب قاطبہ تحریف معنوی میں داخل ہوگا۔ جس سے زندقہ اور بددینی کا دروازہ کھلے گا۔ — ہذا یہ معنی لینا ناجائز و حرام ہو گیا۔ — اور اس معنی کے اعتبار سے کوئی حکم مسلمانوں پر لازم و واجب قرار دینا مسلمانوں کے مذہب میں مداخلت بیجا ہوگی جسکی شرعاً و قانوناً کوئی گنجائش نہیں۔ نہ ہی جمہوری قانون کے اعتبار سے ایسا کرنا درست ہوگا۔

محتاج مطلقات کے لئے یکمشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کرنے کی تائید میں جو رد دلیلیں پیش فرمائی گئی ہیں وہ چونکہ متاع کو گزارہ زندگی کے معنی میں لینے پر ہی دائر ہیں — پس جب متاع کا معنی گزارہ زندگی لینا ہی درست اور صحیح

نہیں ہے تو اس پر متفرع دلائل بھی خود غیر منطبق و غیر مفید ہوں گے۔
 نیردوسری دلیل حضرت امام شافعیؒ یا دیگر اکابر کا قول ہو وہ تو محض مطلقہ
 اول (صورت اول) کے ساتھ مقید و محدود ہے جیسا کہ اس بحث میں مدلل ہو چکا۔
 اس کو تمام مطلقات کے لئے اور زمانہ عدت کے بعد بھی عام و لازم کرنا کیونکر شرعاً
 درست و صحیح ہوگا۔ وھذا اظہار جدا۔

نیز اگر کسی مجبوری کے بنا پر کسی خاص عورت کے لئے اپنی طرف سے کوئی خاص
 مقدار متعین کر دی جائے تو ماتحت عدالتیں بھی ان تمام قیود کو حذف کر کے اس کو عام
 قانون بنا کر نظر بنالیتی ہیں جو سراسر ظلم ہوتا ہے اس لئے اس کی ہرگز اجازت نہ ہوگی۔
 اور پہلی دلیل (حضرت حسن وغیرہ رضی اللہ عنہم کی جانب منسوب روایت) یہ تو
 اور بھی سقیم اور غیر معتبر ہے۔ کیونکہ اس روایت میں اشارہ اس طرف ظاہر ہے کہ
 (نفوذ بائنا) حضرت حسن رضی اللہ عنہ نہایت درجہ دنی الطبع، عشق باز، شہوت پرست
 مسرف، حریص، اور لوع علی النساء تھے کہ بار بار نکاح کرتے اور طلاق دیکر علیحدہ
 کر دیتے تھے۔

حالانکہ موصوف کی ذات ستودہ صفات کو روانض ائمہ معصومین کا سرتاج کہتے ہیں۔ اور
 جو لوگ معصوم نہیں مانتے۔ وہ بھی موصوف کو انتہا درجہ کا متراض راغب الی اللہ نافر عن الدنیا
 اور مشائخ کا سرتاج جانتے ہیں۔ مشائخ کے تمام سلاسل بجز سلسلہ نقشبندیہ کے اسی
 ذات ستودہ صفات کے واسطے سے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتے ہیں۔

نیز اس ذات ستودہ صفات کی ابتدائی تربیت گہوارۃ رسول علیہ السلام میں ہوئی ہے
 اور گہوارۃ رسول علیہ السلام کے بعد تقریباً باقی تمام زندگی خلفائے راشدین کی صحبت و تربیت
 میں گذری ہے۔

اس ذات کی جانب ایسی دنی و ذلیل باتوں کی نسبت محال عقلی اگرچہ نہ ہو مگر محال عاقلی

ضرور ہے، جس سے اشارۃً گندی باتوں کی نسبت موصوف کی جانب یقیناً غلط معلوم ہوتی ہے۔۔۔ پھر سوچنے کی بات ہے کہ اگر خدا نخواستہ شہوت رانی کا ایسا ہی جذبہ ہوتا تو حرائر سے زیادہ حسین حسین لوزلیاں موجود تھیں ان کو خسرید کر اپنا جذبہ پورا فرما لیتے۔ ایسی بدنام کن صورت اختیار کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

اور جب اس روایت کا جائزہ لیا جاتا ہے تو اس روایت کا غلط ہونا نیز اس کا سقیم وغیر معتبر ہونا اور بھی واضح و نمایاں ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح کر لی تو بہت سے دریدہ دہنوں نے حضرت موصوف کی توہین و تہجین میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی۔ بہتوں نے تفسیق کی۔ بہتوں نے تکفیر تک کر دی اور حضرت موصوف کو مسؤد وجوہ المؤمنین کا لقب تک بعضوں نے دیدیا۔ جیسا کہ یہ بات العواصم والقواصم میں بایں عبارت منقول ہے۔

(قاصدہ) ثم قتل علی۔ قالت الرافضة فعهد الی الحسن فسلمها

الحسن الی معاویة فقیل له مسؤد وجوہ المؤمنین۔ وفسقته جماعة

من الرافضة وکفرته طائفة لاجل ذلک۔ (۱۹۷۰ء دلائل العربی)

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پہلی دلیل کی یہ روایت اس وقت کی مت گھرت روایتوں میں سے ایک روایت ہے۔ جو تفسیر ابن کثیر میں درج ہو گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جب تک کوئی روایت سند اور روایت و دونوں اعتبار سے مضبوط نہ ہو اس وقت تک احکام میں قابل استناد بلکہ قابل اعتبار بھی نہیں ہوتی۔ لہذا یہ روایت اس مدعا کی تائید میں مفید و نافع نہ ہوگی۔

اور اگر مطلقاً کی فوری دستگیری و دلجوئی کیلئے کوئی بڑی رقم یکمشت شوہر کی

حیثیت کے اعتبار سے شوہر پر لازم کر دی جائے تو یہ حکم بھی متاع کے غیر شرعی معنیٰ گذارہ زندگی کی بنیاد پر ہوگا۔ جس کا تحریف معنوی ہونا پہلے واضح ہو چکا ہے۔ اس لئے

بہ حکم ناجائز و غیر مفید ہی نہیں مضر ہوگا۔ اور اس سے سکون و اطمینان کے حصول کے بجائے بدیث پاک میں ارشاد نبوت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ما لم تحکم اثمتمہم بکتاب اللہ جعل اللہ باسہم بینہم (رواہ المؤمنین و ابن ماجہ وغیرہما من الصحاح) کے مطابق آپس میں قوم کے اندر زیادہ شقاق و نفاق اور گتھم گتھا کا باعث ہوگا اس لئے یکسخت رقم کا فیصلہ بھی شرعاً قطعاً ناجائز و نادرست ہوگا۔ کاش کہ شاہ بانو کے اس مسئلہ میں شروع ہی میں یہ حکم شرعی واضح کر لیا گیا ہوتا تو شاید یہ معاملہ اس طرح خبط نہ ہوتا۔ اور نہ الجھتا۔ نیز اگر آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف کی صحیح تفسیر ہی واضح کر دی گئی ہوتی جب بھی یہ معاملہ اس طرح نہ الجھتا۔

اور اگر زمانہ عدت کے بعد نفقہ مطلقہ کا معاملہ ہو تو احقر پہلے مبرہن کر چکا ہے کہ اس کی صرف دو صورتیں ہو سکتی ہیں اس کے علاوہ اور کوئی صورت شرعاً درست نہ ہوگی۔ ہاں اگر مطلقہ کے نابالغ اولاد ہوں تو چونکہ مطلقہ کو حق حضانت حاصل ہو جاتا ہے اس لئے مدت حضانت تک کا نفقہ حضانت شوہر سے بالجبر بھی بشرائطہا و قبودہا وصول کر سکتی ہے۔ کما قال تعالیٰ و علی المولود لہ ردقہن و کسوتہن ۵ اس کے بذریعہ عدالت بھی پوری مدت حضانت کا پورا نفقہ بجائے مدت عدت کے نفقہ کے شوہر کی مالی حیثیت کے اعتبار سے اوسط درجہ کا وصول کر سکتی ہے۔ اور عدالت اس نفقہ کو لازم و واجب کر سکتی ہے۔

اور اگر اولاد بالغ موجود ہو تو اولاد پر اس کے نفقہ کا وجوب پہلے احقر مبرہن کر چکا ہے۔ اس کو اولاد سے ان کی حیثیت کے مطابق بالجبر بھی وصول کر سکتی ہے۔

اور اگر کوئی اولاد نہ ہو تو اولاد لاء عصباء پر پھر ذوی الارحام و تمام عالمہ پر درجہ بدرجہ لازم و واجب ہوگا۔ اگر عالمہ بھی نہ ہو تو جمہوری خزانہ سرکار پر۔ خزانہ سرکار میں ایک ایسی مکاہونا ضروری ہے جو ایسے بے سہارہ کے گزارہ زندگی کا انتظام کر سکے۔

اور پھر اس کے تفصیل کی انتہا جماعت مسلمین (شرعی کمیٹی) پر ہوگی۔ اور اس صورت میں جماعت مسلمین (شرعی کمیٹی) مطلقہ عورتوں کی نوری دستگیری و دلجوئی کا ذریعہ بن سکتی ہے۔ اور حکم شرعی کے مطابق وہ صحیح حکم و طریقہ ہوگا۔ اس لئے احقر اس پر پورا زور دیتا ہے۔ اور فی زمانہ ہر شہر و قصبہ بلکہ ہر بڑی و مرکزی آبادی میں جماعت مسلمین (شرعی کمیٹی) کا قیام بحکم آیت کریمہ ان الله لا يظلم مثقال ذرة اور بحکم ان الحرج مد فوع واجب و ضروری سمجھتا ہے۔ اس پر پوری توجہ دیکر قائم کیا جائے۔ اور اس شرعی کمیٹی کا صرف چند ریانت دار با اثر معاملہ فہم مسلمانوں پر مشتمل ہونا کافی ہوگا۔ جس میں کم از کم ایک عالم باعمل بھی شریک اور رکن کمیٹی رہے جو مسائل متعلقہ سے پوری واقفیت رکھتا ہو تاکہ پوری کارروائی ضابطہ شرع اور حکم کتاب و سنت کے مطابق ہو۔ اور طلاق و خلع وغیرہ معاملات کی طرح نفقات کا بھی حکم شرع کے مطابق فیصلہ ہو سکے۔

هذا اخر ما اردنا ايرادة بتوفيق الله تعالى - وعليه التكلان - فان
كان صحيحاً فمن الله وان كان خطأ فمن نفسي - وما ابرئ نفسي فقط
والله تعالى اعلم -

کتبہ العبد نظام الدین

مفتی دارالعلوم دیوبند

۲۹ رمضان ۱۴۰۵ھ ۲۰ م جون ۱۹۸۵ء

مولانا عبد الغیوم حقانی فاضل و
مدرس دارالعلوم حقانیہ

علامہ سمعانی سے ایک ملاقات روغن ساز اور روغن فروش علماء کا تذکرہ

تین ماہ سے زائد عرصہ ہونے کو ہے کہ ہزار چاہت اور اشتیاق کے باوجود
میں "کتاب الانساب" کے مصنف علامہ عبدالکریم سمعانی (متوفی ۵۶۲) سے شرف
زیارت و ملاقات اور گفتگو واستفادہ کا دوبارہ موقع نہ مل سکا۔
آج (۲۸ اپریل ۱۹۸۵ء) پھر شوق ملاقات اور ذوق استفادہ و تحصیل علم نے علامہ
سمعانی سے کتابی ملاقات کا موقع ہم پہنچایا۔

آخر ان کی مجلس فیض و برکت و بصورت مطالعہ کتاب الانساب تک دل نے پہنچا دیا۔
اور اپنی قسمت پر نمازاں ہوں کہ ہجوم مشاغل اور کثرت کار کے باوجود بھی انڈیا کے
اس مبارک اور پرسعدت مجلس تک رسائی میرے لئے آسان کر دی۔

بہر حال ان کی مجلس فیض و برکت یا مجلس انس و افادہ میں حاضر ہوا اجنبی ہونے کے
باوجود بڑھ کر قریب پہنچا تو دیکھا کہ علامہ سمعانی "مفسرین، محدثین، ائمہ فن، علماء اور فضلاء
تصافہ اور فقہاء کے گھرمٹ میں بیٹھے حاضرین، سامعین اور ناظرین سے ان کا تعارف کرا رہے
ہیں۔ کتاب الانساب کا صفحہ ۲۳۴ کھلا ہوا ہے۔ گفتگو کا عنوان یا موضوع کی شہ سرفیہ الدعا
ہے۔ عربی زبان میں تیل اور روغن تیار کرنے والے یا تیل اور روغن کی تجارت
کرنے والے کو دھان کہتے ہیں۔ علامہ سمعانی نے روغن ساز اور روغن فروش علماء و فضلاء

اور مفسرین و محدثین کی جس انداز سے یہاں فہرست مرتب فرمائی ہے یوں لگتا ہے جو یا کہ روغن سازوں اور روغن فروشوں کی اس فہرست میں انہوں نے ملت کے دل و دماغ کا عطر کھینچ کر سامنے رکھ دیا۔ ان کی قلمی اور علمی تصویریں دیکھیں تو ایک سے ایک قابل اور فاضل نظر آیا۔ ان کے بشرود سے ذہانت، ٹپکتی اور جہروں سے ذکاوت برستی تھی پوری فہرست پر لڑھ ڈالی۔

علامہ سمعانی نے علمی برابری کے چنے ہوئے جن روغن ساز، فضلاء، روغن فروش، مشاہیر، اہم علمی شخصیتوں اور عظیم سکالروں کی علمی اور تاریخی مجلس اور عظیم الشان مبارک تقریب کا انعقاد کیا، مجھے بھی جب کتاب الانساب کے ذریعہ سے انہیں قریب سے دیکھنے، گفتگو سننے، بعض حضرات سے ملنے اور بات چیت کرنے کی سعادت نصیب میسر آئی۔ تو ان کی علمی دھاک اور روحانی عظمت کا سگہ دل پر بیٹھ گیا۔

اس مبارک علمی اور تاریخی تقریب میں بظاہر نہ جوش خطابت تھا اور نہ الفاظ کی ملمس بندی نہ منطقی دلائل تھے اور نہ وہ خطابت کا حربہ چلانا جانتے تھے۔ بس اخلاص اور صداقت کی تصویریں تھیں۔ جو امت کے سامنے انہوں نے پیش کر دیں۔ علامہ سمعانی کی متین، ذہل اور سلیبی ہوئی گفتگو اس پر مستزاد، آج ان کی محفل سعادت میں قلب کو خوب اہلینان، اور سکون حاصل رہا۔ اجنبیت کا فور ہوئی۔ پہلی ہی ملاقات میں ایسے گھل مل گئے جیسے بڑوں کی پُرانی شناسائی ہو۔

علامہ سمعانی کی بیان فرمودہ طویل فہرست سے جن پریشہ در اور مزدور علماء و فضلاء سے قارئین کو متعارف کرانے کا گذشتہ نشست میں وعدہ کیا تھا اس سلسلہ میں آج کی نشست میں چند روغن ساز محدثین اور روغن فروش علماء و فضلاء کے مختصر تعارفی مقالہ کی پہلی قسط پیش خدمت ہے۔

مگر یاد رہے کہ ان حضرات کے یہاں روغن سازی اور روغن فروش کی بڑی بڑی دکانیں

منڈیاں اور تجارتی مراکز تھے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ ان کو علمی مشغلہ کا ایسا دلوںہ تھا کہ کاروبار کی دستخیز، علمی جمعیتوں کی ہماہمی میں کبھی بھی کسی نقصان کا باعث نہ بن سکیں۔ علامہ صالح بن درہم عظیم محدث اور اپنے فن کے امام تھے۔ ابوالاثر کنیت اور دھان (روغن ساز یاروغن فروش) کے لقب سے مشہور تھے۔ اہل بصرہ سے تھے بلکہ محدثین عراق سے حاصل کیا تھا۔ ان کے حلقہٴ درس کی وسعت اور تلامذہ کے سلسلہ کے پھیلاؤ کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت امام شعبہ بن حجاج جیسے عظیم محدث اور جلیل القدر امام ان سے حدیث کی روایت کرتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے معاشی بالخصوص تیل کے کاروبار روغن فروشی اور روغن سازی اور کھوکھو کے چکر کے ساتھ ساتھ درس و تدریس، افادہ و استفادہ اور تعلیم و تعلم کا دور بھی برابر جاری رہتا تھا۔

ہم جب تاریخ پر نظر ڈالتے ہیں تو تعجب اس بات پر ہوتا ہے کہ حسن اتفاق سے صرف ایک دو نہیں، تقریباً ہر محدث آبادی والے اسلامی شہر اور قصبات بلکہ دیہاتوں تک میں علماء اور محدثین کا مفت پڑھانے والوں کا ایک بڑا طبقہ موجود رہا جنہوں نے مختلف معاشی کاروبار کے ساتھ ساتھ درس و تدریس تصنیف و تالیف اور اشاعت علم کے مشغلہ کو بھی مفت جاری رکھا۔ تجارت کرتے، زراعت کرتے، محنت مزدوری کرتے، روغن سازی اور روغن فروشی کرتے۔ لیکن سب کچھ کرنے کے ساتھ ساتھ روزانہ بالالتزام پڑھنے پڑھانے کا کام بھی آخر دم تک انجام دیتے رہتے۔

علامہ سمعانی نے اس فہرست میں محمد بن حمزہ بن احمد بن حرب کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ جن کی کنیت ابوعلی اور لقب دھان (روغن ساز یاروغن فروش) ہے۔ خطیب بغدادی نے بھی ان کا تفصیلی حال تاریخ بغداد میں تحریر کیا ہے۔

ابوعلی دھان، امام وقت عظیم محدث اور فیض کثیر کے مالک تھے۔ اپنے معاشی کاروبار روغن سازی اور روغن فروشی کے ساتھ ساتھ تمام ہر علوم نبوت اور تعلیمات رسول کی اشاعت

کرتے رہے۔ ان کی معاشی تنگ و دو اور ضروریات کی کفالت کے سلسلہ میں سہمی، علم دین کی تدریس و تبلیغ کے لئے کسی قسم کی روکاؤٹ نہ بن سکی۔ آپ نے مشہور اساتذہ حدیث ابو یوسف علی کوفی، اور علی بن عبدالرحمن کوفی سے علم حدیث کی تحصیل کی اور جب پڑھاتے تو ان ہی دو حضرات سے حدیث کی روایت کرتے۔

خطیب بغدادی اور ان کے بعض ہم عصر اکابر اساتذہ نے آپ سے علم حدیث کے تلمذ کا شرف حاصل کیا۔ خطیب بغدادی نے آپ سے روایت بھی کی ہے۔ مہوف کا بظاہر اپنا معاشی پیشہ دھانیت یعنی روغن سازی اور روغن فروشی تھا۔ مگر اپنے پاس وہ جس قسم کا علمی کمال رکھتے تھے بغیر کسی لالچ اور معاوضے کے اس علم کو دوسروں تک پہنچانے کو گویا اپنا انسانی اور اخلاقی بلکہ دینی اور مذہبی فریضہ خیال کرتے تھے۔

علامہ سمعانی نے اس فہرست میں جناب ابو احمد محمد بن عبداللہ بن احمد بن قاسم بن جامع دھان کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ جو بغداد کے رہنے والے تھے۔ روغن سازی اور روغن فروشی کی وجہ سے دھان کے لقب سے مشہور تھے۔ حد درجہ متقی، پرہیزگار، صالح ثقہ اور معتمد محدث تھے۔ علم حدیث سے خصوصی شغف اور اس کی تدریس و اشاعت کے بے حد شیدائی اور حریص تھے۔ آپ کے مشہور اساتذہ حدیث میں ابو جابر محمد بن حمدویہ احمد بن علی حسین بن اسماعیل، محمد بن مخلد اور حسین بن یحییٰ کے نام سرفہرست ہیں۔

ابوبکر یزقانی، ابوالقاسم اللذہری، حسین بن محمد بن عمر زری، محمد بن علی کو آپ ہی سے استفادہ تحصیل علم اور شرف تلمذ کی بدولت جاہ و منزلت اور علمی شہرت کا عظیم مقام حاصل ہوا۔ اور واقعہ بھی یہ ہے جیسا کہ علامہ سمعانی کی "کتاب الانساب" اور تاریخ کی دوسری کتابوں کے پڑھنے سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ علماء محدثین خواہ کسی بھی عہدہ اور پیشہ سے تعلق رکھتے ہوں کوئی قاضی ہو مٹھی ہو یا روغن ساز اور صاحب ساز ہو۔ تاجر ہو یا مزدور تدریس اور تعلیمی کام نہ کرتا ہو قریب قریب اس زمانہ میں یہ بات ناقابل فہم تھی۔

یہ ایک رواج تھا جو قرن ہاترن سے مسلمانوں میں جاری تھا اور یہ رواج اس وقت تک باقی رہا جب تک عدالتوں اور سرکاری محکموں پر بی اے اور ایم۔ اے اور ایل ایل بی اور سول سروس کی ڈگریوں کی بجائے قرآن و حدیث اور علوم نبوت کے سند یافتوں کا قبضہ تھا۔ مگر اب توجہ سنتی سے علمی ذوق، مطالعہ کتب اور تحصیل علم کے شوق میں یزدداں آگیا ہے۔ غور و فکر تو کجا ذوق مطالعہ بھی عنقا ہوتا جا رہا ہے بلکہ اتنی استعداد بھی باقی نہیں رہی کہ دوسروں ہی کے خیالات کو سمجھ کر پڑھ لیا جائے۔ اور آج معاشی کاروبار کے ساتھ علمی اور تدریسی مشغلہ اور مطالعہ کتب تو کجا کتابوں کی گرد جھاڑنے کی اہلیت اور فرصت بھی بجز چند خوش نصیبوں کے کسی کو کم ہی نصیب ہوتی ہے۔



تسطع

خوارج کی تحریک اور اس کا پس منظر

از — ڈاکٹر محمد یوسف قاسمی شعبہ عربیہ اسلامیہ یونیورسٹی علیگڑھ

خارجیوں کا تشدد اور اس کے مضر اثرات | یہ فرقہ انتہائی درجہ کا متعصب تھا۔ دعوت و تبلیغ میں تلوار کا استعمال کرنا

ایک معمولی بات تھی۔ اسی تعصب نے انھیں انتہائی حد تک ظالم اور سنگدل بنا دیا تھا۔ کہ چھوٹی چھوٹی بات پر انسانوں کی جان لینا کوئی اہم بات نہیں تھی۔

جہاں تک خیال کیا جاسکتا ہے کہ اُن کا یہ تعصب اس بنا پر تھا کہ خلافت قریش میں تھی۔ اور یہ خود ربیعہ قبائل میں سے تھے۔ اور مضر اور ربیعہ کے درمیان عداوت پُرانی ہے۔ جسے اسلام اور نبی علیہ السلام کی صحبت نے ٹھنڈا کر دیا تھا۔

یہی عداوت دوبارہ رنگ لائی۔ اور اسی آبائی عداوت نے خوارج کو تعصب اور شدت پر آمادہ کر رکھا تھا۔ اور جسے وہ اپنا دینی اخلاص تصور کرتے تھے۔ خلافت کے مسئلہ میں ان کا نظریہ تھا کہ خلافت کسی قوم کسی قبیلہ کے لئے مختص نہیں۔ بلکہ ہر وہ شخص خلیفہ بن سکتا ہے۔ جس میں شرائط خلافت پائی جاتی ہوں۔ اُن کا یہ نظریہ تو غیر متعصبانہ تھا۔ لیکن عجمیوں کو بُری نظر سے دیکھتے تھے۔ اور ان سے تعصب برتتے تھے۔ ابن الحدید نے ایک واقعہ نقل کیا ہے وہ لکھتا ہے کہ ایک خارجی عورت نے کسی عجمی سے شادی کر لی۔ اس پر خوارج بے ساختہ پکار اٹھے۔ ارے تو نے ہم کو ہنسا کر دیا

اُن کا یہ تعصب نہ ہوتا تو بہت عجبی ان کا مذہب اختیار کر لیتے۔ عجیبوں سے اتنی زہت اور دوری کے باوجود ان کا مذہب عجمی افکار سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ ثلثاً یہ کہ بھائی بہنوں سے نکاح جاتزہ ہے۔ یہ اُن کا سراسر کفریہ مسلک ہے۔ جو... اسی اثرات کے قبول کر لینے کی اطلاع دیتا ہے

عقائد و افکار خلیفہ کا تقریر عام مسلمانوں کی آزادانہ رائے کے بعد عمل میں آسکتا ہے اور خلیفہ اس وقت تک منصبِ خلافت پر فائز رہ سکتا ہے۔ جب تک وہ صراطِ مستقیم پر گامزن رہے۔ اگر خلیفہ بدکار، بدکردار اور خطا کار ہے تو اُسے ہر طرف کر دینا بلکہ قتل کر دینا بھی جاتزہ ہے۔ خلافت کسی خاندان، کسی قوم، یا قبیلہ کے ساتھ خاص نہیں۔ ایک عجمی شخص بھی خلیفہ بن سکتا ہے۔ اور بہتر ہے خلیفہ عبد عرب کو بنایا جائے۔ تاکہ اگر وہ راہِ حق سے منحرف ہو تو اُسے معزول یا قتل کرنے میں چنداں دشواری نہ پیش آئے۔ اسی بنیاد پر انھوں نے اپنا خلیفہ ایک غیر عربی النسل عبداللہ بن وہب کو بنایا۔ اور اسے امیر المؤمنین کہتے تھے۔ اُن کے یہاں اقامتِ خلافت واجب نہیں بلکہ مصلحت و ضرورت پر منحصر ہے۔

ہر گناہ گار کافر ہے۔ چاہے وہ گناہ بالا ارادہ کیا گیا ہو۔ یا خطا را اجتہادی ہو۔ اسی وجہ سے معاذ اللہ حضرت علی کو کافر کہتے تھے۔ باوجودیکہ حضرت علی مسئلہ تحکیم کے لئے از خود تیار نہیں ہوئے تھے۔ خارجیوں کا حضرت علی کی تکفیر پر مصر رہنا اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ مغلط مجتہد کو بھی کافر کہتے ہیں۔ ان سب افکار و عقائد کے سبب یہ جمہور مسلمین کو کافر و مشرک کہتے تھے۔ اور ان کی مخالفت کو بنیادی فسرص گردانتے تھے۔

ان کے عقائد و افکار نہایت سطحی اور سادہ، اور ان کے دلائل انتہائی پلچر اور

پھنپھن سے ہیں۔ مثلاً مرتکب کبیرہ کے کفر پر یہ آیت پیش کرتے ہیں۔ ومن لم یؤمن بما انزل اللہ فاولئک ہم الکافرون، جو لوگ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ لوگ کافر ہیں۔ یعنی جو کبیرہ گناہ کرتا ہے۔ وہ خدا حکم کے بغیر فیصلہ کرتا ہے اس لئے وہ کافر ہے۔ وغیر ذالک من الاضاحید

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ فرمایا: **خارج کا دندان شکن جواب** اگر تمہارا خیال ہے کہ میں خطار و

اور گمراہ ہوں تو میری گمراہی اور غلطی کی سزا امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں دیتے ہو۔ میری خطا پر انہیں کیوں پکراتے ہو۔ میرے گناہ پر انہیں کافر کیوں قرار دیتے ہو۔ تم نے اپنے کندھوں پر تلوار بٹکار رکھی ہے۔ اور انہیں موقع بے موقع بے نیہ کر لیتے ہو۔ تم یہ نہیں دیکھتے ہو کہ گنہگار کون ہے۔ اور بے گناہ کون۔ دونوں کو تم ایک ساتھ ملا رکھا ہے۔ تم اچھی طرح جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شادہ شدہ زانی کو سنگسار کیا۔ پھر اس کی نماز جنازہ بھی پڑھائی اور اس کے اہل خانہ کو اس کا وارث بھی تسلیم کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتل کو حرم قتل میں قتل کیا۔ لیکن اس کے اہل کو اس کی میراث سے محروم نہیں رکھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے ہاتھ کاٹے اور غیر شادی شدہ زانی کو درے مارے۔ لیکن دونوں کو مالِ غنیمت میں سے حصہ بھی دیا۔ آپ نے گنہ گاروں کے درمیان اللہ تعالیٰ کا حکم قائم کیا۔ لیکن اسلام نے مسلمانوں کو جو حصہ دیا تھا اس سے ان گنہ گاروں کو محروم نہیں کیا۔ نہ ان کا نام دائرۃ اسلام سے خارج کیا۔ خوارج کے پاس حضرت علی کی اس مدلل تقریر کا کوئی جواب نہیں تھا۔

خوارج خود اپنی زد میں یہ بہت چھوٹے اور ضمنی مسائل پر لڑنے مرنے کیلئے تیار ہوجاتے۔ اور اسی ضد اور آپس میں لڑائی نے ان کی چول۔ چول ہلا دی کہ یہ دیکھو

سے مقابلہ کے لائق نہ رہ سیکے۔ اور یہ خود نہ لڑتے تو ان کی کم عقلی اور بیوقوفی کا فائدہ اٹھا کر مخالف ان کے درمیان باآسانی جنگ کی چنگاری چھوڑ دیتا تھا۔ اس میں یہ ملوث اچھے رہتے تھے۔ ان کے افتراق و تشتت نے ان کی طاقت کو پارہ پارہ کر دیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مہلب ابن ابی سفیر نے ان کو آپس میں لڑا کر ان کے شر سے مسلمانوں کو بچانے میں کافی حد تک کامیابی حاصل کی۔

ابن الحدید نے ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ خارجیوں کے فرقہ ازرقہ کا ایک لوہار زہر آلود تیر تیار کرتا تھا۔ خوارج اپنی تیروں سے اصحاب مہلب پر حملہ کرتے تھے۔ یہ معاملہ جب مہلب کے سامنے پیش کیا گیا تو اس نے کہا کہ میں اس کا تذکرہ کرتا ہوں یہ کہہ کر اپنے ایک آدمی کو خط دیا۔ اور ایک ہزار درہم دیئے۔ اور اسے قطری بن حنظلہ خارجیوں کے امیر شکر کی طرف جانے کی ہدایت کی۔ اور یہ کہا کہ خط اور درہم دشمن کے لشکر میں پھینک آؤ۔ اور وہاں اپنے بچاؤ کا خیال رکھنا۔ وہ شخص حسب ہدایت روانہ ہو گیا۔ اس خط کی عبارت یہ تھی۔

اما بعد۔ آپ کے تیر مجھے مل گئے ہیں۔ میں ایک ہزار درہم بھیج رہا ہوں۔ یہ قسم قبول کیجئے۔ اور مزید تیر بنا کر مجھے بھیج دیجئے۔

یہ خط قطری تک پہنچا دیا گیا۔ قطری نے لوہار کو بلا کر پوچھا یہ خط کیا ہے۔ اس نے کہا مجھے معلوم نہیں۔ قطری نے کہا یہ درہم کیسے ہیں۔ اس نے کہا کچھ خبر نہیں۔ قطری نے کہا اسے قتل کر دو۔ وہ فوراً ہی قتل کر دیا گیا۔ اس واقعہ سے ان کے ضعف عقل۔ اور بے تدبیری کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

ارازقہ۔ یہ نافع بن ازرق کے پیر ہیں۔ اور تعداد اور خوارج کے فرقے | اعتقاد کی شدت کی وجہ سے دیگر فرقوں پر فوقیت رکھتے ہیں۔ ان کے جملہ عقائد تو وہی ہیں جو پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔ مزید براں یہ زانی کے سنگ

کرنے کے قائل نہیں۔ غیر خارجی تمام خارج از دین اور مشرک ابدی جہنمی ہیں۔ ان کے نزدیک جھوٹی تہمت کوئی چیز نہیں۔ گناہ کبیرہ یا صغیرہ کا ارتکاب انبیاء علیہ السلام سے ہو سکتا ہے۔

نجدات - یہ نجدہ بن عویبہ کے ماننے والے ہیں۔ یہ چند مسائل میں ازارقہ سے مختلف اعتقاد رکھتے ہیں۔ مثلاً یہ جنگ سے فرار اختیار کرنے والے کی تکفیر نہیں کرتے۔ اور یہ شیعوں کی طرح تقیہ کے معتقد ہیں۔ پھر یہ تین فرقوں میں بٹ گئے۔ فرقہ صفویہ - یہ لوگ زیاد بن الاسغر کے حامی اور اس کے پیروکار تھے یہ اپنے اعتقادات اور انکار میں ازارقہ سے کم تر اور دیگر فرقوں سے بالاتر تھے۔ اس فرقہ کا بانی عبدالکریم بن محمد ہے۔ یہ نجدات سے ملتے جلتے عقائد کے حامل ہیں۔ پھر یہ دو فرقوں میں بٹ گئے۔ شیعہ - میمونہ -

ابابینہ - یہ عبداللہ بن ابامہن کے پیروکار ہیں۔ یہ خارجیوں میں معتدل اور جمہور مسلمانوں سے قریب تر۔ اور اہل سنت جیسے عقائد رکھتے ہیں۔

فرقہ یزیدیہ - و میموئہ -

یہ دونوں فرقے مسلمان تصور نہیں کئے جاتے ہیں۔ چونکہ یزیدی حضور کو قادیانوں کی طرح پیغمبر آخر الزماں خاتم النبیین نہیں تسلیم کرتے۔ اور اس بات کے منتظر ہیں کہ اللہ تعالیٰ کوئی نبی عجیبوں میں بھیجے گا۔ اور شریعت محمدیہ کو منسوخ کر دے گا۔

میمونہ - یہ محرکات سے نکاح کو جائز کہتے ہیں۔ اور سورہ یوسف کو خارج از قرآن کہتے ہیں۔ قرآن اور داستانِ محبت کیسے ممکن ہے۔

والعیاذ باللہ -

صحابہ کرامؓ جنہوں نے دنیا کو ترقی و تمدن آشنا کیا

مولوی عبدالملک فاروقی - ذوالعلوم دیوبند

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے نہ صرف اپنے اخلاق اور روحانی اثرات کو لوگوں کے اعمال و عقائد کی اصلاح کی بلکہ ان اصلاحات کے ساتھ ساتھ علوم کے آراء و آسائش کے لئے وہ تمدنی اور معاشرتی آسانیاں بھی بہم پہنچائیں جس پر آج یورپ فخر کر رہا ہے اور نادان و نادانوں کو یہ سمجھ رہے ہیں کہ مغرب نے ہم کو وہ سب کچھ دیا جو ہم کبھی خواب میں بھی دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اور لطف یہ کہ نادانوں کی اس فہرست میں ہمارے مسلم نوجوانوں کی بھی اچھی خاصی تعداد ہے جو ہر تمدنی ترقی اور معاشرتی رفاہیت کو مغرب ہی کا ہیون منت سمجھ رہے ہیں۔ لیکن تاریخ اسلام بتاتی ہے کہ آج سے بہت پہلے سرور دو عالم کے جاں نثار ردحاشیہ نشین دنیا میں ایک تمدن کا انقلاب پیدا کر چکے ہیں۔ اور ان کی مساعی و جدوجہد نے دین و ملت کی خدمت کے ساتھ ہی عام پبلک اور مخلوق خدا کی خدمت کے سلسلہ میں مؤرخ کے لئے ایک دفتر مہیا کر دیا ہے۔

عرب جغرافیائی حیثیت سے ایک بالکل بے آب و گیاہ ملک ہے، پانی کی قلت وہاں کی ایک معلوم و مشہور خصوصیت ہے لیکن صحابہ کرام نے جب اس مشکل کے حل کرنے کی

طرف توجہ دی۔ تو بڑی حد تک آسانیاں پیدا کر دیں۔ رفاہ عام میں کنواں ایک معمولی چیز ہے۔ لیکن سرزمین عرب میں پانی کی قلت نے اُسے ایک نعمت غیر مترقبہ بنا دیا تھا۔ اسی بنا پر بعض حدیثوں میں ہے کہ ”سب سے اچھا صدقہ پانی ہے“ چنانچہ تاریخ اسلام میں رفاہی خدمتوں کی بنیاد اسی سے شروع ہوتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو وہاں میٹھا پانی نہایت کم پایاب تھا۔ سارے مدینہ میں میٹھے پانی کا صرف ایک کنواں تھا جس کا نام بیڑومہ تھا۔ آپ نے..... مسلمانوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ ”کون ہے اللہ کا وہ بندہ جو اس کنوئیں کو خسرید کر تمام مسلمانوں کیلئے وقف کر دے؟“ خداوند قدوس نے یہ سعادت اور رفاہ عام کے سلسلہ میں یہ ادبیت و انضیبت حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی قسمت میں رکھی تھی۔ انھوں نے زبان نبوی سے اس خواہش کو سنا اور اپنے مال سے کنوئیں کو خسرید کر مسلمانوں کے لئے وقف فرما دیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس سلسلہ میں نہ صرف ادبیت و انضیبت ہی کا شرف حاصل ہوا بلکہ آپ نے کثرت سے کنوئیں کھدوا کر مسلمانوں کیلئے وقف فرمائے۔ بیڑومہ، بیڑعامر، بیڑاریس آپ کے موقوفہ کنوئیں تھے اُس کے بعد تو گویا یہ ایک سنت خیر ہو گئی اور جس کو اللہ نے مقدرت دی اُس نے پانی کی عام کمی کو دور کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ متعدد صحابہ کرام نے متعدد کنوئیں کھوائیں۔ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا انتقال ہوا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا کہ ان کے لئے کونسا صدقہ بہتر ہوگا۔ ارشاد ہوا ”پانی“ چنانچہ انھوں نے اپنی ماں کی یادگار میں ایک کنواں کھدوا کر وقف کر دیا۔ مدینہ منورہ میں ایک اور کنواں تھا۔ جس کا نام بیڑملک تھا، یہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے وقف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہائی کے بعد جب خلافت کا تاج زریں صحابہ کرام کے سر پر رکھا گیا تو انھوں نے اس صدقہ جاریہ کی طرف دل کھول کر توجہ کی اور بہت سے کنوئیں کھدوائیں۔ اگرچہ پوری

ادکا احاطہ نہیں ہو سکتا لیکن اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خلفاء نے پانی کی قلت کو
 بر کرنے کے سلسلے میں بہت زیادہ اہتمام فرمایا۔ عجم البلدان ذکر تبوک میں ہے کہ
 نا ایک کچا کنواں تھا جو ہمیشہ گر جایا کرتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اُسے اپنے
 نے میں بچتہ بنوایا۔

کنوؤں کے علاوہ حوض اور نہریں بھی صحابہ کرام نے بکثرت کھدوائیں حضرت
 ثمان رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کو بصرہ کا عامل مقرر فرمایا تو انھوں نے
 رفات میں بہت سے حوض بنوائے اور متعدد نہریں جاری کیں۔

نہریں کھدوانے کے سلسلے میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی کافی پیش پیش رہے
 ہیں۔ آپ نے دو نہروں کو فرائے مدینہ پر وقف کر دیا تھا۔ چنانچہ ایک بار حضرت حسین رضی
 اللہ عنہ پر کچھ قرض ہو گیا تھا۔ ایک صحابی نے ایک نہر کے بدلے دو لاکھ دینار دینا چاہے تو آپ نے
 فرمایا کہ یہ نہر میرے والد ماجد رضی اللہ عنہ وقف فرما چکے ہیں۔ میں ان کے وقف کو
 فروخت نہیں کر سکتا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو نہروں کے جاری کرنے سے خاص شغف تھا
 خلاصۃ الوفا میں ہے۔ کان بالمدينة الشريفة وما حولها عيون كثيرة وكان
 لمعاوية اهتمام بهذا الباب۔ مدینہ منورہ اور قرب و جوار میں بہت ساری نہریں
 تھیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کو اس باب میں خاص شغف و اہتمام تھا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو نہریں جاری کرائیں ان میں نہر کظامیہ،
 نہر ارضی، نہر شہدار، خاص طور پر قابل ذکر ہیں آپ نے اس سلسلے میں ایک اہم
 کام یہ بھی کیا کہ پہاڑوں کی بعض گھاٹیوں کے ارد گرد بند بند ہوائے۔ اور ان کو تالاب
 کی شکل میں بدل دیا۔ جس میں پانی جمع ہوتا تھا۔ ان برگزیدہ ہستیوں نے ان اوقاف
 کو صرف مسلمانوں ہی کے لئے مخصوص نہیں رکھا تھا بلکہ عام مخلوق اس سے متمتع ہوتی تھی

بعض اوقات تو ایسے تھے جو صرف اقوام غیر کیلئے مخصوص تھے چنانچہ حضرت طلحہؓ نے ایک چشمہ خرید کر لیا ہوں اور مسافروں پر وقف فرما دیا تھا۔ مکہ اور مدینہ کے علاوہ اور بھی بہت سے شہروں میں صحابہ کرامؓ نے نہریں جاری فرمائیں۔

صحتِ عامہ تمدن و معاشرت کو بردان چڑھانے میں حفظانِ صحت کا اہتمام خاص اہمیت کا حامل ہے۔ ہر چند کہ خلفائے راشدینؓ کے زمانے میں شفا خانوں اور اسپتالوں کی مستقل عمارتوں کا تو کوئی سراغ نہیں ملتا ہے۔ لیکن تاریخ بتاتی ہے کہ خلفائے راشدینؓ کو صحتِ عامہ کا بہت زیادہ خیال رہتا تھا۔ بالخصوص امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ عمومی حفظانِ صحت کے لئے اطباء سے مشورہ کرتے رہتے تھے اور عام مسلمانوں کو طبی ہدایات اور اصولِ مجالس سے مطلع فرماتے رہتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ حفہ کے باشندوں نے آپ سے شکایت کی کہ ہمارا گاؤں ہمیشہ دبائی امراض میں مبتلا رہتا ہے، آپ نے اس بارے میں طب کے مشہور و نامور طبیب حارث بن کلدہ سے پوچھا کہ کیا تدبیر کی جاتی ہے انہوں نے بتایا کہ چونکہ حفہ کی زمین مرطوب ہے اور وہاں بستو اور پھل بکثرت پیدا ہوتے ہیں اور لوگوں کو کاٹتے ہیں۔ اسی لئے یہاں کے باشندے بیمار رہا کرتے ہیں۔ بہا علاج تو وہ یہ ہے کہ یہ لوگ گھی خوب کھائیں۔ کراٹ لے استعمال کریں۔ خوشبو لگاتے رہیں۔ اور برہنہ پانہ چلا کریں اور نہی دن میں سویا کریں۔ حارث کی یہ دلچسپ توجیہ اور علاج امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو پسند آیا اور آپ نے ان امور کے انجام دینے کی ہدایت فرمائی۔

بازار اور منڈیاں انسان کی تمدنی ضروریات کے لئے بازار بھی ایک جزوِ لاینفک ہے کیونکہ دیگر ممالک اور دیار غیر سے مال کے درآمد و برآمد کا سدا دار و مدار ان ملکوں کے بازاروں پر ہوا کرتا تھا۔ اور تجارت کے فروغ اور ملک کی

لے ایک قسم کی سبزی ۱۱

عام مفلوک الحالی کے دور کرنے کا بازار ہی ایک بڑا ذریعہ ہے۔ اگرچہ خلفاء اسلام کی اصلاحی کوششوں اور تعمیری جدوجہد سے قبل ہی عرب میں بڑے بڑے بازار لگتے تھے جن کے نام آج تک تاریخ میں موجود ہیں۔ مثلاً عکاظ، نذالجنہ وغیرہ لیکن پھر بھی صحابہ کرام نے متعدد بازاروں کی بنیاد ڈالی اور سلسلہ تجارت کی ترقی و ترقی میں اصناف کرنے کی کوشش کی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وقت میں جب کوئٹہ آباد ہوا تو ایک نہایت ہی کشادہ اور وسیع جگہ بازار کیلئے مخصوص کر لی گئی، جب مصر فتح ہوا تو حضرت عمر بن العاصؓ نے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے پاس کہلا یا کہ ہم جامع مسجد کے قریب آپ کے لئے ایک مکان تعمیر کرنا چاہتے ہیں! آپؓ نے لکھ بھیجا کہ "میں تو حجاز میں ہوں اور میرے لئے مکان مصر میں تعمیر ہو گا کیا خوب؟ میرا حکم ہے کہ اس جگہ بجائے میرے لئے مکان بنانے کے ایک بازار قائم کر دو! چنانچہ وہاں پر بازار قائم کر دیا گیا۔ جس میں زیادہ تر غلام فروخت کیے جاتے تھے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بھی اس کا سلسلہ جاری رہا۔ چنانچہ انھوں نے حضرت عبداللہ بن عامرؓ کو جب بصرہ کا عامل مقرر کیا۔ تو حضرت عبداللہ بن عامرؓ نے وہاں ایک عظیم الشان بازار قائم کیا۔

غرض یہ کہ صحابہ کرامؓ نے ایک طرف روحانی فیوض و برکات سے دنیا کے دل بلی دئے اور دوسری طرف تمدنی اور معاشرتی اصلاحات کی طرف جو قدم بڑھایا تو اتنا آگے نکل گئے کہ آج ان اصلاحات پر بیسویں صدی عیسوی کی تمدن دینا انگشت بندال ہے۔

عمر صحابہؓ میں فتوحات کا سلسلہ چونکہ جاری تھا اس لئے

قلعے اور چھاؤنیاں | فوج کے نظم و تربیت کے لئے اور ان کے آرام و آسائش اور ملک کی حفاظت و صیانت کیلئے لازمی طور پر چھاؤنیوں اور قلعوں کی ضرورت تھی۔ چنانچہ صحابہ کرامؓ نے اپنے دور میں اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے بہت سی چھاؤنیاں

قائم کیں اور بہت سے قلعے تعمیر کرائے۔

عموماً دوسور یہ تھا کہ ساحلی مقامات پر جہاں سے بغاوت کا اندیشہ ہوتا وہاں کچھ فوج متعین کر دی جاتی تھی جس سے ہر قسم کی شورش و بغاوت کا سدباب ہوتا رہتا تھا۔ لیکن یہ محض عارضی انتظامات تھے۔ قلعے اور چھاؤنیاں ان کے علاوہ تھے۔ حضرت عمرؓ نے سائنہ میں شام کا سفر کیا تو تمام سرحدی مقامات کا دورہ کر کے فوجی چھاؤنیاں قائم کروائیں۔ ساحلی مقامات کے مستقل انتظامات کئے اور حضرت عبداللہ بن قیسؓ کو ہسکا افسر کل مقرر کیا۔ سائنہ میں جب یزید بن سفیانؓ کا انتقال ہوا تو ان کے بھائی معاویہؓ نے حضرت عمرؓ کو اطلاع بھیجی کہ ”سواصل شام کے استحکام کی زیادہ ضرورت ہے“ حضرت عمرؓ نے فوراً حکم بھیجا کہ تمام قلعوں کی مرمت کی جائے اور ان میں فوجیں رکھی جائیں۔ دریائی راستوں پر پورے بٹائے جائیں۔ اور ہمیشہ آگ روشن کرنے کا ہوشیاری کے ساتھ سامان کیا جائے۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مصر وغیرہ میں اس قسم کی بکثرت چھاؤنیاں قائم کرائیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں اس چیز کو اور ترقی دی اور متعدد قلعے اور چھاؤنیاں معرض وجود میں آئیں۔

امیر معاویہؓ کو بحری راستوں کے استحکام کا بہت زیادہ خیال رہتا تھا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں طرابلس فتح ہوا تو حضرت امیر معاویہؓ نے ایک بڑا قلعہ ایسا جس کا نام حصن سفیان رکھا۔ اس قلعہ کی تعمیر سے بحری حملے کا اندیشہ ختم ہو گیا۔ لاذقیہ، جبیلہ اور انطولیوس کو حضرت ابو عبیدہؓ نے فتح کیا تو ترمیم دستور کے موافق اظہت کے لئے کچھ فوجیں متعین کیں۔ لیکن حضرت امیر معاویہؓ نے تمام ساحلی محکمات ساتھ یہاں بھی قلعے بنوائے۔ — جزیرہ رودس فتح ہوا تو یہاں بھی حضرت معاویہؓ نے ایک قلعہ تعمیر کیا۔ حضرت امیر معاویہؓ نے بحری استحکامات کے علاوہ خاص

اہل مدینہ کے لئے بھی ایک قلعہ بنوایا جس کا نام قصر خلی تھا۔
حمام | مصر میں اگرچہ بکثرت حمام تھے۔ لیکن وہ نہایت گندے و نجس رہتے تھے۔ اس
 لئے حضرت عمرؓ نے ایک چھوٹا سا حمام تیار کروایا۔ جس کو رومی،
 حمام الفار" یعنی چوہوں کا حمام کہتے تھے۔

شہروں کی آبادی | صحابہ کرامؓ نے صرف ان آبادیوں کی اصلاح و تعمیر پر بس
 انہیں کی جو پہلے سے موجود تھیں بلکہ خود بھی بڑے بڑے شہر
 آباد کئے اور بسائے، بقرہ، کوفہ، فسطاطہ، موصل، جیزہ، رومیہ، مرعش۔ قیردان یہ
 سب انھیں بزرگوں کی توجہ کا نتیجہ ہیں۔ ان مذکورہ شہروں کے معرض وجود میں آنے کی
 ایک دلچسپ تاریخ ہے جو یہاں پر تطویل کے خوف سے ذکر نہیں کی جا رہی ہے۔ اور یہ
 بات یہاں پر خاص طور سے نوٹ کی جائے گی کہ ان سب شہروں کی آباد کاری کے پیچھے
 کسی نہ کسی طرح امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات عالی صفات کا فرما تھا۔
 یہ تھے یتیم کے وہ چرواہے اور بادیہ نشین کہ جب انھوں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا دامن حمام کر سقینہ اسلام کو کامیابی و کامرانی اور تہذیب و تمدن کی طرف
 موڑا تو دنیا تماشائے حیرت بن کر رہ گئی۔۔۔۔۔

خدا رحمت کنندہ میں عاشقانِ پاکِ طینت را

Accession Number.

۵۶۵۷۹

Date 21.12.87

بازگھو میں قسط

منطق و فلسفہ ایک علمی و تحقیقی جائزہ

از۔ مولانا محمد اعظم حسین قاسمی بستوی

جب سکندر بادشاہ قتلِ دارا کے بعد اس کی مملکت پر فاروق اعظم کا ارشاد غالب اور اس کی کتابوں پر قابض ہوا تو علوم عقلیہ اس فلسفہ کی طرف منتقل ہو گئے مگر جب مسلمانوں نے بلاد فارس کو فتح کیا تو ان کا علمی ذخیرہ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔ ایران کے فاتح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو جب ان کتابوں کا علم ہوا تو اس کی بابت امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ ان کتابوں کو کیا کیا جائے؟

فاروق اعظم نے جواب دیا!

”یہ ذخیرہ غرقاب کر دیا جائے کیونکہ اگر اس میں ہدایت ہے تو ہمارے پاس

اس سے کہیں زیادہ ہدایت والی کتاب قرآن حکیم موجود ہے اور اگر اس میں

ضلالت ہے تو اس سے ہمیں نجات ہوگی“

چنانچہ وہ کل ذخیرہ پانی کی نذر کر دیا گیا اور علوم فارس تقریباً ناپید ہو گئے۔ صرف

اہلِ روم کا ذخیرہ باقی رہا۔ جو مشاہیر یونان کے پاس تھا۔

(نظر المحملین باحوال المصنفین ص ۳۳۳)

امام غزالیؒ کی رائے | امام غزالیؒ متوفی ۵۰۵ھ فلسفہ کی حقیقت بیان کرتے ہیں!

”مذہبہ تازیکیاں ہی تاریکیاں، اگر کوئی انسان اس طرح کا لوگ بن جائے تو“

تو اس کو سورمزاج کا نتیجہ تسلیم کر دیا جائے۔ (تہافت الفلاسفہ)

دوسری جگہ لکھتے ہیں!

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس طرح کی باتوں سے ایک دیوانہ بھی کیسے مطمئن ہو سکتا ہے اور کہاں یہ عقلا جو بزم خود بال کی کھال نکالتے ہیں۔ (تہافت الفلاسفہ ص ۱۳۲)

امام غزالیؒ ایک مرتبہ مشہور فلسفی عمر خیام بن ابراہیم نیشاپوری کی مجلس میں گئے اور پڑانے یونانی فلسفہ کے مطابق یہ دریافت کیا کہ فلک (آسمان) کے تمام اجزا مسادی ہیں پھر کیا سبب ہے کہ فلک کے دو جزو (جنوبی و شمالی) قطبیت کے لئے متعین ہوئے اور دو کراہتوں سے ہوتے۔ خیام نے اس اعتراض کا بڑا لمبا چوڑا جواب دینا شروع کیا، حرکت کی حقیقت اور اس کے اقسام کی تفصیل شروع کی لیکن یہی اور شہر زوری کا بیان ہے کہ نفس نقطہ اعتراض کا خیام نے کوئی جواب نہ دیا۔ بہر حال خیام کی یہ تقریر اتنی طولانی ہوئی کہ ظہر کا وقت آگیا اور مؤذن نے اذان دی، امام غزالیؒ یہ کہہ کر اٹھ گئے!

جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَقَ الْبَاطِلُ
حق آگیا اور باطل (فلسفیانہ بحث) نکھٹ ہوا
(سورہ کہف)

(خیام ص ۱۳۹)

خیال نہ رہتا کہ امام غزالیؒ فلسفہ کو کس نگاہ سے دیکھ رہے ہیں؟

علامہ ابن جوزیؒ حنبلی متوفی ۵۹۷ھ فلسفہ زدہ طبقہ کے بارے میں لکھتے ہیں!۔

”ان لوگوں کی نسبت یہود و نصاریٰ اپنے عقائد میں معذوں میں کیونکہ وہ اپنے عقائد کے پابند ہیں جن پر معجزات دلالت کرتے ہیں اور اہل بدعت بھی معذور ہیں کیونکہ وہ اذکار شریعیہ میں غرور و فکر کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ان لوگوں کے کفریات کی کچھ بھی سند نہیں بجز اس کے کہ وہ جانتے ہیں کہ فلاسفہ حکما رحمہم، افسوس ان کو یہ خبر نہیں کہ انبیاء علیہم السلام بھی حکما ہیں بلکہ حکما سے بھی آگے ہیں (تلبیس ابلیس اردو مکتبہ)

امام شمس الدین ذبیح کو خبر ملی کہ ابن تیمیہ جنلی نے معقولات کی کتابوں کا اشتغال شروع کر دیا ہے تو انھوں نے ابن تیمیہ کو ایک خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا!

”آپ بزرگم خود یہ گمان کرتے ہیں کہ اپنے رسائل میں اسلاف کے عقائد لکھتے ہیں مگر آپ کا یہ سوچنا غلط ہے، آپ نے انھیں اپنی رائے اور عقل سے لکھا ہے، میں پہلے ہی آپ کو مطلع کر چکا تھا کہ فلاسفہ کا مطالعہ مت کیجئے مگر آپ نے نہ مانا، آپ فلاسفہ نہیں زہری رہے ہیں۔ (فیض الباری شرح صحیح البخاری جلد چہارم) ۳۳۳

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۶۱ھ نے اپنی وفات کے وقت جو وصیتیں فرمائی ان میں آخری وصیت یہ تھی!۔

”ہم میں نیک بخت وہ ہے جو عربی زبان اور صرف و نحو و کتب ادب سے مناسبت پیدا کرے اور حدیث و قرآن حاصل کرے اس کے علاوہ کتب فارسیہ و ہندیہ اور علم شعر و علم معقول وغیرہ اور بادشاہوں کی تاریخیں اور صحابہؓ کے مشاجرات ان کا دیکھنا گراہی درگراہی ہے اور اگر افضلائے زمانہ کی وجہ سے دیکھے تو اتنا خیال رکھنا ضروری ہے کہ یہ علم دنیا ہے، اس سے نفرت کرے۔ اور استغفار و پشیمانی (الامام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ص ۳۳۳)

شاہ اسحاق دہلوی کا ارشاد! شاہ اسحاق محدث دہلوی نے ایک روز ایک طالب علم کو بیچین دیکھا، اس سے وجہ پوچھی تو اذلا اس نے متکبرانہ طور سے اعراض کیا کہ کچھ نہیں پھر اصرار کرنے پر بتایا کہ شمس بازغہ (فلسفہ کی کتاب) ایک مقام حل نہیں ہوا۔ اور استاد سے اس کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔ تین روز سے اس میں الجھا ہوا ہوں۔ شاہ صاحب نے از روئے شفقت فرمایا کہ ذرا ہمیں تو دکھاؤ۔

اُس نے یہ سمجھ کر کہ یہ محدث علم حدیث کے ماہر ہوں گے فلسفہ کی کتابوں سے ان کا کیا واسطہ، بڑے استغفار کے ساتھ کتاب اُن کے آگے رکھ دی۔ شاہ صاحب نے اس مقالہ کا مطالعہ کر کے اس کی ایسی واضح تقریر کر دی کہ اس کے سبب شبہات جلتے رہے، اب تو یہ طالب علم قدموں میں گر پڑا، شاہ صاحب نے فرمایا "میاں ہم نے پڑھا سب کچھ ہے مگر اس کو لغو سمجھ کر چھوڑ رکھا ہے۔" (مجلس حکیم الامت ص ۲۳)

حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی
 حضرت گنج مراد آبادی کا ارشاد | متوفی ۱۳۱۳ھ کی خدمت میں ایک بار کانپور

کے مشہور مدرس پہنچے، مولانا حسب عادت پوچھا کہ کیا پڑھاتے ہو؟ انھوں نے سب علموں کا نام بتایا مگر معقول کو زیادہ بتایا، مولانا نے فرمایا!-

"منطق کے زیادہ پڑھانے سے قلب سیاہ ہو جاتا ہے، حدیث و فقہ پڑھایا کرو دیکھو اگر کسی کے آنکھ ہوتو ہم تباویں اور دکھا دیں کہ مولوی عبدالحی مرحوم کی قبر میں کیا حالت ہوئی کہ قبر ان کی منور ہے، ہر ایہ کا حاشیہ لکھنے کے سبب سے اللہ نے ان کو اس درجہ میں رکھا ہے، قاضی مبارک کو دیکھو کہ معقول کے اشتغال سے کیا حالت ہوئی۔ (تذکرہ مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی ص ۱۸۵)

مولانا سید محمد علی مونگیری بانی ندوۃ العلماء لکھنؤ لکھتے ہیں کہ میں اپنی طالب علمی کے زمانہ میں حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی کی خدمت میں گیا، آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ کیا پڑھتے ہو؟ میں نے عرض کیا قاضی مبارک (منطقی) فرمایا!-

"استغفر اللہ لغوز باشر، قاضی مبارک پڑھتے ہو اس سے حاصل؟ ہم نے فرض کیا کہ تم منطق پڑھ کر قاضی مبارک کے مثل ہو گئے پھر کیا؟ قاضی مبارک کی قبر پر جا کر دیکھو کہ کیا حال ہے اور ایک بے علم کی قبر پر جاؤ جس کو خدا سے نسبت تھی اس پر کیسے انوار و برکات ہیں۔ (تذکرہ مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی ص ۱۸۵)

حضرت گنگوہی کے ارشاد

تقطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے خلیفہ
خاص حضرت مولانا صدیق احمد انیسٹیوٹی نے دارالعلوم
دیوبند کے بارے میں ایک خواب دیکھا جس کی اطلاع حضرت گنگوہی کو دی اور اس کی تعبیر
دریافت فرمائی حضرت گنگوہی نے اس کی تعبیر بیان فرمائی!

”بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس حقیر کا خیال ہر روز سے ہے کہ فلسفہ محض بیکلام ہے،
اس سے کوئی نفع معتد بہ حاصل نہیں سوائے اس کے کہ دوچار سال ضائع ہوں
اور آدمی خردماغ غبی دینیات سے ہو جائے، فہم کج و کور فہم شریعت ہو جائے
اور کلمات کفریہ زبان سے نکال کر ظلمات فلاسفہ میں قلب کو کدورت ہو جائے
اور کوئی فائدہ نہیں، لہذا اس فن خبیث کا اس مدرسے سے اخراج کر دیا تھا۔
چنانچہ ایک سال سے اس کی پڑھائی مدرسہ دیوبند سے موقوف کر دی گئی مگر
بعض مدرسین اور طلباء کو اس کا خیال چلا جاتا اور شاید خفیہ خفیہ درس بھی
ہوتا ہو“

(مکاتیب کشیدیہ جلد اول ص ۳۸)

حضرت گنگوہی کا منطق و فلسفہ کے ساتھ تنفر عداوت کے درجہ پر پہنچا ہوا تھا ایک مرتبہ
ارشاد فرمایا کہ جو میرا میرا در شاگرد فلسفہ کا شغل رکھے گا وہ میرا میرا در شاگرد نہیں۔ ایک مرتبہ
فرمایا کہ اس منطق و فلسفہ سے تو انگریزی بہتر کہ اس سے دنیا کے نفع کی تو امید ہے۔

(تذکرۃ الرشید جلد دوم ص ۵۱)

تاریخ مظاہر میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت گنگوہی ۱۳۱۰ھ میں مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
تشریف لائے اور اہل مدرسہ کے اصرار پر بعض طلباء کا امتحان بھی لیا اور اس کے بعد ایک معائنہ
تعمیر فرمایا جس کے چند الفاظ یہ ہیں!۔

”ہم صاحب کو ضروری ہے کہ اس امر میں سعی فرمادیں کہ طلباء حدیث و فقہ کو بغور و
تدبیر پڑھیں کہ اصل مقصد بنا ہمارا اس سے یہ ہے اور بس اور دیگر فنون یا خام و

مبادی اس کے ہیں جیسے فنونِ عربیہ و ادبیہ و اصول یا نحل و مضر اس کے جیسے

فلسفہ جہلِ مرکب - (فضائل زبانِ عربی ص ۳۱)

ایک مرتبہ ایک طالب علم نے آپ کی خدمت میں ایک خط بھیجا جس میں اپنے حالات
ہے آپ کو مطلع کیا اور اپنی تعینم کے متعلق آپ سے مشورہ طلب کیا، آپ نے اس کا جواب ارسال

کرمایا!

» آپ کا خط آیا، بندہ کے نزدیک کتبِ دینیہ کا پورا کرنا عمدہ ہے اور ادب کی چند

ضرورت نہیں، ایک دو کتاب بھی کافی ہے اور کتبِ دینیہ کے درس کو شغلِ باطن

پر ترجیح دیتا ہوں، سو اگر تمام کتبِ دینیہ کا سرِ آبا دہی ہو جائے تو عمدہ ہے،

کہیں جانے کی کیا ضرورت ہے ورنہ چندے قیام مراد آباد رکھو پھر جیسا ہو سکے گا

کرنا اور معقول کا خیال ہرگز مت کرنا۔ (مکاتیب رشیدیہ جلد اول ص ۱۲۳)

۱۳۶۷ھ

نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی متوفی

مولانا شیروانی کی رائے

نے مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے اجلاس میں علماء کو خطاب

رکے فرمایا!

» اس وقت ضرورت ہے کہ دین کو یونانیت کی گرانباری سے نجات دیکر طلباء کے سینے

ان انوارِ نبوت سے معمور کئے جائیں جو براہِ راست مشکوٰۃِ نبوت سے منعکس ہوں،

معلوم نہیں کہ علومِ دین کا نام لے کر کب تک ارسطو و افلاطون کے علمبردار ہمارے

مدارس رہیں گے۔ صدیوں سے نبوت یہ ہے کہ حکمائے یونان دینِ اسلام کے

حاجب بنے ہوئے ہیں جس طرح خلفاء بغداد کے حاجب ہوتے تھے۔

(نواب صدر یار جنگ ص ۱۱۱)

(بقیہ صفحہ ۴۸ کا)

اس لئے اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ شارع حقیقی اللہ ہے تشریح کہنے یا تحلیل و تفریم اللہ کا حق ہے۔ انبیاء و رسل خدا کی شریعت و قانون کے مبلغ اور شارح ہیں۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ كَلَّا هِيَ لَا يَنْسَخُ كَلَامَ اللَّهِ - (میرا اجتہادی کلام یا میری ذاتی رائے اللہ کے کلام کو نہیں بدل سکتی) حاصل یہ کہ خدا کے نازل کردہ قانون میں خود انبیاءؑ بھی کوئی ترمیم نہیں کر سکتے۔ اس اصول بات کو مثالوں کی مدد سے یوں سمجھئے کہ جب خدائی قانون ہے۔

الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ (ترجمہ) وہ طلاق دو مرتبہ ہے پھر خواہ رکھ لینا قاعدہ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ - کے موافق خواہ چھوڑ دینا خوش عنوانی کے ساتھ۔

تو دنیا کا کوئی قانون طلاق کو کالعدم اور بے اثر نہیں بنا سکتا۔ اور جب خدا نے ماں، بہن اور مشرکہ عورت سے مرد کے نکاح کو اور مشرکہ مرد سے عورت کے نکاح کو حرام قرار دیا ہے تو کسی قانون سے ان کے ساتھ نکاح حلال نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح خدا نے لڑکے اور لڑکی کو میراث میں برابر نہیں قرار دیا ہے تو کسی قانون کے ذریعہ ان دونوں کو برابر حق نہیں دیا جاسکتا۔ اور جب خدائی قانون میں سود حرام ہے تو کسی انسانی قانون سے حلال نہیں ہو سکتا وغیرہ وغیرہ۔

اسلامی شریعت کا بہت بڑا حصہ وحی الہی کے ذریعہ (وحی متلو یا غیر متلو) بعینہ نازل ہوا ہے جو قرآن کریم اور دنا تہذیب میں پھیلنا ہوا ہے۔ اور کچھ حصہ وحی الہی سے نازل شدہ احکام و قوانین کے دلائل و اشکات کی مدد سے قرآن و حدیث اور عربی زبان کے خصوصی ماہرین نے جو ان احکام و قوانین پر حیرت انگیز نظریہ سے عالمی سطح پر قانون کے منشاء کو سمجھ کر ظاہر و نمایاں کیا ہے۔ جو مختلف مدارس اجتہاد و مکاتب فقہ کی مساعی جمیلہ سے کتب فقہ میں مدون ہے۔

اسلامی شریعت یا مسلم پرسنل لاکے اس حصہ میں بھی کوئی ترمیم اس کے لئے ممکن نہیں ہے کہ ترمیم کے لئے ضروری ہے کہ وہ نازل شدہ قانون کے منشاء کے مطابق ہو اور قانون میں اس کا کوئی اشارہ یا احس پکری طرح کی دلائل پائی جاتی ہو۔ اسی وقت وہ ترمیم مسلم پرسنل لائیں شامل ہونے کی مستحق ہوگی۔

اور آج دنیا کے کسی حصہ میں کوئی ایسا نظر نہیں آتا جس میں وہ صلاحیت اور اہمیت موجود ہو جو

قانون کے منشا کو کا حقہ سمجھنے کے لئے۔ اس نازل شدہ قوانین کی تشریح یا تفریح یا ان سے اخذ و استنباط کے لئے درکار ہے۔

اس کے علاوہ اس میں کسی ترمیم کی شرعی دینی نقطہ نظر سے کوئی ضرورت بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ مجموعی مسلم پرسنل لائیں مسلمانوں کے لئے پیش آنے والی ہر مشکل کا حل، ہر نئے حادثہ کا حکم اور ہر زمانہ کی ضرورت کو پورا کرنے کی صلاحیت موجود ہے۔ اگر نازل شدہ قانون کی کوئی ایک بھی تشریح یا تفریح کسی زمانہ میں ناکافی یا ناممکن العمل ہو، یا قانون کے منشا کو پورا نہ کرتی ہو تو کسی مستند مکتب اجتہاد کی تشریح یا تفریح کو بروئے کار لایا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ کام کسی بھی لادینی، یا نام نہاد دینی و اسلامی حکومت کے دائرہ اختیار سے باہر ہے اور اس کو اس میں دخل دینے کا کوئی حق نہیں ہے۔ یہ مسلمانوں کا خاص مذہبی معاملہ ہے۔ ایسے مواقع میں کسی بھی اشکال کا حل تلاش کرنا اور قانون کی متبادل تشریح یا تفریح کی جستجو کر کے اس کو بروئے کار لانا متدین و مستند و وسیع النظر و دقیقہ رس، نیز پختہ کار علماء کی جماعت کا فرض اور حق ہے۔

مصر و شام و مراکش کا نام لے کر اسلامی پرسنل لائیں جس ترمیم کا ذکر کیا جاتا ہے، اس کو ترمیم کہنا ایک فریب ہے۔ وہ ترمیم نہیں ہے بلکہ دوسرے مکتب اجتہاد کی یہی متبادل تشریح یا تفریح ہے جس کو کسی سابق تشریح یا تفریح کی جگہ پر ضرورت کی بنا پر لایا گیا ہے۔ اور اس کو مستند علماء کی ایک جماعت نے مرتب کیا ہے۔

بہر حال ترمیم کا تخیل تو ایک لمحہ آنہ تخیل ہے یا اس میں اسلام دشمنی کا جذبہ کار فرما ہے۔ یا انتہائی ناواقفیت پر مبنی ہے لیکن اسلامی پرسنل لاکھ تفریحات کو وسعت دینے اور اس کے مضمرات کو نمایاں کرنے کی شدید ضرورت ہے۔ تاکہ اس سائنسی دور کے حوادث اور وقت کے نئے پیدا شدہ مسائل میں اسلامی پرسنل لاکھ رو سے ایک راہ عمل متعین ہو سکے۔ وقت کا یہ نہایت اہم اور ضروری کام ہے اور اس کو صرف متدین و مستند علماء قرآن و حدیث اور باغ نظر فقہاء ہی انجام دے سکتے ہیں۔ اس میں بھی کسی دوسری جماعت یا طاقت کی مداخلت قطعاً بے جا مداخلت اور ناقابل برداشت ہے۔

دستخط - (حضرت مولانا) حبیب الرحمن (صاحب اعظمی مدظلہم)



✓ ۱۱

دَارُ الْعِلْمِ وَيُؤْنِسُ كَاتِرُجْمَانِ

ماہنامہ



25 NOV 1985

دَارُ الْعِلْمِ

9

Nov. 85





دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۱۲۱ بابہ ماہ نومبر ۱۹۸۵ء مطابق صفر ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۶۶



حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدیر

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

قیمت فی پرچہ -/۳ روپے : سکا لائن = /۳۰ روپے

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی ایرمیل - /۱۱۵ جنوبی و مشرقی افریقہ برطانیہ /۱۲۵
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایرمیل - /۱۴۵ پاکستان بذریعہ ایرمیل - /۶۰ بنگلہ دیش /۳۰

محبوب پریس دیوبند، سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	حسرت آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	نیت کے بگاڑ و بد اعمالی کا فساد	ڈاکٹر ماجد علی خاں، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی	۶
۳	مطالعات و تعلیمات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۱۱
۴	علامہ سمعانی سے ایک ملاقات	مولانا عبد القیوم، دارالعلوم حقانیہ پاکستان	۲۰
۵	دارالعلوم کا جوہ اور ملازمت کی وجہ سے اس کا منڈانا	حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاہوری	۲۷
۶	تدریس تشریح	مولانا محمد عثمان معرفتی، قاضی ریونید	۴۰
۷	جدید مطبوعات (تبصرہ)	ایڈیٹر	۴۶

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ سنی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲) پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب، مقام کرم علی والا تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳) ہندوستانی حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریدار نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

حَدِیْبِ الرَّحْمٰنِ قَاسِمِی

محمد احمد خاں بنام شاہ بابو کیس میں سپریم کورٹ کے فیصلہ نے مسلمان ہند کے اندر ایک عام بھینسی اور اضطراب پیدا کر دیا ہے اور وہ یہ سوچنے پر مجبور ہو گئے ہیں کہ حکومت اپنے سابقہ بیانات اور وعدوں میں مخلص نہیں ہے۔

چنانچہ اس فیصلہ اور اس پر حکومت کی معنیٰ خیز خاموشی کے مضمرات اور اس سے پیداشدہ نتائج پر غور و فکر کے لئے جمعیتہ علماء ہند کے زیر اہتمام ۱۲/۱۱ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو دارالحکومت دہلی میں دو روزہ "علماء کانفرنس" ہوئی۔ جس میں یو، پی، بہار، دہلی، آندھرا پردیش، مہاراشٹر، گجرات، مدھیہ پردیش، بنگال، آسام، ہریانہ، مہاراج، راجستھان، کرناٹک، ٹامل ناڈو، اڑیسہ، تری پورہ، پنجاب، کشمیر وغیرہ صوبوں کے تقریباً چھ سو اہل فتویٰ، ارباب و اہل صاحب تصانیف اسلامی علوم کے ماہرین اور دانشوروں نے شرکت کی۔ عالم اسلام کے نامور عالم دین، محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے کانفرنس کی صدارت اور جمعیتہ علمائے ہند کے صدر حضرت مولانا سید اسعد مدنی دامت برکاتہم نے افتتاح کیا۔

حضرت مولانا مدنی نے افتتاحی خطاب میں شرکائے اجلاس کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ محمد احمد خاں بنام شاہ بابو کیس میں سپریم کورٹ کے فیصلہ نے ہمیں مجبور کر دیا ہے کہ ہم سر جوڑ کر بیٹھیں اور اپنے پرسنل لاؤ کی حفاظت و بقار کے بارے میں کوئی لائحہ عمل طے کریں۔ مولانا موصوف نے حکومت ہند کو بھی متنبہ کرتے ہوئے کہا ہم صاف لفظوں میں حکومت کی بجائیس عدلیہ، مقننہ اور انتظامیہ کو تباہ دینا چاہتے ہیں کہ ہم اپنے پرسنل میں کسی قسم کی ترمیم و تسیخ اور مداخلت برداشت نہیں کر سکتے۔

اجلاس میں شریک علماء نے بھی اس سلسلے میں اپنی رایوں کا اظہار فرمایا اور تقریباً ۳۵ حضرات نے مقالات میں پیش کئے مگر وقت کی طوالت کی بناء پر تمام مقالات پڑھے نہیں جا سکے البتہ ان کا خلاصہ اجلاس میں سنا دیا گیا ان مقالات اور تقریروں سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ پر تمام حضرات متفق ہیں اور سب ہی اس فیصلہ کو ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اسے اپنے عائلی قوانین میں مداخلت سمجھتے ہیں جو دستور ہند کی دی ہوئی ضمانت کے سراسر خلاف اور مافیہ ہے آخری روز کانفرنس نے منفقہ طور پر چند تجویزیں منظور کیں جن میں سے ایک اہم تجویز یہ ہے — علمائے ہند کا یہ نمائندہ اجتماع اپنی پوری علمی و مذہبی ذمہ داری کے احساس کے ساتھ اس بات کا اعلان کرتا ہے کہ تشریح اور اسلامی قانون کی رو سے مطلقہ عورت کے لئے مہر اور عدت کے نفقہ اور بعض مطلقہ عورتوں کے لئے متاع کے سوا کوئی دوسری چیز واجب نہیں ہے اسی طرح پوری ذمہ دارانہ تحقیق کے بعد اعلان کرتا ہے کہ "متاع" مطلقہ کی دلہن اور اشک شبری کے طور پر ایک وقتی اعلاہ ہے جس کا ایک بار مطلقہ کو دینا مستحب یا واجب ہے۔ جس کی کوئی تحدید بھی نہیں ہے۔ بلکہ قرآن پاک کی تصریحات کے مطابق طلاق دینے والے کی مالی حیثیت کے مناسب ہے۔ اس لئے سپریم کورٹ کا اپنے فیصلہ میں قرآن کا حوالہ دینا تشریح قرآن پاک میں تحریف اور اسلامی قانون میں مداخلت ہے۔ اگر کوئی مسلم حکومت یا بڑی سے بڑی علمی شخصیت بھی ایسا کرے تو مسلمان اس کو برداشت نہیں کر سکتے۔

علمائے ہند کا یہ نمائندہ اجتماع ان تمام تبدیلیوں کی مذمت کرتا ہے اور انہیں مسترد کرتا ہے اس کے علاوہ وہ تمام قوانین جو حکومت ہند یا ریاستی حکومتوں نے قانون میراث میں ترمیم کر کے بنائے ہیں۔ جس کی رو سے عورتیں زرعی زمینوں کی وراثت سے محروم کر دی گئی ہیں۔ اسی طرح نوجوانوں کی دفعہ ۱۳۵ اور ۱۳۷ میں بیوی اور لڑکے کی نئی اور نوکھی تعریف کر کے مسلم پرسنل لا کے بہت سے اصول کو سبک کر دیا ہے۔ اس لئے علمائے ہند کا یہ نمائندہ اجتماع مرکزی حکومت سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ ان تمام دفعات نیز آرٹیکل ۴۴ سے مسلمانوں کو مستثنیٰ قرار دے جن کی زد مسلم پرسنل لا کے

پڑتی ہے اور ہمیشہ کے لئے مسلمانوں کے باطنی مسائل میں مداخلت کے دروازے کو بند کر دے۔ اس اہم تجویز کے ساتھ کانفرنس نے متفقہ طور پر مسلمانوں سے اپیل کی ہے کہ وہ اپنے تمام معاملات و مسائل شریعتِ اسلامی کے اصولوں کے مطابق طے کریں بالخصوص نکاح و طلاق، وراثت وغیرہ کے معاملات کا تصفیہ وہ اپنی شرعی نیچا تیوں میں کرایا کریں کانفرنس نے جو علماء ہند اور دیگر مسلم تنظیموں کو توجہ دلائی ہے کہ وہ ملک میں زیادہ سے زیادہ شرعی نیچا تیں قائم کریں تاکہ مسلمان اپنے پیش آمدہ مسائل میں آسانی کے ساتھ ان کی جانب رجوع کر سکیں۔

جمعیتہ علماء ہند کی اس کوشش کے علاوہ مسلم پرسنل لا بورڈ بھی حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور حضرت مولانا منت اللہ رحمانی مدظلہما کی نگرانی میں اس فیصلہ کے خلاف تحریک چلا رہا ہے۔ اب تک ملک کے مختلف صوبوں میں مسلمانوں کو بیدار کرنے اور انھیں صحیح سمت پر جانے کی عرض سے متعدد اجلاس کر چکا ہے جس کا سلسلہ تاہنوز جاری ہے۔ حکومت کے اربابِ علم عقد سے بھی گفت و شنید کا سلسلہ قائم ہے۔

دوسری طرف اربابِ قلم اخبارات و رسائل میں اس فیصلے کے خلاف مسلسل مضامین و مقالات لکھ رہے ہیں جو ضحیکہ ہر سطح سے علمائے دین، قائدین ملت، اربابِ علم و دانش اور اصحابِ رسوخ افتار اس غیر منصفانہ فیصلہ کے خلاف صدائے احتجاج بلند کر رہے ہیں۔ اور پورا مسلم معاشرہ ہمدلیہ کے اس غیر عادلانہ فیصلے سے جس کی زد براہ راست اسلامی قوانین پر پڑی ہے کرب و غم میں محسوس کر رہا ہے۔ لیکن حکومت اس طرح گم سم بیٹھی ہے گویا اس کے سامنے کوئی مسئلہ ہی نہیں ان ساری صداؤں کا کوئی مفہوم ہی نہیں اور یہ کرب و اضطراب لائق التفات نہیں۔

اس لئے مسلمانانِ ہند بالخصوص زعمائے قوم اور قائدین ملت کا فرض ہے کہ وہ وقت کا رفتار کو دیکھیں اور حکومت کے تیور کو سمجھیں اور فیصلہ کریں کہ انھیں ملک عزیز میں دوسروں کے رحم و کرم پر رہنا ہے یا اپنی تعمیر و ترقی خود اپنے طور پر کرنی ہے۔ اگر آج انھوں نے کوئی فیصلہ نہیں کیا تو جان لیں کہ وقت انھیں پھر اس کا کبھی موقع نہیں دیگا۔

جبکہ نہ دولتے درد دروں، پھر چارہ گو کہنے ہو کیوں، ہر درد کا درماں ہوتا ہے ہر زخم کا مرہم ہوتا ہے



نیت کے بگاڑ و بد اعمالی کا فساد

از:- ڈاکٹر واجد علی خاں - جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی
 قرآن کریم (سورہ کہف) میں دو بھائیوں کا ایک واقعہ بطور مثال بیان کیا گیا ہے۔ کچھ مفسرین کے مطابق اگلے زمانہ میں ایک مالدار شخص کا انتقال ہو گیا۔ اس کے دو بیٹے تھے۔ والد کے انتقال کے بعد ان دونوں نے مال آدھا آدھا تقسیم کر لیا۔ ایک بھائی نے اپنے حصے کے مال سے زمین خریدی جس میں دو طرف انگور و کھجور کے باغ لگائے اور درمیان میں کھیتی کی۔ بیچ میں زدی کاٹ کر ان کی آبیاری کے لئے ایک نہر کھودی۔ ان باغوں میں خوب پھل آئے اور کھیتی بھی اچھی ہوئی۔ وہ خوب عیش و عشرت کے ساتھ زندگی بسر کرنے لگا۔

اور (سے محمد) (آپ) ان کو دو شخصوں کی شکل بھی سنا دیجئے کہ جن میں سے ایک کے لئے ہم نے انگور کے دو باغ تیار کئے اور ان کے ارد گرد کھجوریں لگائیں اور ان کے درمیان کھیتی بھی لگائی۔ (اور) دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اور کسی کے پھل میں ذرا بھی کمی نہیں رہتی تھی۔ اور ان (دونوں) باغوں کے بیچ ایک نہر بھی جاری کی۔ اور اس شخص کے پاس

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا هَٰهـ
 كَلْتَا الْجَنَّتَيْنِ اتَتْهُمَا أَكْلُهُمَا وَلَهُمْ نَظِيمٌ مِنْهُ شَيْئًا وَنَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا وَكَانَ لَهُ ثَمْرٌ ج
 (الکہف ۳۲ - ۳۴)

بہت بھل ہو گئے (یعنی بہت مالدار ہو گیا)

دوسرے بھائی نے اپنا مال اللہ کے راستہ میں حسنہ خرچ کیا۔ اور فتاوت سے زندگی بسر کی جبکہ مالدار بھائی اپنے باغات اور مال کے زعم میں اللہ اور آخرت کو بھول گیا۔ وہ اپنے عزیز لیکن متقی بھائی کو طعنے دینے لگا اور یہ دعویٰ کرنے لگا کہ اس کی کھیتی و باغات کبھی ختم نہیں ہوں گے۔

(ایک دن اس مالدار شخص نے) باتیں کرتے ہوئے اپنے اُس دوسرے ساتھی (بھائی) سے (اترا کر) کہا (دیکھ!) میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور آدمیوں (کی توت) میں بھی اور (اسی حال میں) وہ اپنے اوپر ظلم کرتا ہوا اپنے باغ میں پہنچا اور کہنے لگا کہ میں یہ گیان نہیں کرتا ہوں کہ یہ (کھیتی و باغات) کبھی برباد ہوں گے (یعنی ہمیشہ رہیں گے) اور نہ ہی میں یہ خیال کرتا ہوں کہ قیامت آئے گی (اور اگر بالفرض) میں اپنے پروردگار کی طرف لوٹا یا بھی گیا تو وہاں پر ضرور اس سے اچھی جگہ پاؤں گا۔

فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَصُوبِحَاوِ رَدَا
أَنَا الْكَثْرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفْسًا
وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ
لِنَفْسِهِ ۚ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ
تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا
أَظُنُّ السَّاعَةَ تَأْتِيَةً وَلَئِنْ
رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا
مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۝

(الکھف ۳۴-۳۶)

~ ~ ~ ~ ~

~ ~ ~ ~ ~

اس کو اس کی بد اعمالیوں کے نتائج سے ڈرایا گیا اور کہا گیا کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تیری بد اعمالیوں پر اس باغ دکھیتی پر اپنا عذاب نازل کر دے اور ہز کا پانی خشک کر دے۔

اس مالدار شخص کے ساتھی (بھائی) نے باتیں کرتے ہوئے اس سے (جواب کے طور پر) کہا کہ کیا تو اُس ذات پاک کے ساتھ کفر کرتا ہے

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ
يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي
خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ

ثُمَّ سَوَّاهُ رَحْبًا ۝ لَيْسَ
هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي
أَخَذَاهُ وَكُونُوا إِذْ دَخَلْتُمْ
جَنَّتَكُمْ قُلْتُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ جِئْنَا بِنُورٍ أَنَا
أَقْلَمُ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۝
فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُّؤْتِيَنِي خَيْرًا
مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا
حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيُضْبِحَ
صَعِيدًا زَلَقًا ۝ أَوْ يُضْبِحَ
مَاءً مَّا عَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ
لَهُ طَلَبًا ۝

(الکھف: ۳۷ - ۴۱)

جس نے تجھ کو (اول) مٹی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے
پھر تجھ کو صحیح و سالم آدمی بنایا۔ لیکن میں تو یہ
عقیدہ رکھتا ہوں کہ وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) میرا
رب (حقیقی) ہے اور میں اس کے ساتھ کسی
کو شریک نہیں ٹھہراتا اور تو جس وقت
اپنے باغ میں داخل ہوا تھا تو تونے یوں
کیوں نہیں کہا کہ جو اللہ کو منظور ہوتا ہے وہی
ہوتا ہے اور بدون خدا کی مدد کے (کسی میں)
کوئی قوت نہیں۔ اگر تو مجھ کو مال اور اولاد
میں کمتر دیکھتا (اور تکبر کرتا ہے) تو مجھ کو
وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب
مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دیدے اور
اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت
آسمان سے بھیج دے جس سے وہ باغ دفعۃً ایک
صاف میدان ہو کر رہ جائے۔ یا اُس سے اس کا پانی
بالکل اندر زمین میں (اُتر کر خشک ہو جائے
پھر تو اس کی کوشش بھی نہ کر سکے۔

اس تنبیہ کے باوجود وہ مالدار شخص تکبر اور اترانے سے باز نہیں آیا اور اللہ کی نعمتوں
کا کفر کرتا رہا۔ جب اس نے اپنی بد اعمالیوں اور بد اعتقادیوں کو نہیں چھوڑا تو آخر اُس کے
باغ کا وہی حشر ہوا جس کے بارے میں اس کو تنبیہ کی گئی تھی۔

وَأُحِيطُ بِشَمْرِهِ فَاصْبِرْ يُّقَلِّبُ كَفَّيْهِ
اور (بد عملی کے نتیجہ میں) اُس شخص کے پھلوں

آپے سے باہر ہو جاتا ہے۔ اترانا اور تکبر کرنا اس کا شعار بن جاتا ہے۔ خود اپنے گھر کے لوگ اور اپنے احباب و دوست اُس کی نظر میں گر جاتے ہیں۔ چال میں ایک خود نمائی کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اللہ کو بھول جاتا ہے۔ اس مرض میں آجکل غیر مسلموں سے زیادہ مسلمان مبتلا ہیں۔

اسی طرح جب کھینوں اور بانگات میں اچھی فصلیں آتی ہیں تو افراد تو افراد حکومتیں تک اترنے لگتی ہیں۔ اور لوگ اللہ کا شکر ادا کرنے کے بجائے اٹا اس کی نافرمانی میں اضافہ کرتے ہیں۔ فصل پر تمام انہوں کی فلاح و بہبود کی خاطر اناج سستا کرنے کی جگہ اناج اور زیادہ مہنگا کرنے کے پلان و اعلانات پہلے سے کر دئے جاتے ہیں۔ (انہوں کے دوٹوں کی محتاج امدان کے اشاروں پر ناچنے والی حکومتیں اللہ کے زبانوں کو بھول کر ان کی غلط دلجوئی کر کے دوٹ حاصل کرنے کی غرض سے فصل پر بھی اناج کی قیمتیں بڑھانے کا اعلان کر دیتی ہے) انسان کی نیت و اعمال کے اس فساد کے اثر سے آسمانی آفات و بلیات نازل ہوتی ہیں۔ موسم خراب ہو جاتا ہے۔ بلا موسم کی زبردست بارشیں ہوتی ہیں یا کثرت سے سیلاب آتے ہیں اور انسان کی امیدوں پر پانی پھیرتے ہوئے چلے جاتے ہیں۔

کاش کہ ہم لوگ اپنی نیت و اعمال کو درست کرنے کی فکر کرتے، اللہ واحد کے علاوہ دوسرے معبودوں کے سامنے سجدہ ریزی نہیں کرتے اور اللہ کی نعمتوں پر شکر ادا کرتے تو پھر آسمان سے خیر و برکات نازل ہوتیں اور انسان دنیا و آخرت میں سرفراز ہوتا۔

ذَلِّقُوا رُءُوسَكُمْ لِقَاءَ رَبِّكُمْ ثُمَّ قُولُوا
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِرِسَالِکُمْ عَلَیْکُمْ
 مِنْ رَاۤءِیْ وَ یَزِدُّکُمْ قُوَّةً اِنِّیْ
 قُوَّتِکُمْ وَ لَا تَقْتُلُوْا مُجْرِمِیْنَ (موجرہ) توت میں ترقی کر دینا۔ پس مجرم رہ کر ایمان

(محل سے) اعراض مت کرو۔ (سورہ ہود)

(ہود : ۵۲)

مطالعات و تعلیمات

از۔ مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

انسائیت کے خیر خواہ | حضرت زبیر بن عوامؓ کی اولاد میں ایک بزرگ عالم بن
عبداللہ ہوئے ہیں۔ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے

عابد و زاہد اور باخدا بزرگ تھے۔ اُن کے حال میں لکھا ہے کہ۔

دھو الذی سُرقت نعلہ فحلف ان لا یشتری نعلًا مخافة ان یسرقہا مسلم فیاثم فی سُرقتہ۔
یعنی ایک مرتبہ اُن کا جوتا چوری ہو گیا تو انہوں نے قسم کھائی کہ اب وہ اس ڈر سے جوتا ہی نہیں خریدیں گے کہ اُسے کوئی مسلمان چرائے اور اس کی وجہ سے گناہگار ہو۔
(المعارف صفحہ ۹۹)

اللہ اکبر! مسلمانوں کے نزدیک اپنے بھائی کی خیر خواہی اور اس کی بھلائی چاہنے کے کیا کیا ڈھنگ ہوا کرتے ہیں۔ ذرا غور کرو کہ ایک مسلمان صرف اس لئے زندگی بھر جوتا نہ استعمال کرے، کہ اگر کوئی مسلمان اُسے چوری کرے گا تو ایک بھائی کے جوتے کی وجہ سے دوسرا بھائی گناہگار ہو جائے گا، اور یہ بات ہو جائے گی کہ فلاں آدمی کی جوتا جیسی معمولی چیز کی وجہ سے ایک آدمی چور بنا اور گناہ کا مرتکب ہوا، انسائیت کی خیر خواہی اور اپنی ذات سے کسی کو ضرر نہ پہنچنے دینے کا یہ اتہام ہم تم نہیں کر سکتے، مگر اللہ کے نیک بندے، اس سے بھی بچتے ہیں کہ کسی بھائی کے ضرر کی نسبت کسی وجہ سے اُن کی طرف۔ ہوا اور کم از کم اتنا ہی کہا جائے گا کہ فلاں آدمی فلاں صاحب کا

کی جاتی ہیں۔ ایسے لوگ جو جان بوجھ کر اس قسم کے جھوٹ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ جہنم کے سزا دار ہیں، آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصداً میرے اوپر جھوٹ کی تہمت لگائے گا، اس کا ٹھکانا جہنم ہے نہ معلوم کون سی تہمت ہے جو کہتا ہے کہ میں نے ایک رات مدینہ منورہ میں حضور کو خواب میں دیکھا اور آپ نے فلاں فلاں وصیت کی۔ ہمارے ہمیں میں قیامت کی علامتوں میں سن اور سال کی تعیین ہوتی تھی، مگر چونکہ وہ زمانہ گزر گیا اور جھوٹ ظاہر ہو چکا۔ اس لئے اب بڑی چالاکی سے سن اور سال بتائے۔۔۔ بغیر ستارہ طلوع ہونے اور توبہ کا دروازہ بند ہونے کی بات ہوتی ہے اور یہ کہ اس پرچہ کو اتنی تعداد میں تقسیم کرنے والا وہ یہ پائے گا۔ اور جھوٹا جلنے والا عم دیکھے گا۔ اس کا لڑکا مر جائے گا اس جھوٹے وصیت نامہ میں یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ بمبئی میں ایک شخص نے یہ پرچہ تقسیم کر کے اتنے ہزار روپیہ پایا، اور دوسرے اسے جھوٹ جاننے کی وجہ سے اپنے لڑکے سے ہاتھ دھویا۔ بمبئی کے ایک پریس نے زیادہ تعداد میں چھاپ کر اسے رکھ لیا تھا اور دس پانچ روپیہ سیکڑوں کے حساب اپنا دھندا کرتا تھا، وہ کہتا تھا کہ ہمیں جھوٹ پرچہ سے واسطہ نہیں، ہم کو تو دھندا کرنا ہے۔

ہم نے اس جھوٹے وصیت نامہ کے خلاف کئی بار لکھا، مگر الحمد للہ کہ کبھی جانی نقصان ہوا اور نہ مالی، اور نہ ہی کسی قسم کا غم اکٹھا نا پڑا۔ بلکہ اللہ کے فضل و کرم سے ہمارے حالات روز بروز اچھے ہی ہوتے جاتے ہیں، مدینہ منورہ سے منسوب اس جھوٹ و وصیت نامہ کے بارے میں مکہ مکرمہ کے مشہور عالم سید علوی مالکی نے مستقل مضمون لکھا اور سعودی عرب کے رسالوں میں چھاپا گیا، جس کا ترجمہ ہم نے شائع کیا تھا، مگر تو ہم پرست اور جاہل مسلمان ہیں کہ ان کو روپیہ ملنے کے چکر میں اپنے رسول اور دین و ایمان پر تہمت لگانے شرم نہیں آتی، اسی طرح بعض مرتبہ کارڈ لکھنے کی مہم جاری کی جاتی ہے اور جاہل مسلمان ہزاروں روپیہ کا ڈاک خانہ کا فائدہ کرتے کراتے ہیں۔ سب کا خطرناک بات یہ ہے کہ اپنے دین و ایمان کو خراب کرتے ہیں، ذاتی بد عملی اور دین سے غفلت اور حیرت ہے اور اسلامی معاشرہ کو بد عقیدہ بنانا اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم

پر الزام اور تہمت لگانا اور بات ہے اور یہ بات بہت ہی خطرناک اور فارت گردین ایمان کی
 حج اور عمرہ کے احرام کے لئے سفید کپڑا بہتر اور سنت ہے ،
انسانیت سازی عہد رسالت سے یہی معمول رہا ہے ، ایک مرتبہ حج کے موقع پر
 حضرت عمرؓ نے حضرت طلحہ بن عبید اشتر کے احرام کے کپڑوں کو کچھ رنگین پایا تو فرمایا کہ طلحہ! یہ
 کیا ہے ؟ حضرت طلحہ نے کہا کہ امیر المؤمنین ! یہ کپڑا رنگا ہوا نہیں ہے بلکہ مٹی لگنے سے اس کا
 رنگ ایسا ہی ہو گیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔

انکم ایہا الرھط ائمة یقتدی بکم، ولوراک احد جاھل، قال طلحة
 یلبس الثیاب المصبغة، وهو محرم، وان احسن ما یلبس المحرم البیاض
 فلا تلبسوا علی الناس۔ (طبقات ابن سعد ص ۲۲۰)

یعنی آپ حضرات دینی مقتدی اور پیشوا ہیں ، اور اگر آپ کو کوئی انجان آدمی دیکھے تو یہی
 کہے گا کہ طلحہ بحالت احرام رنگین کپڑے پہنتے ہیں ، حالانکہ محرم کیلئے بہترین کپڑا سفید ہے
 اس لئے آپ حضرات لوگوں کو شک و شبہ میں نہ ڈالیں ۔

حضرت عمرؓ نے دینی مصلحت و ضرورت کے پیش نظر ایک ساتھی کو ایسے کپڑے سے
 منع کیا جو عوام کو دینی معاملہ میں شبہ میں ڈال دے۔ اور ان کو روکنے کی وجہ یہ بتائی کہ چونکہ
 آپ لوگ دینی مقتدا اور مذہبی رہنما ہیں ، اس لئے عوام آپ کو دیکھ کر محبت پکڑیں گے کہ نولہا
 صاحب کو ہم نے ایسا کرنے ہوئے دیکھا ہے ، حالانکہ اگر جامہ احرام رنگین بھی ہوتا جائے
 نہیں بلکہ غیر اولیٰ ہے ، پھر وہ کپڑا رنگین بھی نہیں تھا ، بلکہ مٹی اور دھول کی وجہ سے رنگین
 معلوم ہوتا تھا ۔

جن مذہبی حضرات کو لوگ دینی مقام دیتے ہیں ، اور ان کے قول و عمل کو مذہبی حیثیت
 سے دیکھتے اور سنتے ہیں ان کو ہر حال میں اس کا خیال رکھنا چاہئے کہ ان کے فعل سے لوگ
 کسی غلط بات پر دلیل نہ پکڑنے لگیں ، نیز ہر شخص اپنی حیثیت کے مطابق ایک مقام و مرتبہ رکھتا

حتیٰ کہ عوام میں بھی یہ چیز پائی جاتی ہے، ایک باپ اپنی اولاد کا مقتدا ہوتا ہے۔ ایک کارخانہ دار اپنے مزدوروں میں اثر رکھتا ہے، ایک حاکم اپنی حکمرانی میں حیثیت رکھتا ہے۔ ایک معلم و مدرس اپنے طلبہ میں احترام کا مستحق ہوتا ہے۔ الغرض ہر شخص کسی نہ کسی طرح سے کسی نہ کسی حلقہ میں اپنا اثر و اقتدار رکھتا ہے، پس ہر شخص کو اس کا خیال رکھنا ہو گا کہ اس کے قول و فعل سے دوسرا غلط اثر نہ لے۔

یہ جو آج کل روشن خیالوں اور غیر ذمہ دار لوگوں میں دیا پھیل رہی ہے۔ ہمیں فلاں کے ذاتی فعل سے مطلب نہیں ہے بلکہ ہمیں تو اس کی باتیں دیکھنی ہیں۔ سراسر غلط ہے اس معاشرہ میں بڑی غلط فضا پیدا ہوتی ہے، اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ کوئی کیسا ہی ذمہ دار کیوں نہ ہو۔ اس کے لئے سب کچھ جائز ہے۔ نہیں بلکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور باہمی احتساب کے ذریعہ ہم ہر شخص کے اعمال و خیال کا جائزہ لیں گے۔ اور اُسے بُرائی سے بلا تکلف روکیں گے۔ یہ کوئی تنگ نظری نہیں ہے بلکہ انسانیت سازی ہے۔

غریت کی نفسیات | ایک عقلمند آدمی کے سامنے ایک شخص نے اپنی غریت و محتاجی کی شکایت کی، اور بڑے رنج و غم کے انداز میں اپنی بد حالی و خستہ حالی کو بیان کیا، عقلمند آدمی نے اس کی تمام شکایتوں کو سن کر کہا۔

عقلمند: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو، مگر اندھے رہو؟
آدمی: نہیں

عقلمند: کیا تم اس پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تم گونگے رہو؟
آدمی: نہیں۔

عقلمند: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تمہارے ہاتھ پیر کٹے ہوں؟ آدمی: نہیں۔

عقلمند: کیا تم اس پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تم پاگل رہو؟
آدمی: نہیں۔

عقل مند۔ تب تم کو شرم نہیں آئی کہ اپنے رب کی شکایت کرتے ہو۔ حالانکہ تمہارا پاس پچاس ہزار روپیہ کا سامان موجود ہے۔

یہ کہانی بظاہر نہایت معمولی اور کچھ یوں ہی سی معلوم ہوتی ہے۔ مگر بڑی حکیمانہ ہے اور اس میں عزت و محتاجی کی نفسیات کو بے نقاب کیا گیا ہے۔ عزت و محتاجی سے انکار نہیں ہے دنیا میں بڑے بڑے عزیز اور محتاج پڑے ہیں مگر عام طور سے یہ جو شخص اپنے طور پر بہ حال میں تنگ حال، پریشال حال اور بد حال بنا رہتا ہے، اس کے جواز کی کوئی صورت نہیں نکل سکتی، خاص طور سے اس دور میں جس شخص کو جس قدر زندگی میں آسانی ملتی جاتی ہے وہ اسی قدر معاشی پریشانی میں مبتلا نظر آنے لگتا ہے، اور کسی درجہ پرلے سے قرار نہیں ملتا۔ کیونکہ وہ صرف آگے دیکھتا ہے اپنے پیچھے یا سامنے نظر نہیں کرتا کہ رہنے کو مکان ہے۔ پہننے کو کپڑا ہے بال بچے ہیں۔ متوسلہ درجہ کے کھانے پینے بھر آمدنی ہو رہی ہے۔ اس لئے دنیا میں جینے کے سامان مہیا ہیں، بلکہ ہر شخص خوشحالی کے جس زینہ پر پہنچتا ہے اس سے اوپر ہی کی جانب دیکھتا ہے اور ضروریات زندگی کی موجودگی کے باوجود سامان تعیش کی کمی کا شکوہ کرتا رہتا ہے، اور عام انسانوں کی یہ بے صبری اور بے چینی اُن کے دور کی حکمرانی کے نظاموں کو صد اذیتی ہے، جس میں کھانا کپڑا اور تعیش و عشرت ہی کو حاصل زندگی قرار دیا گیا ہے۔ اور امریکہ کے سرمایہ دار ہوں یا روس کے مزدور سب کی زندگی کی توانائیاں شکم کی آنتوں اور بدن کی کھالوں میں سمٹ سکتا کر آگئی ہیں جو لوگ امیری و خوشحالی کا ہر منزل پر پہنچ کر اپنی عزت و محتاجی کو نئے انداز میں سوچنے والے ہیں ان کو صبر، شکر، ایثار، حیرت، بے نیازی، عالی ظرفی، بلند حوصلگی جیسے شریفانہ الفاظ و معانی سے کیا مطلب، یہ تو وہ بے شرم لوگ ہیں جو اپنے گھروں میں ہزاروں لاکھوں کا سامان تعیش کھل کر کھا اور تنگی کا شکوہ کرتے ہیں۔

۹۹
سچ فرمایا مصلح انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر ابن آدم کو تناوے والیاں سونے کی دیدی جائیں تو بھی اس کی تمنا ہوگی کہ ایک ٹادی اور مل جائے، اور بالکل درست فرمایا انسانیت کے

خیر خواہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ابن آدم کا منہ ہمیشہ کھلا رہتا ہے۔ اُسے صرف مٹی ہی بھر سکتی ہے نیز آپ نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی صبح اس حال میں ہو کہ اس کے لئے گھر ہو، صحت ہو، مال بچے ہوں، ایمان ہو، اور صبح دشام تک کھانے کو ہو تو گویا آج کی پوری دنیا حاصل ہو گئی۔ ایک مرتبہ ایک صحابی نے دو سکر صحابی سے اپنی محتاجی کا تذکرہ کیا تو انھوں نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارا بیوی نہیں ہے؟ اس پر صحابی نے جواب دیا کہ بیوی کے ساتھ ساتھ میرے پاس سواری بھی ہے۔ اس پر دو سکر صحابی نے فرمایا کہ تب تم تو بادشاہ ہو، جس زمانہ میں انسانوں کے اندر جلب منفعت، بسیار خواہی اور لوٹ گھسوٹ کا متعدی مرض پھیل جائے گا۔ اس زمانہ کا ہر فرد فقرو محتاجی کی شدید عارض میں مبتلا رہے گا۔ اور کبھی اس کو چین نصیب نہیں ہو سکتا، بد قسمتی سے ہمارا دور ایسے ہی لوگوں کی سربراہی میں گذر رہا ہے۔ جو جانوروں کی سطح پر اتر کر دنیا کو اسی سطح پر لے چلنا چاہتے ہیں اور ان کے یہاں مادی تقاضوں کے سوا کچھ نہیں ہے۔

پرانے خبر ہے کہ سنگاپور کے مسلمانوں میں طلاق کم ہو گئی ہے ایک بیان کے مطابق یہاں مسلمانوں میں

اسلامی عدالت کی برکت

طلاق گنتھریچ پاس فی صدی کم ہو گئی ہے۔ ۱۹۵۵ء سے پہلے مسلمانوں کے دینی مسائل عام عدالتوں میں پیش ہوتے تھے مگر اس کے بعد طلاق کے معاملات خاص شرعی عدالت میں قاضی کے روبرو پیش کئے جانے لگے ہیں، اور قاضی حتی الامکان فریقین میں مصالحت کی کوشش کرتے ہیں، اس وجہ سے اب مسلمانوں میں طلاق کی تعداد پہلے کے مقابلہ میں آدھی رہ گئی ہے۔

یہ ہے اسلامی قضا اور عدالت کی ظاہری برکت جو اسلامی معاشرہ اور مسلمانوں کی ازدواجی زندگی میں کھل کر ظاہر ہوئی ہے۔ اسی طرح جس معاشرہ میں اسلامی اصول پر عمل کیا جاتا ہے اس میں برکتوں کا ظہور ہوتا ہے، جہاں ہاتھ کاٹا جاتا ہے وہاں چوری نہیں ہوتی اور لوگ بے خوف و خطر سوتے ہیں، جہاں رجم کا اجراء ہوتا ہے وہاں بدکاری ختم ہو جاتی ہے اور عورت و آبرو محفوظ ہو جاتی ہے۔ جہاں قصاص اور دیت کا معاملہ ہوتا ہے وہاں قتل و خون سے نجات مل جاتی ہے

اور انسانیت معزز و محترم ہو جاتی ہے۔ جہاں تک میاں بیوی کے درمیان شکر ربی اور اس کے بچہ میں طلاق کی بات کا تعلق ہے اس کی صرف ایک وجہ ہے اور وہ یہ کہ دونوں کے مابین کچھ غلط فہمیاں اور بے اعتدالیاں ہو جاتی ہیں۔ اس لئے اسلام نے پہلے افہام و تفہیم اور جانبین سے صلح و مصالحت کی یہ راہ بتائی ہے کہ دونوں طرف سے کچھ لوگ جمع ہوں اور دونوں کی بات سن کر فیصلہ کریں یا قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش کریں۔ اور میاں بیوی کے درمیان یوں صلح و مصالحت کی بات چیت کا جو جیسے بچے آپس میں مار پیٹ کر لیتے اور سمجھا سمجھا کر ان کو ملا دیا جاتا ہے اسلام میں شادی سیاہ اور نکاح و طلاق صرف دنیاوی معاملہ بندی نہیں ہے۔

بلکہ اس کے شرعی حدود و حقوق ہیں۔ جن کی نگرانی طرفین کو کرنی ضروری ہے اور جب اس میں کوتاہی ہوتی ہے تو دونوں کو سمجھانے کیلئے قاضی کی عدالت میں رجوع کیا جاتا ہے۔ جو شریعت کے اصول کے ماتحت اس معاملہ میں غور و فکر کر کے فیصلہ دیتا ہے۔ یورپ نے نکاح کو بھی ملکی اور قومی معاملہ بنا کر کلیسا سے نکال دیا اور ملکی عدالتوں کو فیصلہ کا حق دیدیا۔ مگر اسلام میں یہ صرف قومی اور معاشرتی معاملہ نہیں ہے بلکہ شرعی اور دینی حیثیت بھی رکھتا ہے۔

جو گھرنے دینی اور علمی ہوتے ہیں اور جن گھروں کے

بچوں کی دینی تعلیم و تربیت

زمرہ دار دین و دیانت کے حامل ہوتے ہیں ان میں بال بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت بڑے اچھے انداز میں ہوتی ہے، اور وہ شروع ہی سے دینی ماحول میں رہ کر دینی مزاج پاتے ہیں۔ اس گئے گزرے زمانہ میں بھی یہ بات بالکل نمایاں نظر آتی ہے کہ شریف گھرانوں کی اولاد بڑی باادب ہوتی ہے اور ہر معاملہ میں ان کی ہر بات ایک خاص رنگ ڈھنگ کی ہوتی ہے، مسلم گھرانوں میں ہمیشہ سے بچوں کی تعلیم و تربیت میں دین اور ایمان لحاظ خیال کیا جاتا ہے، اور ان کو بچپن ہی سے اسلامی اعمال و عقائد پر چلنے کی تلقین کی جاتی ہے۔

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ نے اپنے لڑکوں کو بلا کر (زیر تن) کا تیل منگایا، اور ان سے فرمایا کہ اس کی مالش کرو۔ لڑکوں، بچوں نے اپنے سر میں تیل لگانے سے انکار کیا اور کہا کہ ہم سر میں تیل نہیں لگائیں گے اس کے بعد راوی کا بیان ہے کہ

فاخذ عصا وجعل يضر بهم ويقول: اترغبون عن دهن رسول الله صلى الله عليه وسلم - یعنی آپ نے چھڑی لی اور لڑکوں کو مارنا شروع کر دیا۔ اور کہنے لگے کیا تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تیل کے استعمال کی سنت سے اعراض کرتے ہو۔
(موضح اولہام الجمع والتفریق ص ۱۷۹ خطیب بغدادی)

تدین اور تیل لگانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی، آپ نے زیتون کے تیل کی خاص طور سے ترغیب دی ہے اور اس کے فوائد بتاتے ہیں۔ مگر یہ کوئی ایسی سنت نہیں ہے جس کے ترک پر سزا ہو، البتہ اس پر عمل کرنے میں ثواب ہے، یہ سنن عادیہ میں ہے، مگر اس کے باوجود اس سنت کے انکار پر حضرت عبداللہ بن ثابت انصاریؓ نے اپنے گھر کے بال بچوں پر شدت اور سختی کی اور ان کو مارنا شروع کر دیا۔ یہ اقدام بچوں میں دین ایمان کا مزاج اور ذہن بنانے کے لئے تھا تاکہ ان کو ابھی سے رسولؐ کی ایک ایک بات کا لحاظ پاس رہے۔ اور آپؐ کی ذات سے منسوب کسی امر سے بے رغبتی پیدا نہ ہو۔

اسی طرح دوسرے صحابہ اور تابعین دین کی بظاہر معمولی معمولی چیزوں پر اس قدر زور دیتے تھے کہ ہم تم ذرائع اور واجبات پر اتنا زور نہیں دیتے اور اپنی غفلت اور دین سے بے رغبتی کے باعث دین کو اپنی تن آسانیوں کا کھیل سمجھ رکھا ہے جس دور کے مسلمانوں کا یہ حال ہو اس دور کے مسلمان بچوں میں بچپن سے ایمان و اسلام کی روح کہاں پیدا ہوگی؟ اور وہ لوگ اپنی اولاد کی ذمہ داری کو کیا پورا کریں گے۔ جو خود دین سے بیگانہ ہوتے جلتے ہیں۔

(باقی آئندہ)

قسط ۳

علامہ سمعانی سے ایک ملاقات

درزیوں کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے ارباب علم و فضل کا تذکرہ! سابق شوق کے پردوں سے اڑ کر، دل کی عقیدت اور اخلاص و محبت

کا نذرانہ لیکر علامہ سمعانیؒ کی بارگاہ سعادت میں رسائی حاصل کی فیض صحبت اور گرانقدر ارشادات کی سماعت کا شرف حاصل ہوا اس مرتبہ بھی حسب سابق اس بے بضاعت اور سیاہ کار کو ان سے خصوصی نیاز اور اپنی بساط کی حد تک گہرا نیاز حاصل رہا۔

ازراہ محبت و قدر افزائی پہلی ہی ملاقات میں بغیر کسی تکلف اور تصنع کی صداقت اور ان کے ساتھ مجھے گوہر مقصود عنایت فرماتے ہوئے اپنی شہرہ آفاق تصنیف کتاب الانساب کا ورق نمبر ۲۱ کھول کر سامنے رکھ دیا اسے حسن اتفاق کہئے یا علامہ سمعانی کی کرامت اور بے درحقیقت نیا عن ازل کی عنایت کہ اس مرتبہ ورق گردانی کی صبر آزما زحمت سے بھی محفوظ رہا۔

اور یہ بھی حقیقت ہے کہ علامہ سمعانیؒ سے ایک بار زیارت و ملاقات اور استفادہ کے بعد شاید ہی کوئی نماز ایسی ہو جس کے بعد ان کی مغفرت اور رفع درجات کی دعائے کی ہو اور شاہد ہی کوئی دعا ایسی ہو جس میں خدا کے حضور علامہ سمعانیؒ سے مزید استفادہ اور حصول

فیض کی درخواست شامل نہ ہو۔

خدا تعالیٰ کے بے انتہا فضل، اور بے پایاں رحمت کے قربان جائیے جس کے صدقے
خدا جانے کتنے کشتگانِ یاس، یارانِ رحمت کے چھینٹوں سے زندہ ہوئے۔ بقول مولانا محمد علی
جوہر۔ ۵ ایک شہر آرزو پہ ہونا پڑا مجلس
ہل من مزید کہتی ہے رحمت دعا کے بعد

حاضر خدمت ہوتے ہی دیکھا کہ علامہ سماعی نے طبقہ خیاط (درزیوں) کے ارباب علم
فضل کی محفل جمائے ہوئے ہیں۔ ان کی مجلس میں اس طبقہ کے مشاہیر علماء رونق افروز
ہیں۔ ایک ایسا پاکیزہ منظر پیش نظر ہے جو میری معلومات کی حد تک تاریخ علم و فضل میں
بس اپنی مثال آپ ہی تھا خدا جزائے خیر دے علامہ سماعی کو کہ انہوں نے کتاب اللہ
کے ذریعہ مجھے اس نورانی دروہانی مجلس علم و افادہ میں حاضر کیا اور ارباب علم و فضل
سے فیضیاب ہونے کا موقع بخشا میں نے بھی اُسے غنیمت جانا کہ اپنا نامہ اعمال تو سیاہ
ہے ہی، شاید ان بزرگوں کی معنوی، منشیٰ ذریعہ نجات بن جائے۔ ۵

گرچہ از نیکان نیم خود را بہ نیرکان بستہ ایم
در ریاضِ آفرینش رشتہ گلدستہ ایم

درقی کی شہ سرنخی اور گفتگو کا عنوان تھا "خیاط" (درزی علماء و فضلاء) اجرت اور
مزدوری پر کپڑوں کی سلائی کرنے والے کو عربی میں خیاط (درزی) کہتے ہیں اسلام نے
بخیر کسی نسلی نسانی اور پیشہ ورانہ امتیاز کے درزیوں کے اس طبقہ کو بھی علوم نبوت کی
لازوال دولت سے مالا مال کیا۔ فیاضِ ازل کی اس قدر بے پناہ اور بے مثال سخاوت
کے صدقے درزیوں کے طبقہ اور پیشہ میں بڑے بڑے علماء و عظیم نقہا اور ان گنت
مفسرین اور محدثین پیدا ہوئے۔

جنہوں نے اپنی پیشہ ورانہ مہارت، تجربہ و کمال علمی و جاہت، روحانی جلالتِ قدر

اور عالمانہ شکوہ و جلال سے اپنے لئے نہ تو کوٹھیوں کے نرم و گداز بستروں پر سامانِ استراحت فراہم کیا اور نہ نکھرے ہوئے اور نکہت بیز پھولوں کے معطر ہار پہنے اور نہ لہلہاتے ہوئے سبزہ زاروں میں تفریحی زندگی اختیار کی اور نہ انھوں نے کبھی حکومت کی چشم و ابرو پر نگاہ رکھ کر اپنے اعزاز و رتبہ میں اضافہ کرنے کی کوشش کی بلکہ انھوں نے خدمتِ دین، اشاعتِ علم، درس و تدریس، اور تصنیف و تالیف کی راہ اختیار کی اور ساری زندگی کاتبوں کے سیج پر لیٹے رہے۔ راتوں کو اپنی منید حرام کرتے اور سب کے بے نیاز ہو کر ایک خدا کے حضور نیاز مندی کا اظہار کرتے اور اس دنیا کے دارالامتحان میں آزمائش کے ہر موڑ پر اپنے ہر بنِ مو کو چنگاریوں اور شعلوں کی نذر کرتے رہے۔ مگر کبھی ناشکری کا کلمہ زبان پر نہ آنے دیا۔ ہر حال... قانع اور تحصیل و اشاعتِ علم پر شاداں و فرحاں رہے۔

اور حقیقت بھی یہ ہے کہ درزیوں کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے علمی و روحانی مریہوں، اربابِ کمال اور صاحبانِ علم و فضل نے نہ صرف یہ کہ اپنے حلقہٴ ارادت، مستفیدین و متعلقین تلامذہ اور امت کے بیشتر افراد کے ظاہری و باطنی کثافتوں کو اپنے علم و معرفت کے آبِ مصفا سے دھو کر ختم کیا بلکہ انسانیت کو علمِ دینانت کا صاف و شفاف لباس عطا فرمایا۔ جسمِ انسان کیلئے علم و فضل کے اعلیٰ قبائوں کی سلائی کی اور ظلم و جہالت کو علم و تقویٰ کی پوشاک پہنائی۔ علامہ سمعانیؒ نے اسی صفحہ پر درزیوں کی نسل اور پیشہ سے تعلق رکھنے والے اربابِ علم و فضل کی ایک فہرست پیش فرمائی ہے۔

سیر فہرست علامہ عبداللہ صالح بن راشد خبیاط (درزی) کا تذکرہ ہے موصوف بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ امام مالک اور امام حسن بصری سے علوم نبوت کی تحصیل کی اور ان سے روایت بھی کرتے رہے، بہت بڑے عالم، صاحبِ علم و فضل، متقی، صاحبِ درع، پرہیزگار اور بزرگ انسان تھے خدمتِ دین اور اشاعتِ علم ان کا مشغلہ رہا۔ پوری زندگی اس کیلئے وقف کر دی، اپنا پیشہ، کاروبار اور فقر و فاقہ، عزبت یا انفلاس ان کے لئے خدمتِ دین اور

اشاعت علم کی راہ میں کوئی مانع اور رکاوٹ نہ بن سکے، آپ کے تلامذہ میں حرص بن عمارہ بہت زیادہ مشہور ہیں۔ جنہیں آپ کے حلقہ مستفیدین میں علامہ سمعانیؒ نے اولین جگہ دی ہے۔

علامہ ابوسلیمان خیاط (درزی) حجازی اور تابعی ہیں حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد رشید ہیں نسل اور پیشہ کے اعتبار سے خیاط (درزی) تھے مگر فضل و کماں کے لحاظ سے دُستِ آبی علوم کے حافظ و ماہر تھے اور علم حدیث میں بھی بلند پایہ رکھتے تھے۔

صالح بن راشد خیاط اور ابوسلیمان خیاط دونوں اپنے اسلاف کی طرح تحصیلِ علم اور پھر خدمتِ دین و اشاعتِ علم کے دوران گرم و سرد حالات مصائب و آلام صبرِ آنا و واقعات اور متنوع امتحانات سے گذرتے رہے مگر ہر حال میں اُن کے دل اطمینان سے اپنے مطلوب یعنی تحصیلِ اشاعتِ علم میں مشغول رہے اور سخت سے سخت حوصلہ فرساحواوت و نوازل بھی ان کے دلوں میں علم کی جانب سے کوئی تفرقہ پیدا نہ کر سکے اگرچہ بعض حالات میں معاش کی ضرورت اور اہل و عیال کی پرورش کی ذمہ داریوں نے انہیں اپنے پیشہ و راہِ کام دیکھ بول کی کتر بیونت اور سلائی میں مصروف رکھا مگر قلب ان کا اس حالت میں بھی علم کی جانب مشغول رہا۔

ماسوا سے بے نیازی اور علم کی طرف مکمل توجہ رہی۔ دست بکار دل بیار کا پورا منظر تھے ان کی ساری زندگی گویا۔

العشيقُ نادرٌ تحرقُ ماسوٰی
عشق ایک ایسی آگ ہے جو محبوب کے ماسوا
المطلوب۔
ہر چیز کو جلا دیتی ہے۔
حاصلوہ تھی۔

علامہ ابونافع خیاط (درزی) کا تذکرہ درزیوں کی اس فہرست میں علامہ سمعانیؒ نے سرِ نمبر پر کیا ہے۔ موصوف تا بعین میں بھی علومِ نبوت کی تحصیل و تکمیل امام دارالہجرہ امام مالکؒ

علامہ سالم خیاط، حضرت حسن بصری، اور محمد بن سیرین سے کی۔ اور امام مالک سے روایت بھی کرتے رہے۔ زہد و ورع، ذوقِ مطالعہ، شوقِ عبادت، اشاعتِ علم اور دینی خدمات کے لحاظ سے اپنے اقران میں ممتاز اور محضرِ علماء میں تعظیم، قدر و منزلت اور عظمت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔

علامہ عمران خیاط بھی نسل اور ہمیشہ کے لحاظ سے درزی ہیں مگر فضل و کمال اور ازلی عطا و نوال کے لحاظ سے علومِ نبوت کے وارث اور شاہسیرِ اربابِ علم و فضل سے ہیں علامہ ابراہیم غمی اور علامہ زید بن وہب جیسے یگانہ روزگار شخصیات سے قرآن و حدیث کے علوم کی تحصیل کی اس دوران ہر دو حضرات کے حلقہ تلامذہ میں ممتاز مقام حاصل کیا۔ اور پھر مدۃ العروس و تدریس، خدمتِ دین اور اشاعتِ علم میں مصروف رہے۔ عبداللہ بن عون جیسے صاحبِ فضل و کمال کو آپ سے نسبت تلمذ پر فخر حاصل رہا۔ آپ کی تدریسی، تعلیمی اور تبلیغی زندگی بھی انقلابی ہے۔ آپ کے تبلیغی مساعی، مواعظِ حسنہ اور تدریسی حلقے حد درجہ پُر تائیر رہے۔ آپ کی پُر تائیر گفتگو سے بگڑے ہوئے سنورے، کئی بدکردار باکردار بنے، آپ کی زندگی کی تمام کارگزاری، آپ کی زیر کی ودانائی اور علم پروری و علم دوستی کا تین ثبوت ابو الحسن علی بن محمد بن عیسیٰ خیاط (درزی) مشہور عالم، متقی، پرہیزگار اور بزرگ انسان تھے۔ آپ کا تعلق مصر سے ہے۔ ابن العساکر کی کنیت سے زیادہ مشہور تھے علم و فضل علم دوستی اور علم پروری میں اپنے زمانہ کی آپ ہی مثال تھے۔

محمد بن میمون خیاط (درزی) کو امام سفیان بن عیینہ اور امام ابو سعید حنبلہ ہاشم کے مولیٰ سے ہیں سے تلمذ کا شرف حاصل ہے دونوں سے علم حدیث کی روایت کرتے تحصیل علم کے بعد زندگی بھر اشاعتِ علم اور درس و تدریس میں مصروف رہے۔ علمی ذوق غالب رہا۔ طالبانِ علوم نبوت پر روانہ دار آپ کے حلقہٴ درس میں آتے۔ علومِ نبوت کی تحصیل کرتے۔ امام ابو الحسن علی اور علامہ ابن صاعد جیسے اکابرِ علم و فضل کو آپ سے نسبت تلمذ پر فخر ہے۔

احمد بن موسیٰ بن ابی عمران خیاط (درزی) بڑے عالم، کامیاب معلم اور وعظ و تدریس میں بے حد مقبول تھے ان کو معتدل کا مقام حاصل تھا یعنی اسلامی عدالت کیں گواہوں کی عدالت و ثقاہت کا فیصلہ دیتے تھے۔ جس کے بعد گواہ عدالت میں شہادت دے سکتے تھے۔ آپ کے اساتذہ میں سورۃ بن حکم، محمد بن عباد اور عبداللہ بن عبدالوہاب زیادہ مشہور ہیں۔ آپ کا حلقہ درس بھی بہت وسیع تھا۔ محمد بن محمد جیسے اساطین علم نے آپ کے حلقہ درس میں شرکت کی سعادت کو اپنے لئے بہت بڑا شرف جانا اور آپ سے تلمذ و روایت کی نسبت حاصل کی۔

علامہ سمعی نے درزیوں کی اس طویل فہرست میں بیسیوں علماء، فضلاء، محدثین و مفسرین ارباب علم و فضل اور اساطین علم کا تذکرہ کیا ہے جو نسل یا پیشہ کے لحاظ سے درزی تھے مگر فضل و کمال کے لحاظ سے انبیاء کے درتار تھے کہ علوم نبوت کی دولت سے مالا مال تھے۔ اسی صفحہ پر علامہ سمعی نے ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں۔

وَجَمَاعَةٌ مِنْ شَيْوُخِنَا
ہمارے شیوخ اور اساتذہ کی ایک جماعت
يَعْمَلُونَ عَمَلِ الْخِيَاطَةِ
سلائی (درزیوں) کا کام کرتی تھی۔

دین اسلام کی فیاضی، علوم نبوت کی عمومیت، قیاض ازل کی عطا و بخشش اور علم وحی کی وسعت کا اس سے اندازہ لگائیے کہ خیاطت (سلائی) کا کام کرنے والے درزیوں کو تحصیل اشاعت علم اور تعلیمات نبوت میں کس قدر دسترس اور کیا کیا کمالات حاصل تھے علامہ سمعی نے دی ہوئی طویل فہرست سے یہ اندازہ بخوبی ہو جاتا ہے کہ گلشن علوم نبوت کے بزم علم و فضل میں بعض درزی علماء کو بھی گل سرسبد اور میر مجلس کی صدر نشینی حاصل رہی ہے آج ان ہی کی نسب بیداریاں اور علمی کاوشیں کروڑوں مسلمانوں کی تمشادوں کا مغرار، آرزوں کا گلزار اور اہلسوں کا سبزہ زار ہیں۔ ان ہی کا مکتب۔ ان ہی کی تعلیمات، ان ہی کی سیرت و اخلاق دان ہی کی تاریخ و تذکرہ، نئی نسل کے جذبات کا خاکدہ، ان کے احساسات کا گلگدہ اور

اور تخیلات کا عشرت کدہ ہے۔ اور موجب حیرت و استعجاب ہے یہ امر کہ انہوں نے محنت و مزدوری، مشقت، اور معاشی ضروریات کی تکمیل، اپنے پیشہ خیاطت (سلان) متنوع مشاغل اور ہمہ جہتی زندگی کے باوجود ہر حال میں گلشنِ علوم، نبوت کو سرسبز و شاداب رکھا۔

ماہنامہ "تذکرہ" لاہور کی با تصویر
خصوصی اشاعت

مولانا
حضرت
مفتی محمد منیر
عنقریب شائع ہوگا

ایک تاریخی دستاویز
مردم کی زندگی پر بھرپور انسانی کلچر پیدیا
صاحب زادہ مولانا فضل الرحمن اور مولانا زاہد الراشدی کے مرحوم کے بارے
میں دلچسپ اور تفصیلی انٹرویو۔ حضرت پر ملک کے تمام سیاستدانوں اور دانشوروں
کی خوبصورت تحریریں۔

صفحات ۴۰۰
سفید کاغذ
قیمت ۳۰/- روپے
عمدہ طباعت

رابطہ کے لئے

ماہنامہ "تذکرہ"، ۲۲۹، سرکلر روڈ، لاہور

ڈاڑھی کا وجوب اور اس کا منڈانا

از حضرت مولانا مفتی عبد التحیم صاحب لاچوی

سوال۔ بعض ملازمتوں کیلئے ڈاڑھی منڈانے کی شرط ہوتی ہے۔ جس کی ڈاڑھی ہوتی ہے اس کو ملازمت نہیں ملتی، اگر کوشش کے بعد مل بھی جائے تو تنخواہ نسبتاً کم ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں ڈاڑھی منڈانا یا فریج کٹ رکھنا کیسا ہے؟ مدلل و مفصل جواب کی ضرورت ہے کہ لوگوں کے سامنے پوری وضاحت آجائے اور لوگ اس شنیع حرکت سے باز آئیں اور ڈاڑھی کی اہمیت اُن کے دل میں پیدا ہو۔ بینوا توجسروا۔

الجواب۔ حامداً و مُصلياً و مُسلماً۔ مردوں کے لئے ڈاڑھی رکھنا

واجب ہے۔ اور اس کی مقدار شرعی ایک قبضہ یعنی ایک مشت ہے۔ ڈاڑھی رکھنا تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متفقہ سنت مستمرہ ہے۔ اسلامی اور قومی شعار ہے۔ شرافت بزرگی کی علامت ہے۔ چھوٹے اور بڑے میں امتیاز و فرق کرنے والی ہے۔ اسی سے مردانہ شکل کی تکمیل اور متحضر نورانی ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دائمی عمل ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فطرت سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور اپنے اپنی امت کو ڈاڑھی رکھنے کا تاکید حکم فرمایا ہے۔ لہذا ڈاڑھی رکھنا واجب اور ضروری ہے۔ مثلاً حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔ اس پر امت کا اجماع ہے۔ حدیث میں حضرت

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتی ہیں۔ عشر من الفطرة
فص من الشارب واعفاء اللحية۔ الخ یعنی دس چیزیں فطرت میں سے ہیں (۱) مونچھوں کا
کتر وانا (۲) ڈاڑھی بڑھانا (۳) مسواک کرنا (۴) ناک میں پانی ڈال کر صفائی کرنا (۵) ناخن
تراشنا (۶) بدن کے جوڑوں کو دھونا (۷) بغل کے بال اکھاڑنا (۸) زیر ناف کے بال صاف
کرنا (۹) پانی سے استنجا کرنا۔ راوی حدیث کو دسویں چیز یاد نہ رہی۔ فرماتے ہیں ممکن ہے کہ
وہ کئی کرنا ہو (مسلم شریف ۱۲۹۱ باب فصال الفطرة۔ کتاب الطہارة)

اس حدیث میں جو کہ نہایت قوی ہے دس چیزوں کو جن میں سے ڈاڑھی بڑھانا اور مونچھوں
کا کتر وانا بھی ہے۔ فطرة بتلایا ہے اور فطرة عرف شرع میں ان امور کو کہا جاتا ہے جو کہ تمام
انبیاء اور رسول کی معمول بہ اور متفق علیہ سنت ہو اور ہم کو ان پر عمل کرنے کا حکم ہو۔ صاف
مجمع البحار اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں عشر من الفطرة ای من السننة
ای سنن الانبياء عليهم السلام التي أمرنا بالاعتداء بهم فيها۔ ای من
السننة القديمة التي اختارها الانبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع
فكاتبها امر جلی فطروا عليه۔ یعنی دس چیزیں فطرة یعنی سنت میں سے ہیں یعنی انبیاء
عليهم الصلوة والسلام کی ان سنتوں میں سے جن کی اقتداء کا ہمیں حکم دیا گیا ہے (أؤ لثلف
الذین هدى الله فبهذا هم اقتدوا) یعنی اس سنت قدیمہ میں سے جس کو انبیاء
عليهم السلام نے اختیار فرمایا اور اس پر تمام شرائع متفق ہیں گویا کہ وہ امر جلی ہے جس پر
انبیاء عليهم السلام کو پیدا کیا گیا ہے (مجمع البحار ۱۵۵ فطر)

امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں۔ قالوا ومعناه انها من سنن الانبياء و صلوات
الله وسلامه عليهم۔ یعنی فطرة کے معنی یہ ہیں کہ وہ انبیاء عليهم الصلوة والسلام کی سنتوں میں
سے ہے نووی شرح مسلم ۱۱۲۸ اس حدیث سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ڈاڑھی بڑھانے کا حکم تمام
فطرہتوں میں تھا اور یہ تمام انبیاء عليهم السلام کی سنت رہی ہے۔

دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خالفوا
 المشرکین اذ خروا للثعنی واحفوا الشوارب۔ وفي رواية أنه کوا الشوارب واعفوا
 الثعنی۔ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ شریف مش ۳ باب الترجل) یعنی مشرکین کی مخالفت کرو۔
 مویخیں پست کرو (چھوٹی کرو) اور ڈاڑھی کو معاف رکھو (یعنی اُسے نہ کاٹو) اور ایک حدیث
 میں ہے۔ ادخوا الثعنی۔ ڈاڑھی لٹکاؤ۔ ان احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صیغہ امر
 کے ساتھ ڈاڑھی رکھنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ اور امر حقیقت میں وجوب کیلئے ہوتا ہے۔ نیز ڈاڑھی
 منڈانے میں کفار اناث (عورتیں) اور مخنثوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے جس کا ناجائز
 اور حرام ہونا احادیث سے ثابت ہے۔ مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (ابوداؤد شریف)
 ایک حدیث میں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں۔ اللہ لعنت
 کرتے ہیں ان مردوں پر (جو ڈاڑھی منڈا کر یا زمانہ لباس پہنکے عورتوں کی مشابہت کرتے
 کرتے ہیں۔ اور ان عورتوں پر جو مردوں کی مشابہت اختیار کرتی ہیں۔ (مشکوٰۃ شریف مش ۳۸)
 حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 نے لعنت فرمائی ہے ان مردوں پر جو مخنث بنتے ہیں اور اسی طرح ان عورتوں پر جو مردوں کی
 مشابہت اختیار کرتی ہیں) اور فرمایا انھیں اپنے گھروں سے نکال دو۔ عن ابن عباس قال
 لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم المخنثین من الرجال والمترجلات من النساء و
 قال اخرجوهم من بیوتکم (مشکوٰۃ شریف مش ۳۸)

مالا بدمنہ میں ہے۔ مرد را تشبہ بزناں وزن را تشبہ بہ مرداں و مسلم را تشبہ بہ کفار
 ساق حرام است۔ یعنی مرد کو عورتوں کی مشابہت اختیار کرنا اور عورت کو مردوں کی مشابہت
 تیار کرنا اور مسلمان کو کفار و فساق کی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے (مالا بدمنہ مش ۳۱) لہذا
 ارفو فساق کی مشابہت اختیار کرنے سے بچنا ضروری ہے۔ صلحا کی مشابہت اختیار کرنا
 مباح و فلاح ہے۔ ایک عربی شاعر کہتا ہے۔

فَتَشَبَّهُوا إِنْ لَمْ تَكُونُوا مِثْلَهُمْ إِنَّ التَّشْبَهَ بِالْكَرَامِ فَلَاحِ
 نیز ڈاڑھی مرد کیلئے وقار اور زینت کی چیز ہے۔ تکملہ بحر الرائق میں ہے۔ لَذَتْ اللّٰحِيَةَ
 فِي أَوَانِهَا جَمَالٌ (ص ۳۳۱) آسمانوں پر ملائکہ کی تسبیح ہے۔ سُبْحَانَ مَنْ رَزَقَنَا الرِّجَالَ
 بِاللُّحَى وَالنِّسَاءَ بِالزَّوَاتِبِ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو ڈاڑھی سے اور عورتوں کو
 چوٹیوں سے زینت بخشی (تکملہ بحر الرائق ص ۳۳۱) (شمس الضعیفی فی اعفوا اللّٰحی ص ۳۱)
 مفسرین نے وَلَا مَوْتَهُمْ فَلْيُخَيَّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ڈاڑھی منڈانا ہی
 تغیر خلق اللہ ہے یعنی اللہ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑنا ہے (بیان القرآن ص ۱۵۵ پارہ ۵۷ ص ۱۵۷)
 (ترجمہ شیخ الہند ص ۱۲۱) (تفسیر حقانی ص ۲۲۹ پارہ ۵۷ سووۃ نساء) اور بالاتفاق تغیر خلق
 اللہ حرام ہے۔ شیطان لعین نے یہ کہا تھا کہ میں خدا کے بندوں کو حکم دوں گا کہ وہ اللہ کی بنائی ہوئی
 صورتوں کو بگاڑیں۔ معلوم ہوا کہ جو لوگ ڈاڑھی منڈا کر اپنی فطری صورت بگاڑتے ہیں وہ شیطان
 لعین کے حکم کی تعمیل اور اس کی مرضی کا کام کرتے ہیں۔ اور جو لوگ شیطان مردود کے فرمانبردار ہیں
 وہ بڑے ہی خسارے میں ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے۔ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَرِيًّا مِنْ دُونِ
 اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا۔ اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر شیطان کو اپنا رفیق بنائے گا۔
 وہ صریح نقصان میں پڑے گا۔

تفسیر روح البیان میں ہے۔ حَلَقُ اللَّحِيَةِ قَبِيحٌ بَلْ مُثَلَّةٌ وَحَرَامٌ وَكَمَا أَنَّ حَلَقَ
 شَعْرِ الرَّأْسِ فِي حَقِّ النِّسَاءِ مُثَلَّةٌ مِنْهُنَّ عَنْهَا وَتَقْوِيَةٌ لِلزَّيْنَةِ كَذَلِكَ حَلَقُ اللَّحِيَةِ مُثَلَّةٌ
 فِي حَقِّ الرِّجَالِ وَتَشْبَهُهُ بِالنِّسَاءِ مِنْهُنَّ عَنْهُ وَتَقْوِيَةٌ لِلزَّيْنَةِ قَالَ الْفُقَهَاءُ اللَّحِيَةُ فِي
 وَقْتِهَا جَمَالٌ وَفِي حَلَقِهَا تَقْوِيَةٌ لِلزَّيْنَةِ عَلَى الْكَمَالِ وَمِنْ تَسْبِيحِ الْمَلَائِكَةِ سُبْحَانَ مَنْ
 رَزَقَنَا النِّسَاءَ بِالزَّوَاتِبِ۔

یعنی۔ ڈاڑھی منڈانا قبیح ہے بلکہ مثلہ اور حرام ہے۔ جب طرح عورت اپنے سر کے بال
 منڈارے تو یہ مثلہ ہے جو ممنوع ہے اور اس سے عورت کی زینت ختم ہو جاتی ہے۔ ای طرح

مرد اگر ڈاڑھی منڈا دے تو یہ بھی مثلہ ہے اور اس سے مردانہ شان ختم ہو جاتی ہے۔

فقہاء کرام رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ڈاڑھی اپنے وقت میں جمال ہے اور اس کو منڈا دینا زینت کو ختم کرنا ہے اور ملائکہ کی تسبیح ہے۔ سبحان۔۔۔ پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو ڈاڑھی سے زینت بخشی اور عورتوں کو لٹوٹوں اور چوٹیوں سے (روح البیان ص ۲۲۲ تحت الآیۃ در الذی ابتلیٰ ابراہیم ربہ یکلّمٰہ فی فانتہر)

ہدایہ میں ہے۔ لَدَانَ حَلَقَ الشَّعْرِ فِي حَقِّهَا مَثَلَةٌ كَحَلَقِ اللَّحِيَةِ فِي حَقِّ

الرجال۔ یعنی عورت کا سر کے بال منڈانا مثلہ ہے جس طرح مرد کا ڈاڑھی منڈانا مثلہ ہے (ہدایہ ص ۲۳۵ باب الاحرام، کتاب الحج) (ہکذا فی الجوہرۃ النبیۃ ص ۱۶ کتاب الحج)

ڈاڑھی منڈانا قوم لوط کی ہلاکت کے اسباب میں سے ایک سبب ہے۔ درمنثور میں ہے
 "قوم لوط دس بڑے کاموں کی وجہ سے ہلاک کی گئی ان میں سے ایک ڈاڑھی منڈانا بھی ہے
 واخرج اسحق بن بشیر والخطیب وابن عساکر عن الحسن قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر خصال عملتھا قوم لوط بہا اھلکوا وتزیدھا امتی
 بخلة اتیان الرجل بعضها بعضا۔ الی قولہ وقصّ اللّٰحیة وطول الشارب الخ
 رد منثور ص ۲۲۲ سورۃ انبیاء پارہ ۱۷ تحت الآیۃ ولوطا آتینا حکمًا وعلما
 ونجینا من القریۃ الخ

جب کسریٰ دو قاصد ڈاڑھی منڈائے اور مونچھیں بڑھائے ہوئے حضرت رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہوئے تو آپ اُن کی یہ صورت دیکھ کر کبیدہ خاطر ہوئے
 پوچھا کہ ایسی صورت بنانے کا تم کو کس نے حکم دیا ہے؟ کہنے لگے۔ ہمارے رب کسریٰ نے۔ آپ
 نے فرمایا۔ لکن امرنی ربی ان احفی شادی و اعفی لِحیتی۔ یعنی لیکن میرے رب نے
 تو مجھے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں پست کرنے کا حکم دیا ہے۔ (طبقات ابن سعد جلد اول بحوالہ

ڈاڑھی کا وجوب مصنفہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا نور اللہ مرقدہ (بڑی عبرت کا مقام ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کافر کو ایسی حالت میں دیکھا تو اس ہدایت و صورت کو ناپسند فرماتے ہوئے نفرت کا اظہار فرمایا اور ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام یواہر کر اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے دعویٰ دار بن کر یہ شیعہ حرکت کریں! حضور صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم کو اس سے کتنی تکلیف ہوتی ہوگی۔ اس کا اندازہ خود ناظرین لگائیں۔ ہند میں ایک فارسی شاعر مرزا بیدل تھے، ان کے نعتیہ کلام سے متاثر ہو کر ایران سے ایک شخص ان کی ملاقات کے اشتیاق میں ہندوستان آئے۔ شاعر مرزا بیدل سے ملاقات ہوئی۔ اتفاق سے وہ وہ ڈاڑھی منڈانے میں مشغول تھے۔ ایرانی مسافر نے بڑے ہی

تعب اور دکھ سے کہا! آغا ریشمی تراشی؟ (آقا! آپ ڈاڑھی منڈاتے ہیں؟) اس نے کہا بلے دل کیسے رانمی تراشم (کہا ہاں! لیکن کسی کا دل نہیں دکھاتا ہوں۔ بڑا گناہ کسی کا دل نہیں دکھانا ہے) ایرانی مسافر نے برجستہ کہا۔ آریے دل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل نہ دکھاتا ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل دکھاتا ہے تب اُس کے دل کی آنکھیں کھلیں اور قالایا حال لاکھا۔

جزراک اللہ چشم باز کر دی!! مرا باجان جاں ہمراز کر دی!!

رویف بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا میرے بعد قریب ہے کہ تیری زندگی دراز ہو۔ لوگوں کو خبر دینا کہ جو شخص اپنی ڈاڑھی میں لہرہ لگائے یا ڈاڑھی چڑھائے یا تانت کا قلادہ ڈالے یا گوہر اور ہڈی سے استنجا کرے تو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں، مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن رویف بن ثابت قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رویف لعل الحیلوة ستطول بک بعدی ناخیر الناس ان من عقد لحيته او تقلد وقرأ او استنجی برجیع دابۃ او عظم ان محمدًا امنہ بری رواہ ابوداؤد (مشکوٰۃ شریف منکباب آداب الخلاء) جب ڈاڑھی لٹکانے کے بجائے چڑھانے پر یہ وعید ہے تو منڈانے اور شرعی مقدار (بفسہ)

سے کرنے کم پر کیا وعید ہوگی؟ ناظرین اس کا خود اندازہ لگالیں۔ مندرجہ بالا حوالہ جات سے یہ ثابت ہوا کہ داڑھی رکھنا واجب ہے۔ اسلامی شعار ہے اور منڈانا حرام ہے۔

احادیث سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک کا ایک مُشت بلکہ اُس سے چھ زائد ہونا ثابت ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ریش مبارک میں خلال فرماتے تھے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا توضأ خذ كفًا من ماء فادخله تحت حنكك فخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربي ابو داؤد شریف باب تخليل اللحية) اور آپ کی داڑھی مبارک اتنی گنجان تھی کہ اس نے سینہ مبارک کو گھیر لیا تھا۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کت اللحية یملا صدره شمائل ترمذی) اور آپ ریش مبارک میں لنگھی بھی فرماتے تھے۔ عن انس بن مالک ال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکشر دهن رأسه وتسرح لحيته (شمائل ترمذی ص ۱۰۰) نیز روایتوں میں یہ بھی وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ریش مبارک سے طول و عرض سے قبضہ سے زائد بالوں کو کتر لیتے تھے۔ ترمذی شریف کی روایت ہے۔ عن سرو بن شعيب عن ابيه عن جدته ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم کان یاخذ من لحيته من عرضها وطولها (ترمذی شریف ص ۱۰۰) باب ما جاء في الاخذ من اللحية شرح شرعة الاسلام میں مقدار قبضہ کی صراحت آئی ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن جدته انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یاخذ من لحيته طولاً وعرضاً علی قدر

بضئة (شرح شرعة الاسلام ص ۱۰۰)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ، الطرائف والظرائف تحریر فرماتے ہیں۔ فاسئلہ :- روى الترمذی عن عمرو بن شعيب عن ابيه، جدته انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یاخذ من لحيته طولاً وعرضاً وصاحب تيج وعرايب در آخرايس حدیث لفظ اذا زاد علی قدر القبضة۔ نیز نقل کر رہے

یعنی ”مفاتح وغرائب“ میں اس حدیث کے آخر میں یہ لفظ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی مبارک سے عرضاً و طوًلاً کترتے تھے جبکہ قبضہ کی مقدار سے زائد ہو جاتی۔

(الطرائف والظرائف منلہ)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (جو آپ کے اقوال و افعال کے مشاہدہ کرنے والے ہیں اور آپ کی ایک ایک سنت پر عمل کرنے والے ہیں) کے عمل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے فدائی ہیں اور آپ کی سنتوں کے بڑے شیدائی ہیں امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کے عمل کو بطور معیار پیش کیا ہے۔ دکان ابن عمر اذا حج ادا عمر قبض علی لحيته ”ما فضل اخذ“، ترجمہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ سے فارغ ہوتے تھے تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی سے پکڑ لیتے تھے۔ جو حصہ زائد ہوتا تھا اس کو کاٹ دیتے تھے۔ (بخاری شریف ص ۸۷۵ کتاب اللباس) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی مقدار قبضہ سے زائد کاٹ دیتے تھے۔ (حاشیہ بخاری شریف ص ۸۷۵ حاشیہ نمبر ۱) ترمذی شریف کے حاشیہ میں ہے۔ وقد روى عن ابى هريرة ايضاً انه كان يقبض على لحيته فيأخذ ما فضل عن القبضة اسنذا ابوشيبه ص ۱۹۷ حاشیہ ۱۹۷)

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عرض اور طول میں ڈاڑھی کترنا اسی مقدار اور کیفیت سے ہوتا تھا اور یہ ثابت ہوا کہ ڈاڑھی کی مقدار سنونہ ایک مشت ہے۔ لہذا اس سے کم کرنا اور خشکی ڈاڑھی رکھنا از روئے شرع جائز نہیں ہے۔ ان احادیث کی روشنی میں اقوال فقہار بھی ملاحظہ ہوں:- امام محمد رحمہ اللہ کنا الآثار میں فرماتے ہیں:- والسنة فيها القبضة وهوان يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعته۔ ڈاڑھی کی مقدار سنونہ ایک قبضہ ہے اور وہ اس طرح کہ ڈاڑھی مٹھی میں لے لے اور جو زائد ہوا سے کاٹ دے (کتاب الآثار)

در مختار میں ہے :- ولا بأس بأخذ أطراف اللحية والسنة فيها القبضة قوله
 والسنة فيها القبضة) وهران يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه
 كذا ذكر محمد في كتاب الآثار عن الامام قال وبه فأخذ محيطاً ام یعنی ڈاڑھی
 میں مقدار سنونہ ایک مشت ہے ۔ لہذا جو حصہ ایک مشت سے زائد ہو اس کو کتر دے یہی امام
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے (شامی ۳۵۹/۵۷ کتاب الحظر والاباۃ تحت فصل البیع) دوسری جگہ
 تحریر فرماتے ہیں ۔ واما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعل بعض المغاربة و
 مخنثة الرجال فلم يبيحه احدٌ وأخذُ كلِّها فعلٌ يهود الهند ومجوس الاعاجم
 (در مختار مع الشامی ۱۵۵/۲) ترجمہ :- اور ڈاڑھی میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشت
 سے کم رہ جائے جیسا کہ بعض مغربی اور مخنث کرتے ہیں پس اس کو کسی نے مباح نہیں کیا ۔
 اور کل کا منڈانا ہند کے کفار کا نعل ہے اور عجم کے مجوسیوں کا طریقہ ہے ۔ کذا فی فتح القدير
 (غاية الاوطار ۵۲۲/۱ باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں ، "قولہ
 لم يبيحه احدٌ نصٌ في الاجماع (بواد النواد ۲۴۳/۲) یعنی صاحب در مختار (فتح القدیر)
 کا قول لم يبيحه احدٌ - ڈاڑھی منڈانے اور کٹوانے کی حرمت پر اجماع کی صریح دلیل ہے
 تنقیح الفتاویٰ الحامیہ میں ہے ۔ وقال العلانی فی کتاب الصوم قبیل فصل العوارض
 ان من اللحية وهي دون القبضة كما يفعل بعض المغاربة ومخنثة الرجال لم يبيحه
 احدٌ واخذ كلِّها فعلٌ يهود الهند ومجوس الاعاجم فحيث ادمن على فعل هذا
 المحرم يفسق وان لم يكن ممن يستخفونه ولا يعدونه قادحاً للعدالة والمروءة
 (تنقیح الفتاویٰ ۳۵۱/۱)

خلاصہ یہ کہ ۔ ایک مشت سے کم ڈاڑھی رکھنے کو کسی نے مباح قرار نہیں دیا ۔
 علامہ محمود خطاب لکھتے ہیں :- فلذلك كان حلق اللحية محرماً عند أئمة المسلمين

المجتہدین ابی حنیفہ ومالک والشافعی وغیرہم (النہل ۱۸۶) بحوالہ ڈاڑھی اور انبیاء کی سنتیں۔ یعنی:- اسی وجہ سے تمام ائمہ مجتہدین جیسے امام ابوحنیفہ امام مالک امام شافعی امام احمد وغیرہم جمہم اللہ کے نزدیک ڈاڑھی منڈانا حرام ہے۔

فیض الباری شرح بخاری میں ہے۔ واما قطع ما دون ذلك فحرام اجماعاً بین الائمۃ رحمہم اللہ ڈاڑھی اس طرح کا ٹنا کہ قبضہ سے کم رہ جائے باتفاق ائمہ حرام ہے (صفحہ ۳۲) نصاب الاحتساب ہے۔ مسئلہ:- هل يجوز حلق اللحية كما يفعل الجواليقون؟ الجواب:- لا يجوز ذكره في كراهية التجنيس والمزيد في جنایات الهداية وقال عليه السلام احفوا الشوارب واعفوا اللحي ای قصوا... الشوارب واتركوا اللحي ولا تحلقوها ولا تقطعوها ولا تنقصوها في القدر السنون وهي القبضة۔ ترجمہ:- مسئلہ:- ڈاڑھی منڈانا جائز ہے یا نہیں؟ الجواب:- التجنيس والمزيد في كتاب الكراهية اور ہدایہ کے باب الجنایات میں مذکور ہے کہ (ڈاڑھی منڈانا) جائز نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی مونچھوں کو چھوٹا کر دو اور ڈاڑھیوں کو گھنی کرو اور اُسے اپنے حال پر پھوڑو اور مقدار سنون سے کم نہ کرو اور وہ ایک قبضہ ہے (نصاب الاحتساب ص ۱۲-۱۵ اقلی باب)

ملا بد منہ میں ہے۔ تراشیدین ریش ہمیش از قبضہ حرام است۔ یعنی۔ ڈاڑھی منڈانا اور ایک قبضہ سے کم رکھنا حرام ہے (ملا بد منہ ص ۱۳)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ حلق کردن مجید حرام است در ویش افرنج و ہندو است وگذاشتن آن بقدر قبضہ واجب است واورا سنت گویند یعنی طریقہ سلوک در دین است یا بہ جهت آن کہ ثبوت آن بہ سنت است چنانکہ نماز عیدرا سنت گفتہ اند۔ یعنی ڈاڑھی منڈانا حرام ہے اور اہل مغرب اور ہندوؤں کا طریقہ ہے ڈاڑھی ایک مشت رکھنا واجب ہے اور اس کو سنت اس اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ یہ دین میں طریقہ سلوک

ہے۔ یا اس لئے سنت کہا جاتا ہے کہ یہ سنت سے ثابت ہے چنانچہ نماز عبید کو (اسی معنی کے اعتبار سے) سنت کہا جاتا ہے۔ (حالانکہ وہ واجب ہے) (اشعة اللغات ص ۱۲۲)

الاختیار شرح المختار میں ہے :- واعفاء اللہجی قال محمد عن ابی حنیفة ترکھا حتی تلت وتکترو والتقصید فیہا سنة وهو ان یقبض رجلٌ لِحیتہ فما زاد علی قبضتہ قطعاً لان اللحیة زینة وکتوتها من کمال الزینة وطلو لها العاخش خلاف السنة۔ ترجمہ ۱۔ اعفاء اللہجی۔ ڈاڑھی بڑھانا۔ امام محمد کی روایت ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ڈاڑھی کو چھوڑے رکھنا چاہئے۔ یہاں تک کہ گھنی ہو جائے اور بڑھ جائے اور ڈاڑھی میں قصر سنت ہے اور قصر یہ ہے کہ ڈاڑھی کو مٹھی سے پکڑے جو مٹھی سے بڑھ جائے اس کو کاٹ دے۔ ڈاڑھی زینت ہے اور اس کا بھر پور ہونا (گھنی ہونا) کمال زینت ہے اور ڈاڑھی کی غیر معمولی درازی خلاف سنت ہے (الاختیار شرح المختار ص ۱۲۲)

امام عزالیؒ تحریر فرماتے ہیں :- وقد اختلفوا فيما طال منها فقیل ان یقبض

الرجل علی لِحیتہ واخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس فقد فعده ابن عمر و جماعۃ من التابعین واستحسنه الشعبي وابن سيرین وکرهه الحسن وقنادة وقال ترکھا عاقبة احب لقلوبہ صلی اللہ علیہ وسلم اعفوا اللہجی (احیاء العلوم ص ۱۲۵)

ترجمہ :- لوگوں نے اس باب میں اختلاف کیا ہے کہ اگر ڈاڑھی لمبی ہو جائے تو کیا کرنا چاہئے۔ بعض کا قول ہے کہ مقدار سنت چھوڑ کر باقی کاٹ ڈالے تو کچھ مضائقہ نہیں کہ حضرت ابن عمرؓ اور بہت سے تابعین نے ایسا کیا ہے۔ اور امام شعبی اور ابن سیرین نے اس کو اچھا سمجھا ہے۔ حسن اور قنادہ نے اس کو مکروہ فرمایا ہے اور کہا ہے کہ اس کو مٹکی رہنے دینا مستحب ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اعفوا اللہجی ڈاڑھی بڑھاؤ (مذاق العارفين ترجمہ۔ اخیلہ العلوم ص ۱۵۹ ج ۱)

ان روایات و اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور ایک مشت سنت

مکہ ہے اس سے کم کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اتنی لمبی رکھنا کہ لوگوں کی نگاہیں اس پر اٹھیں۔
 رمضان میں جانے یہ بھی خلاف سنت ہے۔ لہذا ملازمت اور اچھی تنخواہ کی خاطر ڈاڑھی
 نڈھانا اور فریج کٹ بنانے کی شرط قبول کرنا جائز نہیں ہے۔ حق تبارک و تعالیٰ رزاق ہے
 ہی پر اعتماد اور توکل کرنا چاہئے۔ اس کے احکام اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ
 کے مطابق زندگی گزارنا چاہئے۔ ﴿سُرَابٍ خَالِدَةٍ مِنْ دَرَاهِنٍ لَا تَحْمِلُ
 رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ (سورۃ عنکبوت پتہ) ترجمہ کئی جاندار ایسے ہیں کہ
 (منہ کیلئے) اپنا رزق نہیں بچاتے۔ خدا پاک ہی ان کو رزق دیتا ہے اور تم کو بھی رزق دیتا
 ہے۔ اور ارشاد ربّانی ہے۔ ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ
 لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ عَلَىٰ اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾۔ ترجمہ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے
 اس کی نافرمانی اور گناہ کے کام نہیں کرتا (تو حق تعالیٰ اس کیلئے) مشکلات سے) نجات کی راہ
 نکالتا ہے۔ اور اس کو ایسی جگہ سے رزق دیتا ہے جہاں اس کو گمان بھی نہیں ہوتا۔ اور جو کوئی
 خدا پر بھروسہ رکھتا ہے (اس کی مشکلات حل کرنے کیلئے) خدا کافی ہے۔ (سورۃ طلاق پتہ)
 حدیث میں ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا، ”بے شک اگر تم خدا پر مکمل طور پر توکل کرو تو وہ تم کو
 اس طرح رزق عطا کرے گا جس طرح پرندوں کو دیتا ہے۔ جو صبح اپنے گھونسلوں سے،
 ہو کے نکلتے ہیں اور شام کو سیر ہو کر واپس لوٹتے ہیں۔ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ
 عنہ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو انكم تتوكلون على الله
 تاتوكله ليرزقكم كما يرزق الطير تغدو اخاصا وتروح بطاناً
 (مشکوٰۃ شریف ص ۲۵۷)

شیخ سعدی علیہ الرحمہ اپنی مناجات میں فرماتے ہیں:-
 اے کریمے کہ از خسروانہ عینب گبر و ترسا وظیفہ خورداری!

دوستوں را کجا کنی محسوم تو کہ بادشمنان نظر داری
 اے خدا! آپ جبکہ ایسے کریم ہیں کہ یہود و نصاریٰ، آتش پرستوں اور بت پرستوں
 وغیرہ کو اپنے خزانہ غیب سے روزی پہنچاتے ہیں۔ دشمنوں پر جب ایسی نظر دکر م ہے تو
 اپنے دوستوں کو (جو تیرے عبادت گزار ہیں) کس طرح محروم رکھیں گے؟ (مقدمہ گلستان
 منقول ہے کہ کوٹے کا بچہ اندھے سے نکلتا ہے اس وقت اس کے بدن کے بال و
 پر سفید ہوتے ہیں۔ نرودادہ سمجھتے ہیں کہ یہ ہمارا بچہ نہیں ہے اگر ہمارا ہوتا تو ہم جیسا سیاہ
 ہی ہوتا اس لئے وہ کھلانے سے گریز کرتے ہیں۔ بال و پر جب سیاہ ہونے لگتے ہیں تب اُسے
 اپنا بچہ سمجھتے ہیں اور پھر کھلانا پلانا شروع کرتے ہیں۔ جب تک اُس کے بال و پر سیاہ نہیں
 ہوتے اس کس مہر سی کی حالت میں خدا تعالیٰ اسے اس طریقہ سے روزی پہنچاتے ہیں کہ بچہ
 جب اپنی چوہنج بار بار کھوتا ہے تو اس وقت حشرات الارض اور جراثیم ہوا کے ذریعہ
 اُس کے منہ میں پہنچ کر اس کی خوراک بنتے ہیں۔ (ابن کثیر۔ مظاہر حق)

اس طرح اللہ تعالیٰ کوٹے کے بچہ کو روزی پہنچاتے ہیں تو کیا وہ ذات اپنے وفا شعار
 بندوں کو روزی نہیں پہنچائے گا؟ کیا وہ تمہیں بھوکے مارے گا؟ نہیں ہرگز نہیں!!

بقول شاعر - عجم روزی مخور، برہم مزین ادراقِ دمنشہ را۔

کہ پیش از فضل ایزد چرکنت پستان مادر را

فکر معاش میں حیران دہریشان ہونے کی ضرورت نہیں، خدا تو ایسی قدرت والے ہیں کہ بچے کے دنیا میں قدم
 رکھنے سے پہلے پستانِ مادر میں دودھ ہتیا کر دیتے ہیں۔ اور اس طرح میلِ العقول طریقہ پر خوراک کا انتظام فرماتے ہیں
 بے شک وہ بڑی شان اور قدرت والے ہیں۔ انہما امرؤہ اذ اراد شئیلما ان یقول کہ کن ینکون۔ خدا کی شان
 تو یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کو وجود میں لانا چاہتا ہے تو وہ اس کو حکم دیتا ہے "کن ہو جا تو وہ اسی وقت وجود میں آجاتا ہے
 (سورۃ یسین ۳۶)۔ خدا تعالیٰ ہم سب کو اپنی مرضیات پر چلنے اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق
 زندگی گزارنے کی توفیق عطا فرمادے۔ آمین تم آمین۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ وحملہ اتم ولحکم
 وهو الهادی الی الصراط المستقیم۔

مولانا محمد عثمان معروفی فاضل دیوبند

تَدْوِیْنِ قُرْآنِ

ایک سرسری مطالعہ

قرآن کریم کلام الہی ہے اور ازل سے لوح محفوظ میں موجود ہے، دو مرتبہ اس کا نزول ہوا، ایک مرتبہ پورا کاپورا قرآن سماء دنیا کے بیت عزت پر نازل ہوا جسے بیت العمور بھی کہا جاتا ہے۔ جو کتبۃ اللہ کی محاذات میں آسمان پر فرشتوں کی عبادت گاہ ہے۔ دوسرا تدریجی نزول حسب ضرورت تیس سال میں آنحضرتؐ پر ہوا جس کی ابتداء اس وقت ہوئی جب آنحضرتؐ کی عمر چالیس سال کی ہوئی صحیح قول کے مطابق لیلۃ القدر سے نزول شروع ہوا۔ لیکن مشہور یہ ہے کہ نبوت ربیع الاول میں ملی، علامہ سیوطیؒ نے اس کی تطبیق اس طرح دی ہے کہ آپؐ کو ربیع الاول میں سچے خواب نظر آنے شروع ہوئے جس کا سلسلہ پچھ ماہ تک جاری رہا۔ پھر رمضان میں قرآن نازل ہوا اور سب سے پہلی آیت اِنسْرَ اِیْسَمِ رَبِّکَ الَّذِیْ خَلَقَ نَازِلِ ہوئی پھر تین سال تک وحی منقطع رہی جسے فترتِ وحی کا زمانہ کہا جاتا ہے۔ تین برس بعد سورہ مدثر کی آیات نازل ہوئیں ہجرت سے پہلے قرآن کا جو حصہ نازل ہوا وہ مکہ اور جو ہجرت کے بعد نازل ہوا وہ مدنی کہلاتا ہے مشہور قول یہی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جو حصہ مکہ میں نازل ہوا وہ مکہ ہی ہے خواہ ہجرت کے بعد نازل ہوا ہو اور جس کا مدینہ میں ہوا وہ مدنی ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ جس حصہ میں اہل مکہ سے خطاب ہے وہ مکہ ہی ہے اور جس میں اہل مدینہ سے وہ مدنی ہے۔

تسّرآن کریم کی حفاظت کا جذبہ و قلم سے زیادہ حفاظ کے سینوں سے کرائی گئی۔ مسلم شریف کی روایت ہے و منزل علیہ کتاباً بالایضلۃ الماء یعنی آپ پر ایسی کتاب نازل کرنے والا ہوں۔ جسے پانی نہیں دھوسکے گا۔ اُسے سینوں میں محفوظ کر دیا جائے گا۔ دوسری کتابوں کی طرح ضائع نہ ہو سکے گی۔ اہل عرب اپنی حیرت انگیز قوتِ حافظہ کے سبب دنیا بھر میں ممتاز تھے۔ آنحضرتؐ کے دورِ اقدس میں ہی صحابہ کرامؓ کی ایک بڑی تعداد نے قرآن کریمؐ زیاد کر لیا تھا۔ کثرتِ حفاظ کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ غزوہٴ بئر معونہ میں ستر قرآن شہید ہوئے۔ جنگِ یمامہ میں ایک روایت کے مطابق ستر اور دوسری روایت کے مطابق سات سو حفاظ شہید ہوئے۔ حفظِ تسّرآن کے ساتھ آنحضرتؐ کے وقت کتابتِ قرآن کا بھی اہتمام تھا۔ جتنا تسّرآن نازل ہوتا فوراً کسی کاتبِ وحی کو بلا کر آپؐ اپنی جگہ لکھو دیتے اس طرح آپؐ کی نگرانی میں تسّرآن کریمؐ کا ایک مکمل نسخہ تیار ہوا جو اگرچہ کتابی شکل میں نہ تھا بلکہ متفرق پتھر کی سلوں، چمڑے کے ٹکڑوں، کھجور کی شاخوں، بانس کے ٹکڑوں، درخت کے پتوں، جانور کی ہڈیوں اور کاغذ کے ٹکڑوں پر لکھا ہوا تھا۔

کاتبینِ وحی کی تعداد چالیس تک شمار کی گئی ہے۔ جن میں حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن ابی سرحؓ، حضرت زبیر بن عوامؓ، حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ، حضرت ابان بن سعیدؓ، حضرت العاصؓ، حضرت خنظلہ بن الربیعؓ، حضرت معقب بن ابی فاطمہؓ، حضرت عبداللہ بن ارقم الزہریؓ، حضرت ثمر جہیل بن حسنہؓ، حضرت عبداللہ بن رواحہؓ، حضرت عامر بن فہیرہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ، حضرت ثابت بن قیس بن ثمالؓ، حضرت میسرہ بن شعبہؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ، حضرت معادیہ بن ابی سفیان اور حضرت زید بن ثابتؓ کے اسماء گرامی ہیں۔ صدیق اکبرؓ کے عہدِ خلافت میں جنگِ یمامہ میں حفاظِ قرآن کی ایک بڑی جماعت شہید ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے ابو بکر صدیقؓ کے پاس جا کر کہا کہ آئندہ معرکوں میں اگر کسی طرح حفاظ شہید ہوتے رہے تو اللہ شہرہ ہے کہ قرآن کا بڑا حصہ ناپید نہ ہو جائے اس لئے

آپ صحیح قرآن شروع کر دیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ جو کام آنحضرتؐ نے نہیں کیا وہ میں کیسے کروں؟ حضرت عمرؓ نے بار بار کہا کہ واللہ یہ کام بہتر ہی بہتر ہے۔ یہاں تک کہ صدیق اکبرؓ کو شرح صدر ہو گیا، اسی وقت زید بن ثابتؓ کو بلا کر فرمایا کہ تم سمجھ دارو جوان کاتب وحی ہو سنا۔ قرآن کو تفتیش و تحقیق کر کے جمع کرو انہوں نے بھی پہلے عذر کیا بعد میں وہ بھی شفیق ہو گئے۔ اب صحابہ کرامؓ کے درمیان اعلان کر دیا گیا کہ قرآن کریم کی آیات جن کے پاس لکھی ہوتی ہیں وہ حضرت زیدؓ کے پاس لے آئیں۔ اس طرح کجور کی شاخوں، پتھروں کی تختیوں اور لوگوں کے سینوں سے انہوں نے قرآن کو جمع کیا۔ حضرت زیدؓ خود حافظ قرآن اور کاتب وحی تھے وہ اپنی یادداشت سے پورا قرآن لکھ سکتے تھے یا متفرق تختیوں سے نقل کر سکتے تھے۔ لیکن جب انہوں نے ان سب ذرائع کے ساتھ انتہائی احتیاط سے کام لیا کسی آیت کو اپنے صحیفہ میں اس وقت تک درج نہیں کیا جب تک اس کے متواتر ہونے کی تحریری اور زبانی شہادتیں نہ مل گئیں، اس زبردست احتیاط کے ساتھ ۱۲ھ میں تمام امت کی اجماعی تصدیق سے قرآن کا یہ نسخہ تیار ہوا جو بہت سے صحیفوں پر مشتمل تھا کیونکہ اس کی ہر ہر سورت میں علیحدہ علیحدہ صحیفہ پر لکھی گئیں۔ یہ صحیفے حضرت ابو بکرؓ کے پاس سے پھر حضرت عمرؓ کے پاس اور ان کی شہادت کے بعد حضرت حفصہ بنت عمرؓ کے پاس محفوظ رہے۔ حضرت حفصہؓ کے انتقال کے بعد مروان بن حکم نے ان صحیفوں کو منگوا کر ضائع کر دیا کہ اب حضرت عثمانؓ کے تیار کرائے ہوئے صحائف کی اتباع لازمی ہے کیونکہ اس کے رسم الخط اور ترتیب محمد پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ لہذا جو نسخہ اس ترتیب رسم الخط کے خلاف ہو اسے باقی نہ رہنا چاہئے۔

حضرت عثمانؓ کے عہد میں اسلام روم اور ایران کے در دراز علاقوں میں پہنچ چکا تھا اور قرآن مختلف قراءتوں میں پڑھا جاتا تھا۔ لوگوں میں اختلاف قراءت کی وجہ سے جھگڑے شروع ہوئے کچھ لوگ نادانیت کی وجہ سے اپنی قراءت کو صحیح اور دوسری قراءت کو غلط قرار دینے لگے۔ حالانکہ قرآن سات حروف پر نازل ہوا اور مختلف صحابہؓ نے آنحضرتؐ سے مختلف قراءتوں کو سیکھا اور اپنی اپنی قراءتوں کو اپنے تلامذہ میں رائج کیا۔ ان قراءتوں کا شدید اختلاف اہل عراق و اہل شام کے اندر آرمینیا اور آذربائیجان

کے محاذ جہاد پر حضرت حذیفہ بن یمان رضی نے دیکھا کہ ایک دوسرے کو کافر تک کہہ رہے ہیں چنانچہ وہ بیٹے
لوٹے ہی حضرت عثمان رضی کے پاس گئے اور عرض کیا کہ کتاب اللہ کے بارے میں اس امت کو یہود و نصاریٰ کی طرح
باہم مختلف ہونے سے پہلے ہی بچا لیجئے۔ حضرت عثمان رضی نے جلیل القدر صحابہ رضی کو جمع کر کے مشورہ کیا اور فرمایا کہ
میری رائے یہ ہے کہ تمام لوگوں کو ایک مصحف پر جمع کر دیا جائے تاکہ کوئی اختلاف ہمیشہ نہ آئے صحابہ
کرام رضی نے اس رائے کی تائید فرمائی۔ پھر حضرت عثمان رضی نے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ تم لوگ مدینہ میں
قرآن کی قراءتوں میں اختلاف اور ایک دوسرے کی تکذیب کرتے ہو تو جو لوگ یہاں سے دور ہیں وہ
اور زیادہ اختلاف و تکذیب کرتے ہوں گے۔ لہذا سب مل کر قرآن کریم کا ایک ایسا نسخہ تیار کروں جو سب کے
لئے واجب الاقتداء ہو اس کے لئے حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ، حضرت سعید بن العاصؓ
اور حضرت عبد الرحمن بن حارث بن ہاشمؓ کی ایک کمیٹی بنا کر مامور کیا اور ان کی مدد کیلئے دوسرے صحابہؓ کو بھی
لگایا یہاں تک کہ ان کی تعداد بارہ ہو گئی جن میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت
کنیز بن اخطابؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت مالک بن ابی عامرؓ شامل تھے۔ حضرت عثمان رضی نے حضرت حذیفہؓ
کے پاس سے وہ صحیفے منگوائے جو صدیق اکبرؓ نے لکھوائے تھے اور فرمایا کہ اسے سورتوں کی ترتیب کے ساتھ
نقل کرو اور جہاں تلفظ میں اختلاف ہو وہاں خاص قریش کی زبان میں لکھنا کیونکہ قرآن انہیں کی زبان
میں نازل ہوا ہے۔ ان حضرات نے پوری امت کی اجماعی تصدیق سے مکمل معیاری نسخہ سورتوں کی ترتیب
کے ساتھ مرتب کیا اور اس کا رسم الخط ایسا رکھا جس میں تمام متواتر قراءتیں سما سکیں۔ اسی لئے نقطہ
اعراب بھی نہیں لگائے۔ حضرت عثمان رضی نے ایک قول کے مطابق سات نسخے تیار کرائے، ایک مدینہ منورہ؛
مخروط رکھا اور ایک ایک نسخہ مکہ مکرمہ، تمام، تبوک، بصرہ، اور کوفہ بھی دیا اور مختلف صحابہؓ کے پاس
جتنے انفرادی نسخے تھے ان سب کو ضائع کر دیا تاکہ کوئی اختلاف باقی نہ رہے۔ حضرت عثمان رضی نے اس کا ذکر
کی تمام صحابہؓ نے تائید و حمایت فرمائی اور امت نے اسے بنظر استحسان دیکھا، حضرت علی رضی فرماتے ہیں کہ
کے بارے میں سوائے بھلائی کے کچھ نہ کہو کیونکہ اللہ انہوں کو صحابہ کے معاملہ میں جو کام کیا وہ ہم سب
موجودگی میں ہمارے مشورہ سے کیا، یہ واقعہ ۲۵ھ کا ہے۔ اب امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ قرآن

کریم کو رسم عثمانی کے خلاف کسی اور طریقے سے لکھنا جائز نہیں، چنانچہ صحابہ و تابعین نے مصاصف عثمانی کی وسیع پیمانہ پر نقول کرا کے اشاعت کی۔

اہل عرب کو بے نقطے اور بے اعراب کے قرآن پڑھنے میں کوئی دشواری نہ تھی لیکن جب ممالک عجم میں اسلام..... پھیلا تو اہل عجم کو دشواری ہونے لگی اس لئے ایک روایت کے مطابق سب سے پہلے ابو الاسود دہلی نے نقطے اور اعراب لگائے، دوسری روایت یہ ہے کہ حجاج بن یوسف نے حسن بصریؒ، یحییٰ بن یعمر اور نصر بن عاصم لثمیؒ سے ۷۰۰ میں نقطے اور اعراب لگوائے بعد میں خلیل بن احمد نے ہمزہ اور تشدید کی علامتیں وضع کیں۔

صحابہ و تابعین کا معمول تھا کہ ہر ہفتہ میں ایک قرآن ختم کرتے تھے اور دروازہ تلاوت کی ایک مقدار مقرر کر لی تھی جس کو منزل یا حزب کہا جاتا ہے اس طرح پورا قرآن سات منزل (حزاب) پر تقسیم ہوا۔ پہلی منزل تین سورتوں کی، دوسری پانچ سورتوں کی، تیسری سات سورتوں کی، چوتھی گیارہ سورتوں کی، چوتھی تیرہ سورتوں کی اور ساتویں سورہ ق سے آخر قرآن تک ہر منزل کی پہلی سورہ کا پہلا حرف بیکر "فسی بشوق" مجموعہ بنایا گیا جو ابتداء منزل بتاتا ہے۔

بچوں کی سہولت کے لئے قرآن کریم کے تینس اجزاء یعنی تینس پاروں میں تقسیم کیا گیا، اس تقسیم میں معنی کا کوئی اعتبار نہیں کیا گیا ہے بلکہ کہیں کہیں ادھوری بات ہی پر پارہ ختم ہو جاتا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اسی طرح حضرت عثمان نے تینس صحیفوں پر قرآن لکھوایا تھا اور بعض کا خیال ہے کہ ۷۰۰ میں تقسیم ہوئی۔ البتہ رکوع کی تقسیم معنی کے لحاظ سے کی گئی ہے یعنی جہاں ایک سلسلہ کلام ختم ہوا وہاں رکوع کی علامت بنا دی گئی تاکہ اتنی مقدار ایک رکعت میں پڑھی جائے اسی وجہ سے اس کو رکوع کہتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مشائخ نے قرآن کو پانچ سو چالیس رکوعات پر تقسیم کیا ہے اور اس کی علامتیں بنا دی ہیں تاکہ تراویح میں ستائیسویں شب میں قرآن ختم ہو سکے، بعض حضرات کا خیال ہے کہ رکوعات کی تعین حضرت عثمانؓ ہی کے دور میں ہوئی۔

اس بات پر بھی اجماع منعقد ہے کہ قرآن کی کئی صورتیں ۱۱۴ میں اور ایک قول میں ۱۱۳ میں جبکہ "انفال" اور "براءہ" لیکت سورہ مانی جانے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ قرآن کی کل آیتیں ۶۶۱۶ ہیں اور ۳۲۳۶ حروف ہیں، آیات کی تعداد میں علماء کا اختلاف بھی ہے۔ کلمات قرآن کی تعداد بہت سے علماء نے ۷۹۳۳ بتائی ہے، بعض مفسرین نے ۷۹۳۷ اور کچھ علماء نے ۷۹۴۰ بتائی، ان کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔ یہ اختلافات کلمہ کی حقیقت، مجاز، تلفظ اور رسم الخط کی وجہ سے ہوا، کسی نے کسی کی رعایت کی اور کسی نے کسی کی پرہیز کی ایجاد سے پہلے قرآن کریم نقلی ہوتے تھے اور ہر دور میں کاتبوں کی ایک بڑی جماعت

رہا کرتی تھی جس کا مشغلہ صرف کتابت قرآن ہوتا تھا۔ حروف قرآن کو بہتر سے بہتر بنانے میں مسلمانوں نے جو عظیم محنتیں کی ہیں اس کی تائید بڑی دلچسپ اور بہت طریقوں سے ہے۔ جب پرہیز ایجاد ہوا تو سب سے پہلے ہجرگ میں ۱۱۳ھ میں قرآن کریم طبع ہوا جس کا لکھنا نسخہ دارالکتب المصریہ میں موجود ہے اس کے بعد متعدد مستشرقین نے طبع کرائے لیکن اسلامی دنیا میں وہ مقبول نہ ہوئے۔ مسلمانوں میں سب سے پہلے مولائے عثمان نے روس کے شہر سینٹ پیٹرس برگ میں ۱۸۵۷ء میں طبع کرایا اس کے بعد قازان میں چھاپا گیا پھر ۱۸۵۷ء میں ایران کے شہر تہران میں پختہ سر پر چھاپا گیا۔ جس کے نسخے دنیا بھر میں عام ہوئے۔
 (علوم القرآن، ظفر المحصلین، ایک عالمی تاریخ)

مسلم پرسنلائمبر! مسلم پرسنلائمبر! مسلم پرسنلائمبر!

عصر حاضر میں اس کی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا ہے۔ حکومت اس سلسلے میں کیا اقدام کر رہی ہے اور مسلمان اس سے کس طرح متاثر ہو رہے ہیں مستقبل میں کیسا اندیشہ ہے۔ اس موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کے لئے پڑھئے۔

ماہنامہ دارالعلوم کا مسلم پرسنلائمبر جو مارچ ۱۹۸۵ء میں آیا ہے۔



جَلِيدِ مَطْبُوعَاتِ

تعارف و تبصرہ کے لئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں۔

نام۔ تشریح المشابہات = مرتبہ جناب حافظ عبدالحلیم چشتی۔ کتابت و طباعت عمرہ۔ مطبوعہ
عظیمی پرنٹرز ۱۳- ۱- ۱۰، ناظم آباد کراچی۔ ملنے کا پتہ۔ مدرسہ حفظ القرآن اسلام روڈ کراچی۔ قیمت بیس روپے
قرآن کریم انسانوں کی رہنمائی اور ہدایت کے لئے اللہ کی آخری کتاب ہے، جو بغیر کسی کمی، بیشی اور
تقریف و تہلیل اپنی اصلی شکل میں نہ صرف موجود ہے بلکہ دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے۔ مسلمانوں
نے قرآن عظیم کو جس طرح اپنا حوزہ بنایا ہے، مذاہبِ ملل کی تاریخ میں اس کی مثال تلاش نہیں کی جاسکتی
قرآن مجید کے ساتھ شغف ہی کا نتیجہ ہے کہ درجنوں علوم ایسے ہیں جو خاص قرآن اور اس کے مکتوبات
کو پیش نظر رکھ کر مدون کئے گئے۔ اسی سلسلہ کی ایک کڑی معنی مشابہات آیات ہے جو حفاظ و قراء
کی مہولت اور آسانی کے لئے وضع کیا گیا جن میں ان آیات کی نشاندہی کی جاتی ہے جہاں قاری کو تشابہ
پیش آسکتا ہے۔

زیر تبصرہ کتاب اسی موضوع پر ہے جیسا کہ نام سے واضح ہے مذکورہ کتاب کے علاوہ اس سن
بہترین المشابہات مؤلف حافظ محبوب علی انجینئر، رموز المشابہات، مرتبہ جناب قاری بندہ انجی گجراتی
تحفۃ الحفاظ از مولانا محمد حنیف گنگوہی وغیرہ بھی ہیں۔ لیکن ان میں بعض بہت مبسوط اور بعض نہایت
مختصر اور بعض ابھی غیر مطبوعہ ہیں۔ اس وجہ سے حفاظ ان سے پورے طور پر استفادہ نہیں کر سکتے برفلاف زیر
تبصرہ کتاب کے جو قرآن ہی کے حاشیہ پر ہے۔ پھر آیات مشابہات کی نشاندہی میں الفاظ کم سے کم استعمال
کئے گئے ہیں۔ اس لئے حفاظ کو اس سے استفادہ میں بڑی آسانی ہے۔ اگر اسی کے ساتھ قرآن کریم کے
ہر صفحہ کو آیت پر ختم کرنے کا التزام کیا گیا ہوتا تو اس کی افادیت میں چار چاند لگ جاتے۔ بہر حال کتاب

نہایت مفید اور اپنے موضوع پر مکمل ہے۔ مؤلف موصوف تمام مسلمانوں بالخصوص حفاظ و
نژاد کے شکر یہ کہ بجا طور پر مستحق ہیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو قبول فرمائے اور
اس کی برکت سے انہیں اپنے مقدس کلام کی مزید خدمت کا موقع بخشے۔ آمین۔

نام۔ رضا خانی ترجمہ و تفسیر پر ایک نظر۔

تالیف۔ مولانا جمیل احمد نذیری، ناشر مکتبہ صدقات مبارک پور اعظم گلڈھ۔ کتابت طبع و
مدہ، صفحات۔ دو سو ایک۔ قیمت۔ بیس روپے۔

مولانا احمد رضا خاں بریلوی اور ان کے تلمیذ خاص مولانا نعیم الدین مراد آبادی نے اپنے غلط
دوبے بنیاد عقائد و اعمال کو صحیح ثابت کرنے کے لئے قرآن حکیم کے ترجمہ و تفسیر میں جس طرح
ٹوڑ مروڑ اور تحریف و تلبیس سے کام لیا ہے اُسے دیکھ کر روح کانپ اٹھتی ہے اسی بنا پر حکومت
سعودیہ عربیہ اور دیگر ممالک اسلام نے مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ اور مولانا نعیم الدین کی تفسیر
کنز الایمان (جو درحقیقت زنگی برعکس نہند نام کا فور کا صحیح مصداق ہے) پر پابندی عائد کر دی
ہے اب ان ممالک میں اسے اپنے پاس رکھنا قانوناً جرم ہے۔

زیر تبصرہ کتاب میں فاضل مؤلف نے ان مقامات کی نشاندہی کی ہے۔ جہاں استاذ و
شاگرد نے اپنے عقیدہ و مسلک کی تائید و توثیق کی غرض سے تفسیر بالرائے کی مجرمانہ حرکت کی
ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ اس مقام کی صحیح تفسیر بھی فن تفسیر کی مستند اور مشہور کتابوں سے
رہی ہے۔ بعض جگہوں پر مؤلف کا انداز مناظرانہ ہو گیا ہے۔ جو ایک علمی طرز تحسیر کے مناسب
نہیں ہے۔ امید کہ اگلے ایڈیشن میں اس پر توجہ کی جائے گی۔ کتاب اپنے موضوع پر بہتر
دراس کی تمام گرفت مدلل ہے۔ امید کہ علمی حلقوں میں پسند کی جائے گی۔

حبیب الرحمن قاسمی

بیان ملکیت متعلقہ ماہنامہ دارالعلوم بابت رتبہ پیشین

ایکٹ فارم کے رول نمبر

نام	رسالہ دارالعلوم
وقف اشاعت	ماہانہ
پر نظر و پبلشر	مولانا مرغوب الرحمن صاحب
قومیت	ہندوستانی
پتہ	دارالعلوم دیوبند
ایڈیٹر	مولانا حبیب الرحمن قاسمی
قومیت	ہندوستانی
پتہ	دارالعلوم دیوبند
مالک	دارالعلوم دیوبند

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں

(مولانا مرغوب الرحمن صاحب)

12

13

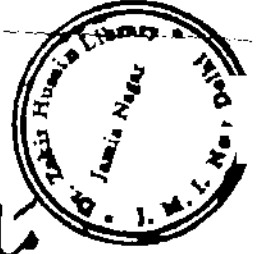
Regd. No. SHN-L-13-NP-21-85

DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
۲۲۷۵۵۲



..... نمبر تاریخ

محترم و مکرم! زید محمد
سلام مسنون! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتِ ملی کا علمبردار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی ضمانت ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رسالہ دارالعلوم صہیں

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دلنشین پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے،
 - اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن ممانعت کی جاتی ہے،
 - دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں،
 - دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
 - تبلیغ اسلام کے جال کر و دعوت کی زندگی پر مدثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیکر
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

۱۲

دائرة علوم دیوبند کا ترجمان

23 DEC 1985

ماہنامہ



دائرة علوم



DEC-85



دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۳ | بابۃ ماہ دسمبر ۱۹۸۵ء | صفحہ ۱۰۰ | جلد نمبر ۶

تحریر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدین

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

قیمت فی پرچہ - ۳/- : سکا لانہ = ۳۰/-

سالانہ بدل شتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی ایرمیل - ۱۱۵/- جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ - ۱۲۵/-
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایرمیل - ۱۲۵/- پاکستان بذریعہ ایرمیل - ۲۶/- بنگلہ دیش ۳/-

محبوب پریس دیوبند - شرح نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا ذریعہ تعاون ختم ہو گیا ہے۔

فہرست مضامین

صفحہ	نگارش	مضامین	نمبر شمار
۳	حبیب الرحمن قاسمی	حرف آغاز	۱
۷	مولانا محمد حنیف صاحب قلی معہد ملت مالنگاڈن	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں	۲
۱۷	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	مطالعات و تعلیقات	۳
۲۵	مولانا عزیز اللہ اعظمی کوپل گنج اعظم لکھنؤ	سائنس اور مطالعہ تشریح	۴
۳۹	مولانا عبدالقیوم صاحب حقانی	علامہ سمعانی سے ایک ملاقات	۵
۴۶	ایڈیٹر	جدید مطبوعات (تیسرہ)	۵

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) - ہندوستانی خریداروں کو ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ -/۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب، مقام کرم علی والہ تحصیل ضلع آباد ضلع ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) - خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

حرف آغاز

حَدِيثُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عدل و انصاف کا حصول، جان و مال کا تحفظ، دین و مذہب کی آزادی، اور حق شہریت میں مساوات یہ وہ بنیادی انسانی حقوق ہیں جو ان کے فطری شرف کا خاصہ ہیں جنہیں تاریخ کے ہر دور میں تسلیم کیا جاتا رہا ہے۔ چنانچہ بھارت میں انگریزی راج کے مصنف پنڈت سندھ لال ملکلاہ سلطنت مغلیہ میں مذہبی آزادی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو مسلم یکساں رہتے تھے۔ دونوں مذاہب کی یکساں توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانب داری نہ کی جاتی تھی ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار مندروں کو جاگیریں اور معاویاں دی گئی تھیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے پیاریوں کے پاس اورنگ کے دخل فرمان موجود ہیں جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطا کئے جانے کا تذکرہ ہے“ (روشن مستقل ص ۱۷۷)

تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان مذکورہ حقوق باخسوس آزادی مذہب پر جب بھی کسی حکومت کی جانب سے قدغن لگائی گئی ہے، عوام نے اُسے برداشت نہیں کیا ہے۔ اور اگر حالات میں حکومت کا یہی رویہ انقلاب کا پیش خیمہ بن گیا ہے، خود ہندوستان میں برطانوی حکومت کے خلاف ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کا ایک اہم محرک ہندوؤں اور مسلمانوں کا یہ اندیشہ تھا کہ ان کے مذہب میں رخنہ اندازی کی جارہی ہے اور اُسے خراب کرنے کی کوشش پوری ہے جبکہ آزادی کے مشہور مجاہد اور..... حکومت ہند کے سابق وزیر تعلیم مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے حکومتِ برطانیہ کو مخاطب کرتے ہوئے ایک موقع پر فرسہ بایا تھا۔

اسلام کے احکام کوئی راز نہیں جن تک گورنمنٹ کی رسائی نہ ہو وہ چھپی ہوئی کتابوں میں مرتب ہیں اور مدرسوں کے اندر شبے روز لوگ ان کا درس دیتے ہیں۔ پس گورنمنٹ کو چاہئے کہ صرف اس بات کی جانچ کرے کہ واقعی اسلام کے شرعی احکام ایسے ہیں یا نہیں؟ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ ایسا ہی ہے تو پھر صرف دوہرا رہیں گورنمنٹ کے سامنے ہونی چاہئیں۔ یا مسلمانوں کے لئے ان کے مذہب کو چھوڑ دے۔ اور کوئی ایسی بات نہ کرے جس سے اُن کے مذہب میں مداخلت ہو یا پھر اعلان کر دے کہ مسلمانوں کے مذہب کا حکام کی کوئی پردا نہیں ہے۔ نہ اس پالیسی پر قائم ہے کہ ان کے مذہب میں مداخلت نہ ہوگی اس کے بعد مسلمانوں کے لئے بھی نہایت آسانی ہو جائے گی کہ اپنا دقت بے سود شروع فحاش میں ختم نہ کریں اور برٹش گورنمنٹ اور اسلام ان دونوں میں سے کوئی ایک بات اپنے لئے پسند کریں، (مسئلہ خلافت و جزیرہ عرب ص ۲۰۴)

آزادی مذہب کا مسئلہ اتنا حساس ہے کہ کوئی قوم بھی ایک لمحہ کے لئے اس میں مداخلت برداشت نہیں کرتی۔ بالخصوص مسلمانوں کا احساس تو اس مسئلہ میں انتہائی نازک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ملک کے آزاد ہونے کے بعد جب اس کا نیا دستور مرتب کیا گیا تو اس میں مذہب کی کھلی ضمانت دی گئی۔ کیونکہ اس ضمانت کے بغیر ملک کا سیاسی اتحاد برقرار نہیں رہ سکتا تھا۔ ملاحظہ کیجئے دستور ہند کا باب سوم جس کا عنوان ہے "بنیادی حقوق" جس میں ہندوستان میں رہنے والے تمام باشندوں کے لئے چند حقوق کو بنیادی حقوق کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے۔ اور ان کے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہے۔ چنانچہ اس باب کے (دفعہ ۲۵) اور (دفعہ ۳۹) میں کھلے لفظوں کے ہیں یہاں کے مشہور یوں کے ہر طبقہ کو اپنی مخصوص تہذیب و کلچر کو برقرار رکھنے اور اپنے لئے کسی مذہب کو اختیار کرنے، اس پر عمل کرنے اور اس کی تبلیغ و اشاعت کرنے کا پورا پورا حق دیا گیا ہے۔

پھر ان بنیادی حقوق کی بالائستی کو قائم رکھنے کیلئے دستور کی (دفعہ ۳۲) میں یہ صراحت کی گئی ہے۔ ہر بنیادی حق کو سپریم کورٹ کے ذریعہ نافذ کرایا جاسکے گا۔ اسی کے ساتھ بنیادی حقوق کو

مزید مستحکم مضبوط کرنے کے لئے دفعہ ۳ ضمن ۲ کے ذریعہ ریاست کے اختیارات تنوین سازی کو محدود کر دیا گیا ہے کہ ریاست کوئی ایسا قانون نہیں بنا سکتی جس سے باب سوم میں مندرجہ بنیادی حقوق میں سے کسی حق پر کوئی ضرب پڑے۔

دستور ہند کا چوتھا باب "ریاست کی پالیسی کے رہنما اصول" کے عنوان سے ہے جو متعدد دفعات پر مشتمل ہے۔ ان دفعات میں سے دفعہ ۴۴ میں کہا گیا ہے کہ ریاست ہندوستان کے پورے علاقے کے شہریوں کے لئے یکساں سول کوڈ بنانے کی کوشش کرے گی۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ رہنما اصولوں اور بنیادی حقوق کے ابواب میں سے کون سا مقدم ہے۔ ماہرین قانون اس مسئلے میں مختلف رائے ہیں۔ لیکن عدلیہ کے اب تک کے فیصلوں کے پیش نظر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا رجحان بنیادی حقوق کو اہم تر قرار دینے کا ہے۔ لیکن محمد احمد بنام شاہ بانو کے مقدمہ میں سپریم کورٹ کی فل بچ کا نفاذ مطلقہ سے متعلق جو فیصلہ اپریل ۱۹۸۵ء میں سامنے آیا ہے جس میں صاف لفظوں میں یکساں سول کوڈ کے نافذ کرنے کی حکومت سے سفارش کی گئی ہے اس نے اس رجحان کو بالکل ختم کر دیا ہے۔ اور حکومت کی جانب سے مسلسل یقین دہانیوں اور دستور ہند کی ان مستحکم ضمانتوں کی موجودگی میں ہندوستان کی عدالت عالیہ کا یہ فیصلہ اور حکومت سے اس کی مذکورہ سفارشیں ایک عظیم خطرہ کا سنگٹل ہے۔ لیکن حکومت کو معلوم ہو جانا چاہئے کہ اس خطرہ کے شکار تباہی آسانی ہی نہیں ہوں گے بلکہ پورا ملک ہوگا۔ اور اس کی تمام تر ذمہ داری حکومت ہند پر عائد ہوگی۔ اس لئے اس وقت کے آنے سے پہلے پہلے حکومت کو اس مسئلے میں دو ٹوک فیصلہ کر کے ملک کو انتشار و اضطراب بچانے کی فکر کرنی چاہئے۔

حدیث پاک آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں

ترجمہ: مولانا محمد حنیف ملکی معہد ملت مائیکادو

ہمیں وہ حالات اور ماحول معلوم ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے آپ نے اپنی دعوت کیلئے جو درمیانی مدت گزاری ہے درحقیقت وہی اسلامی تہذیب و تمدن کی بنیادی بنی جس نے نہ صرف تاریخ کا دھارا بدل کر رکھ دیا بلکہ تاریخ انسانی کے مختلف گوشہ حیات کو بھی تہذیب و ترقی کے سرمایہ سے مالا مال کیا جب ہم اس صدی کے ایک چوتھائی حصہ پر غور کرتے ہیں جو دعوت کے آغاز سے وفات تک پر مشتمل ہے تو اس قلیل عرصہ میں ایک عظیم درسگاہ کا سراغ ملتا ہے جو تعلیم و تربیت کے پرکشش، دلنواز اور نئے موڑ سے گذر رہی ہے جس کے نظام تربیت، دائرہ عمل اور تبلیغ و اشاعت کے نگران خود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس درسگاہ کا موضوع کتاب و سنت ہے اور اس میں تعلیم حاصل کرنے والے صحابہ ہیں اس پختہ عیسوی تجربہ پر اظہار خیال کرنے سے پہلے ضروری ہوگا کہ ہم اس کے نظام تعلیم و تربیت کا جائزہ لیں تاکہ اس عظیم درسگاہ کی کامیابی کا راز کھل سکے اور یہ اندازہ بھی ہو جائے کہ یہاں کے پڑھنے والوں نے اتنا زبردست استفادہ کیونکر کیا ہے آج کا موضوع سخن بھی ہے اور یہ سب اسی وقت ممکن ہے جب ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فعال شخصیت کا مطالعہ ایک معلم خیر اور آتالیق انسانیت کی حیثیت سے کریں دعوت اسلامی اور طلبہ سے آپ کے

بے پناہ ربط کو سمجھیں اور یہ بھی جان لیں کہ خود ان طلبہ کا اپنے موضوع اور مرتبے سے کس قدر لگاؤ تھا تب ہی اس نظام تعلیم و تربیت کے فوائد کو سمجھیں گے جسے صحابہ نے حاصل کیا اور اُسے اپنے اُد پر جاری و ساری کیا۔

اس لئے یہ بھی ضروری ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس کا مرتبہ اور معلم کی حیثیت سے گہرا مطالعہ کیا جائے آپ کے طریقہ تعلیم کو بھی سمجھیں جو آپ کا نصب العین تھا ہمیں یہ بھی جاننا ہوگا کہ صحابہ آپ کے کس طرح علم حاصل کرتے تھے ان کا خدا کے رسول کے ساتھ کس نوعیت کا تعلق تھا اور آپ کی شریعت کا ان کی نظر میں کیا مقام تھا۔ حدیث کی روشنی میں ان تمام امور پر فائزانہ نظر ڈالنے کے بعد ہی سنت کی صحیح تصویر ہمارے سامنے آسکے گی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مربی اور معلم | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سیرت و اخلاق کے جس عظیم ترین منبعِ فائز ہیں سکو

جیان کرنے سے ہم قاصر ہیں اور نیز اہی حیرت کی بات نہیں۔ آج بھی کسی ادیب اور مؤرخ کی مجال نہیں کہ آپ کے تمام اوصاف حمیدہ، آپ کی ہمہ گیر خصوصیات اور آپ کی حیاتِ طیبہ کے تمام واقعات کو از اول تا آخر جمع کر سکے تاہم آپ کی مبارک زندگی اور مختلف دور پر کوشش کر کے جتنی کتابیں لکھی گئیں تاریخ کے کسی دور میں اتنی کتابیں کسی انسان کی زندگی پر نہیں لٹی میری بھی کوشش ہوگی کہ اپنے موضوع کے اہم ترین پہلوؤں کو اجاگر کرتا چلوں۔

خداوند عالم نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت کے لئے منتخب فرمایا۔ آپ کی تربیت فرمائی اور اپنے لطفِ خاص سے بے پناہ علوم سے نوازا تاکہ آپ نبوت کی گراں بہا ذمہ داری اٹھا سکیں اور دوسروں تک پہنچا بھی سکیں خدا نے قرآن کریم کو آپ کی سیرت و اخلاق بنا کر آپ میں سارے عالم کے اوصاف پیدا فرمادیئے کہ خدا کی خوشی آپ کی خوشی اور اس کی ناراضگی آپ کی ناراضگی ہوگی۔ آپ چونکہ دنیا میں ضابطہ اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجے

گئے تھے اس لئے نہ آپ بُرے تھے اور نہ کسی بُرائی کو ایک لمحہ کے لئے گوارا فرماتے تھے۔ بلکہ فرمایا کرتے تھے «ان من خيارکم احسنکم اخلاقاً تم میں سب سے زیادہ اچھا وہ ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں۔ آپ پردہ نشین دوشیزہ سے بھی زیادہ حیا مند تھے جب آپ کو کوئی چیز ناگوار ہوتی تو چہرہ مبارک سے اس کا اثر نمایاں ہو جاتا تھا اور جب خوش ہوتے تو روتے مبارک مہ پارے کی طرح جھک اٹھتا تھا صحابہ کرام بھی رُخ انور کی لکیروں سے مسرت درنخ محسوس کر لیتے تھے آپ نہ کبھی کسی انسان سے اپنی ذات کے لئے دشمنی کی اور نہ کسی سے بدلہ لیا ہاں اگر خدا کے حدود پامال ہو رہے ہوں تو پھر آپ سے زیادہ سخت کوئی نہ تھا۔ آپ اپنے معاملات میں سب سے زیادہ ممتاز اور بلند تھے اور کیوں نہ ہوتے جب کہ خدا نے آپ کو سارے جہاں کے لئے نبو نہ بنایا ہے اور آپ کو وحی کے ذریعہ سارے عالم کے لئے بشیر و نذیر بنا دیا قرآن کا ارشاد ہے «هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منہم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ وان کالوا من قبل لفی ضلال مبین»، وہی ہے جس نے ناخواندہ لوگوں میں انہی کی قوم میں سے ایک پیغمبر بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور ان کو پاک کرتے ہیں اور ان کو کتاب و حکمت کی بات سکھاتے ہیں اور یہ لوگ پہلے سے کھلی گمراہی میں تھے۔

اپنے مشن کے ساتھ مرتی اور معلم کا بے پناہ
دعوت کے ساتھ بے پناہ انہماک :- رگاد ہی طلبہ کے استفادہ میں دور رس

اثر رکھتا ہے اور علی باتیں ان کے ذہنوں میں راسخ بھی ہو جاتی ہیں اس لئے جی چاہتا ہے کہ اس حقیقت کو بھی آشکارا کیا جائے کہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے مشن اور اپنی دعوت سے کتنا گہرا ربط ہے اس لئے یہ جلنے بغیر کہ حدیث کی حفاظت کیسے ہوئی ماحول پر اسکے کیا اثرات رہے صحابہ نے اس پر کتنی جاں فشانی دکھلائی ان امور کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا اور اس میں تو کسی کو ذرا شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہری و مخوی سارا

زور اپنی دعوت کی نشر و اشاعت میں صرف کر دیا تمام قسم کی مشکلات برداشت فرمایا اور دین حنیف کی بنیادوں کو پائیدار بنانے کے لئے صبر و ضبط سے کام لیا حتیٰ کہ اس مقصد کے لئے طن عزیز کو بھی خیر باد کہا اور تادم واپس اپنی قوم کی ہدایت کے خواہش مند رہے بالآخر خدا نے آپ کی لجوائی کے لئے اعلان فرما دیا کہ اے نبی انھیں دینا تو خدا کے ہاتھ میں ہے قرآن کریم کا ارشاد ہے: **انک لا تہدی من احببت و لکن اللہ یمہدی من یشاء** دھوا علمہ بالمہتدین - اے نبی آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں دے سکتے بلکہ خدا جس کو چاہے گا ہدایت دے گا وہی ہدایت پانے والوں کو خوب جانتا ہے۔ ایک اور جگہ قرآن پاک نے آپ کی تلبی کیفیت کی عکاسی اس طرح کی ہے: **لعلک باخع نفسك علی انا و ہم ان لہد یومنا و ہذا الحدیث اسفا۔** آپ جو ان پر اتنا غم کھاتے ہیں شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ اس مضمون پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے (یعنی آپ اتنا غم نہ کیجئے۔

لیکن جب اسلام کی بنیادیں مضبوط ہو گئیں اور شان و شوکت میں دن و دن افزائی ہوئی اور نظام اسلام مضبوطی کے ساتھ قائم ہو گیا تو آپ مجسم دعوت، پیکر قیادت، نگرانی کرنے والے سردار، تسلیم دینے والے فقیہ اور مساکین تہانے والے سچے معنی کی حیثیت سے جلوہ گر ہوئے آپ نے اس فرض کی ادائیگی میں اپنے نفس عالیہ اور مرتاض و زاہد روح کی تمام قربانیاں وقف فرمادیں۔ اور ساری عمر داعی الی اللہ اور معلم خیر بنے رہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رفقا سے بے پناہ محبت تھی اور ان کے دکھ درد میں شریک رہتے تھے ان کا پورا خیال غماتے تھے اور ان تمام امور میں بے پناہ اہتمام کے باوجود دعوت رسالت کی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں لگے رہے۔ آپ کی ذات زندگی کے تمام گوشوں میں صحابہ کے لئے بہترین نمونہ تھی صحابہ بھی آپ سے تازہ زندگی مانوس رہے، حدیثیں سنیں۔ ہر بڑے سے بڑے اور پارکے سے باریک حکم کو سیکھا بھی بلکہ پورے اخلاص اور احساس ذمہ داری کے ساتھ ہم تک پہنچایا بھی۔

سب سے پہلی وحی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔ اس نے انسانی فکر و نظر

علم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا موقف

کو یک لحظت تعلیم کی طرف موڑ دیا۔ خدا کا ارشاد ہے۔ اقرأ باسم ربك الذي خلق "اس رب کے نام سے پڑھو جس نے تمہیں پیدا کیا یہ وحی نہ صرف تعلیم کی دعوت دے رہی ہے بلکہ علماء کا مقام بتاتی ہے اور قدرت کی نشانیوں پر غور کرنے کی ترغیب بھی دیتی ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے "قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون" کیا ان پڑھ اور پڑھے لکھے برابر ہو سکتے ہیں ایک جگہ ارشاد ہے "شهد الله انه لا اله الا هو الملك المتكبر واولوا العلم قائما بالقسط، اللہ، فرشتوں اور اہل علم نے گواہی دی ہے کہ اس کی ذات کے سوا کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں، ایک دوسری جگہ ارشاد ہے "يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات" خدا ایمان اور علم والوں کے درجے بلند فرمائے گا کہیں اہل علم سے دریافت کرنے کی تلقین کرتے ہوئے ارشاد ہے "فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون"، اگر تم کو علم نہیں تو دوسرے اہل علم سے پوچھو، کہیں احکام الہی اور علم کی نشر و اشاعت کو ضروری بتاتے ہوئے ارشاد ہے "واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه" اور جب اللہ نے اہل کتاب سے یہ عہد لیا کہ اس کتاب کو عام لوگوں کے روبرو ظاہر کر دینا اور اس کو پوشیدہ مت کرنا۔ بعض مقام پر قرآن تعلیم حاصل کرنے کی ترغیب اس انداز سے دیر ہا ہے "فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون"، ایسا کیوں نہ ہو کہ ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت جایا کرتے تاکہ یہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی قوم کو جب وہ ان کے پاس واپس آئیں۔ ڈراتے رہیں۔ اور اسی پر یس نہیں بلکہ زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے ایک جگہ قرآن کہتا ہے "وقل رب زدني علما" آپ یہ دعا کیجئے کہ آپ میرے

ب! مسی را علم بڑھا دیجئے۔

یہاں ہم قرآن کی نہ اُن تمام آیات کو جمع کریں گے جو تعلیم، علم، اور علماء کے باب میں نازل ہوئی ہیں۔ اور نہ اس کی یہاں گنجائش ہے تاہم یہ معلوم کرتے چلیں کہ علم کا مقام سارے کی فضیلت، طلبہ کی حوصلہ افزائی، تعلیم و تربیت، درس و تدریس اور علماء میں کمال پیدا کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا موقف ہے اور آپ نے کس طرح اس کی ترغیب کی ہے اس لئے کہ قرآن کریم کی تدوین کے ساتھ حفاظت حدیث کے لئے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موقف بڑا ادررس اور خوش آئند اثرات کا حامل رہا ہے ہم مشتے نمونہ زخرو لے کے طور پر چند مثالیں دے رہے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علم کی ترغیب

بلکہ امت کو اُسے حاصل کرنے کی ترغیب بھی دی ہے۔ آپ کا ارشاد ہے من یؤد اللہ بہ خیراً یفقہہ فی الدین۔ جب خدا کسی کے ساتھ خیر کا ادادہ فرماتے ہیں تو اُسے دین کا بھہ عطا فرمادیتے ہیں۔ ایک جگہ فرماتے ہیں ”فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الفعابد“ ایک عالم دین شیطان پر ہزاروں عابد سے بھاری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کو تمام اچھائیوں کا سب سے اہم رکن قرار دیا ہے اور علم کے ذریعہ لوگوں کو امتیازی مقام بنانا، آپ کا ارشاد ہے ”الناس معادون فخیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم فی الاسلام ذاقفہوا“ لوگ کان ہیں پس جو لوگ عہد جاہلیت میں لپھے تھے اگر صاحب علم ہیں تو اسلام میں بھی اچھے ہیں۔ آپ نے علم شریعت کو دینی امور کی درستی کے لئے ضروری قرار دیا ہے اور بلا امتیاز سب کے لئے علم سیکھنا فرض فرمایا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت شہور حدیث ہے۔ طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمۃ، بقدر ضرورت دین کا علم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے ہاں ان علوم کو اپنے فرض کفایہ بتایا ہے جن کی زندگی میں

کبھی کبھی ضرورت پڑتی ہے اگر ایسا علم کوئی ایک فرد بھی نہ سیکھے تو اس کو تاہی کی وجہ سے پوری بستی کے مسلمان گناہ گار اور قابل مواخذہ ہوں گے۔ اور جب تک اس کی کوپورا نہ کر لیں گے گناہ سے نہیں نچ سکیں گے۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک ترغیب دی ہے کہ ہر مسلمان کو کسی نہ کسی درجہ میں علم دین کا کچھ حصہ حاصل کرنا چاہئے۔ آپ کا پاک ارشاد ہے "اغدا عالماً او متعلماً او مستمعاً او محبتاً ولا تکن الخامسة فتهلك، تم عالم بنو یا متعلم بنو یا علم کی بات سنانے والے بنو یا علم دین کے چاہنے والے بنو کوئی پانچویں مت بنو در نہ ہلاک ہو جاؤ گے حضرت عطارؒ فرماتے ہیں کہ حضرت مسعر نے مجھ سے کہا اپنے پانچویں بات کا تو اشارہ فرما دیا اور وہ یہ کہ دنیا علم اور اہل علم سے نفرت کرنے لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب کے ساتھ دین کے ہر مسئلہ کو خوب اچھی طرح سمجھانے کی تلقین بھی فرمایا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ جو بات سمجھ میں نہ آئے دریافت کر لیا کرو اور بغیر علم کے کوئی مسئلہ مت تباؤ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک شخص بُری طرح زخمی ہو جانے کی وجہ سے جنبی ہو گیا۔ صحابہ نے اس کی نازک حالت کا جائزہ لئے بغیر اسے غسل کرنے کا حکم دیدیا وہ بے چارہ غسل کرتے ہی ناب نہ لاسکا اور انتقال کر گیا۔ جب آپ کو معلوم ہوا تو بہت برم ہوئے اور فرمایا "قتلوا قتلتهم الله هل لاسا لوما اذ لم يعلموا انما شفاء العی السوا" لوگوں نے اس کو غسل کی رحمت دے کر مار ڈالا خدا انھیں بھی مارے جب لوگوں کو معلوم نہیں تھا تو دریافت کیوں نہیں کر لیا۔ اس لئے کہ ایک عاجز (درماندہ) کی شفا اور آس تو دنیا یافت کر لینے میں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف قرآن و سنت کا علم حاصل کرنے کی ترغیب دی بلکہ ہر ایسے علم کی دعوت دی جس میں مسلمانوں کا نفع مضمر ہو حتیٰ کہ جب آپ مدینہ تشریف لائے اور حضرت زید بن ثابت جیسے کم عمر صحابی کی زبان سے قرآن کریم کی کوئی دس سورتیں نہیں

بہت خوش ہوئے۔ اور انھیں یہودیوں کی زبان بھی سیکھنے کا حکم دیا اور یہ فرانس کی یازید تعلم لی کتاب یہود فانی واللہ لا امن یہود علی کتاب اللہ۔ اے زید تم یہودی زبان اور ان کے خطوط بھی سیکھ لو۔ اس لئے کہ مجھے یہودی خط و کتابت پر ذرا بھی عقائد نہیں ہے۔ بعض روایت میں ہے کہ دوسری قوموں کو خط لکھتا ہوں تو اس بات کا اندیشہ ہوتا ہے کہ وہ کچھ کی زیادتی نہ کریں۔ اسلئے تم سریانی زبان سیکھ لو حضرت زید فرماتے ہیں کہ میں نے کل سترہ دن میں خوب اچھی طرح عبرانی زبان سیکھ لی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کو قابل رشک نعمت قرار دیتے ہوئے اس میں بازی بجانے کی بھی ترغیب دی ہے چنانچہ فرماتے ہیں: "لا حسد الا فی اثینین رجل اتاه اللہ بالافساطہ علی صلکته فی الحق واخر اتاه اللہ حکمتہ فہو یقضی بہا ویعاقبہا" رشک صرف دو شخصوں میں ہے ایک تو وہ جسے اللہ نے دولت زر سے نوازا ہے اور اُسے خیر کی راہوں میں خرچ کرنے پر مقرر فرما دیا اور دوسرا وہ شخص جسے خدا نے دولت علم سے نوازا وہ علم دوسروں دسکتا بھی ہے اور اس کی روشنی میں فیصلے بھی کرتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علم نافع کے لئے خدا کی بارگاہ میں بکثرت دعا مانگتے تھے حدیث میں ہے: "اللہم انی اعوذ بک من علم لا ینفع و من دعاء لا یسبح و من قلب لا یفتمح من نفس لا تشبع۔ اے اللہ میں ایسے علم سے پناہ چاہتا ہوں جو نفع بخش نہ ہو اور ایسی دعا سے پناہ مانگتا ہوں جو جری ہو اور ایسے نفس سے پناہ مانگتا ہوں جو بے اثر ہو اور ایسے دل سے پناہ مانگتا ہوں جو جری ہو اور ایسے جس کا جرم نے کے بعد بھی جاری رہتا ہے فرماتے ہیں: "اذا مات الانسان انقطع عملہ الا من اکتف من صدقۃ جاریۃ او عمل یتفق بہ او ولد صالح یدعولہ" جب انسان ہو جاتا ہے تو اس کے عمل کا اجر بھی ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن صدقہ جاریہ، علم نافع، اور صالح اولاد کی دعاؤں کا جرم نہ کرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے۔ غرض اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کے مقام اور

اس کی عظمت بیان کرتے ہوئے صحابہ اور تمام مسلمانوں کو نہ صرف علم حاصل کرنے بلکہ دوسروں تک پہنچانے کی بھی تاکید فرمادی ہے۔

علم حاصل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ علم والے اور دوسرے سب اس سے یکساں مستفید ہوں ایسے علم سے

اشاعتِ علم کی ترغیب و تلقین

کیا فائدہ جو پردہِ حفا میں یا علما کے نہاں خانہٴ دل میں ہو اور اس سے کسی کو فائدہ بھی نہ پہنچے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کی نشر و اشاعت پر بڑا زور دیا ہے اور اُسے چھپائے رکھنا حرام بتایا ہے آپ نے یہ بات مختلف موقعوں پر دہرائی ہے جسے ہزاروں مسلمانوں نے سنا ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "نضروا لہ امر و اسع منا حدیثا فحفظہ حتی یبلغہ فرب مبلغ احفظ لہ من سامعہ"۔ اور بعض روایات میں "رب مبلغ اوعی من سامع، اور بعض میں "رب حامل فقہ غیر فقیہ" کے الفاظ ملتے ہیں۔ غرض ان تمام روایتوں سے علم کی نشر و اشاعت کی اہمیت بتائی جا رہی ہے۔

جو دُودِ خدمتِ اقدس میں دین سیکھنے کے لئے آتے تھے انھیں آپ دوسروں تک دین پہنچانے کے لئے روانہ فرماتے تھے اور دوسروں کو سکھانے کی تلقین بھی فرماتے تھے چنانچہ وفدِ عبدالقیس کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی معاملہ فرمایا جب یہ وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اُن سے کہا آپ حضرات کا کس قبیلہ سے تعلق ہے انھوں نے کہا ربیعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا انا مبارک ہو نہ تمہیں کوئی پشیمانی ہوگی نہ ندامت اس وفد نے کہا ہم کافی دور سے آئے ہیں۔ ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر کے کفار آباد ہیں جو ہمارے حریف ہیں۔ اے اللہ کے نبی ہم آپ کی خدمت میں قابلِ احترام مہینوں کے علاوہ کچھ نہیں سکتے اس لئے آپ ہمیں نمٹی ہوئی باتیں بتادیں گے جسے ہم اپنے دوسرے ساتھیوں کو بھی بتا دیں اور اس پر عمل کر کے جنت میں بھی داخل ہو سکیں۔ چنانچہ آپ نے انھیں چار باتوں کا حکم دیا اور

باتوں سے منع فرمادیا اور تاکید بھی کر دی کہ انھیں یاد رکھو اور دوسروں کو بھی بتا دو غرض اس زمانہ میں نشر و اشاعت کے جننے بھی طریقے ہو سکتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب اختیار فرمایا آپ نے قبائل کی تبلیغ کے لئے مبلغ روانہ کئے تبلیغی خطوط بھیجے گورنروں اور قاضیوں کو مختلف علاقوں کا ذمہ دار بنا کر بھیجا جو نشر و اشاعت اور ادارا امانت کی اگر بہترین مثال ہے تو احساس فرمیں بھی آپ نے علم کی ادنیٰ ادنیٰ بات کو چھپانے سے بھی منع فرمایا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں کہ "من مسئل عن علم فکتمہ الیوم القیمۃ بلجام من نار" جس سے کوئی بات دریافت کی جائے اور وہ جانتے ہوئے بھی چھپائے رکھے تو قیامت کے دن اس کی باجھوں میں آگ کی لگام لگائی جائے گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل الذی یتعلم علما ثم لا یحدث بہ مثل رجل رزقہ مالا فکفر بہ فلم ینفق منہ" آپ فرماتے ہیں کہ جس نے علم سیکھا اور دوسروں کو نہیں بتایا اس کی مثال ایک سرمایہ دار کی ہے جس نے دولت خوب کمائی ذخیرہ کیا لیکن اس میں سے کچھ بھی خرچ نہیں کیا ایسا شخص قرآن کی اس آیت کا مصداق ہے۔ والذین یکفزون الذہب والفضۃ ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بعذاب الیم یوم یحییٰ علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جباہہم و جنوبہم و ظہورہم ہذا ما کنزتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکفزون (ترجمہ) جو لوگ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں نہیں خرچ کرتے آپ ان کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے اس روزانہ کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پیشانیوں، گردنوں اور ان کی پشتوں کو داغا جائے گا۔ یہ وہ ہے جس کو تم نے اپنے لئے جمع کر رکھا تھا اب اپنے جمع کرنے کا سزا چکھ لو۔

علمائے کرام کا مقام و مرتبہ | علماء کی فضیلت کے لئے یہی بہت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس گروہ کے قافلہ سالار اور میر کارواں ہیں آپ ہی نے سب سے پہلے جہالتِ خلافت

نجات دلانے کیلئے آزادی کا پرچم بلند فرمایا۔ آپ نے کتنے دل نشین انداز میں علماء کے مقام و مرتبہ کو بیان فرمایا ہے ارشاد ہے "العلماء ذرۃ الانبیاء" علماء انبیاء کے وارث ہیں آپ نے امت کو بھی علماء کے احترام اور قدر وانی کی ترغیب دی ہے ایک جگہ فرماتے ہیں "لیس من امتی من لم یجل کبیرنا ویرحم صغیرنا ویعرف لعالمنا حقہ" میری امت میں جو بڑوں کا احترام نہ کرے، چھوٹوں پر مہربان نہ ہو اور علماء کی قدر نہ کرے وہ میری امت میں سے نہیں۔ اسلام میں جو اجر ایک طالب علم کو ملتا ہے وہی ایک عالم کو بھی ملے گا۔ آپ کا ارشاد العالم والمتعلم شریکان فی الاجر، ایک اور جگہ فرماتے ہیں "معلم الخیر یتغفر لہ کل شیئی حتی العیتان فی البحار" خیر کی تعلیم دینے والے کیلئے ہر چیز حتیٰ کہ سمندر کی پھلیاں بھی دُعا سے مغفرت کرتی ہیں۔ (جہاد)

(باقی ملاحظہ) ان کی اولاد میں محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس بہت مشہور ہیں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ بڑے وجیہ و تشکیل اور حسین و جلیل تھے۔ ساتھ ہی بڑے باوقار اور عزیز و معظم جلتے تھے۔ ان کا وصال ۲۱ سالہ عمر میں شام میں ہوا، ان کی خصوصیت تھی کہ باپ بیٹے کی عمر میں صرف چودہ سال کا فرق تھا۔ والد علی بن عبداللہ سیاہ خضاب استعمال کرتے تھے۔ اور بیٹے بن علی سُرخ خضاب لگاتے تھے، دونوں کی عمر میں چودہ سال کے فرق کے بعد یہ چیز لوگوں کے شبہ میں ڈال دیا کرتی تھی، اور جو لوگ اس بات سے واقف نہیں تھے وہ بیٹے ہی کو باپ کے تھے علامہ ابن قتیبہ نے لکھا ہے۔

ولما محمد بن علی فکان من اجمل الناس وأحفظہم قدراً، وكان بیتہ
وبین ابیہ اربع عتسنة وكان علی یخطب بالسواد ومحمد بالحمراء
فیظن من لا یعرفہا ان محمد اهو علی -

دکتاب العارف ص ۱۶



از مولانا قاضی اعظم مبارک پوری

مطالعات و تعلیمات

رفاہ عام کے کام :-

رفاہ عام کے کام اسلامی نقطہ نظر سے صدقات جاریہ ہوتے ہیں اور جب تک اُن سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا رہتا ہے۔ اُن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا رہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانوں کے کام آنے والے خیرات و صدقات کیلئے بڑی تاکید فرمائی ہے کیونکہ خدمت خلق اور انسانوں کے کام آنا اللہ کی عبادت کے بعد سب سے بہتر عمل ہے، اسی لئے ہمت سے صحابہ کرامؓ رفاہ عام کے کاموں کی طرف خصوصی توجہ کرتے تھے۔ اور اس بارے میں انھوں نے شاندار کارنامے انجام دئے ہیں۔ کنواں، نہر، پل، سرائے، بناانا، سایہ دار درخت، پھل دار درخت لگانا، راستہ درست کرنا، مسجد، مدرسہ کی تعمیر اور اساسی قسم کے عوام کے کام آنے والے کام رفاہ عام میں شامل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عامر بن کریمہ رضی اللہ عنہ مشہور صحابی رسول ہیں، جب آپ پیدا ہوئے تو دستور کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے گئے۔ آپ نے اُن کے سنہ میں اپنا العاب مبارک لگایا۔ اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ یہ بچہ آگے چل کر شقی ہوگا اس دُعائے رسول کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ اسلام کے بہت بڑے فاتح اور مجاہد ہوئے۔ ایران، خراسان، سجستان اور کابل کے عام علاقوں کو فتح کیا، بڑے بڑے احاطے بنا کر ان میں درخت اور باغات لگائے۔ پانی کے چشمے اور کنوئیں جاری کرائے جو ان کے نام سے مشہور ہوئے۔

بصرہ سے مکہ مکرمہ آنے والے راستہ پر جگہ جگہ باغ لگوائے، چشے جاری کئے، کنوئیں کھدائی
تبا کے قریب محل بنوایا اور اس میں ملازموں کو رکھاتا کہ دیکھ بھال کریں۔ عرفات میں جبکہ
جگہ حوض بنوائے، اور کھجوروں کے باغات لگوائے۔ بصرہ میں دو نہریں جاری کیں ایک اسکے وسط
بازار سے ہو کر گذرتی تھی۔ اور دوسری ان کی والدہ ام عبدالرحمن کے نام پر تھی۔ ابلہ کی نہر بھی
آپ ہی نے جاری کرائی۔

حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہما کا یہ ذوق بہت بلند تھا۔ نہز نکالنا۔ کنواں کھدوانا۔ باغ لگوانا
راستوں پر عمارتیں بنوانا ان کی زندگی کا خصوصی امتیاز تھا فرماتے تھے کہ۔ ولو شکت
لخرجت المرأة فی حد اجتہا علی دابتھا ترد کل یوم علی ماء وسوق حتی
توافی مکة۔

یعنی اگر میں زندہ رہا تو ایک عورت اپنی سواری پر ہودج میں بیٹھ کر بصرہ سے یوں
مکہ مکرمہ تک چلیگی کہ پورے راستے میں روزانہ پانی اور بازار سے ہو کر گزرے گی۔

حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہما کی وفات ۵۹ھ میں مکہ مکرمہ میں ہوئی اور عرفات میں آپ
کو دفن کیا گیا۔

حلال کمائی کا مآتی ہے :-

جب حضرت عبداللہ بن عامر بن کریم رضی اللہ عنہما کا آخری وقت ہوا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی
ان کے پاس گئے اس وقت کچھ لوگ حضرت ابن عامر رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھے ہوئے ان کے ان رفاه
عام کے کاموں اور عرفات میں حوض وغیرہ بنانے کی تعریف کر رہے تھے۔ ان کی ان باتوں کو
سن کر حضرت ابن عامر رضی اللہ عنہما نے ان کی طرف نظر اٹھائی۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔

اذا طابت المکسبة زکت النفقة وسنرد فتعلم (المعارف مشکلا)

یعنی جب کمائی حلال و طیب ہوتی ہے تو اس کا خرچ کرنا بھی پاک و صاف ہوتا ہے۔
اور تم کو عنقریب اس کا علم ہو جائے گا۔

حضرت عبدالشکر بن کریم رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں پہلی بات تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لعاب مبارک اور آپ کی ڈھاکا برکت نے ان کو یوں بلند مرتبہ بنا دیا کہ وہ سلام کے عظیم فاتح بنے اور عجم کے اکثر ملک آپ کی سرکردگی میں فتح ہوئے اور آپ نے رفاہ نام کے بہت سے کام کئے۔ عام مقامات سے لے کر مقامات حج تک میں آپ نے لوگوں کو نجات رسائی کے سامان بہم پہنچائے، اور کہا کہ اگر میں زندہ رہ گیا تو بصرہ سے حرمین شریفین تک پانی اور ضروریات زندگی کا انتظام کریں گا، دوسری بات یہ ہے کہ ان کی عیادت کے موقع پر حضرت عبدالشکر بن کریم نے عیادت کرنے والوں کی نفسیات کو انجام مینی اور حقیقت مینی کی طرف متوجہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ایک حضرت عبدالشکر بن عامر کی دولت پر یا موقوف ہے جو مدنی پاک ہوگی اور حلال و طیب طریقہ سے کمائی جائے گی وہ قبول و برور ہوگی۔ اور اسی طرح اس سے نیکی کے کام کئے جانے کی توفیق ملے گی۔ مطلب یہ ہے کہ رفاہ عام کا کام بھی حلال و طیب روزی دلے ہی کرتے ہیں، اور جن کی کمائی حرام کی ہوتی ہے ان کو اس کی توفیق نہیں ہوتی، چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ کتنے ہی غلط کمائی کرنے والے مالدار اپنی دولت کو لاتے ہیں مگر لوگوں کے نفع کے کام نہیں کرتے حالانکہ ان کا مقصد لوگوں میں ناموری اور شہرت ہوتا ہے اور ایسے رفاہ عام کے کام میں شہرت بھی ہوتی ہے مگر ان کو اس کی بھی توفیق نہیں ہوتی۔ چہ جائیکہ ان کا مال دوسکریٹک کاموں میں خرچ ہو، اس کی وجہ صرف یہ ہوتی ہے کہ ان کی کمائی غلط اور ناجائز طریقہ پر ہوتی ہے اور اکارت جاتی ہے اسی کو کہا گیا ہے کہ مال حرام بود، و بھلے حرام رفت۔

قرض کی ادائیگی کی ترکیب :-

حسب عادت ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں تشریف لائے اور دیکھا کہ ایک انصاری صحابی معنوم بیٹھ ہوئے ہیں جن کو ابو امامہ کہا جاتا تھا آپ نے ان سے فرمایا اے ابو امامہ! کیا بات ہے نماز کا وقت نہیں ہے اور تم مسجد میں اس طرح بیٹھے ہو؟

ابو امام نے عرض کیا کچھ اذکار اور قرضوں کا بار ہو گیا ہے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ میں تمہیں چند ایسے کلمات بتا دوں کہ جب تم انہیں پڑھو تو اللہ تعالیٰ تمہارے غم کو دور کر دے اور تم سے تمہارا قرضہ ادا کرانے ابو امام کہتے ہیں کہ میں نے کیا ضروری رسول اللہ یہ کلمات بتائیے۔ آپ نے فرمایا تم صبح و شام یہ دُعا پڑھتے رہو۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالبُخْلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْغَلْبَةِ الَّذِیْنَ وَفَهَرِ الرَّجَالَ

ابو امام کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر عمل شروع کیا تو اللہ تعالیٰ نے بہت جلد غم اور نگر کو دور فرما دیا اور قرضہ کی ادائیگی کی صورت نکال دی اذلاً آپ قرضہ لینے کی عادت نہ ڈالیں بلکہ عشرت و تنگی کے ساتھ گزر بسر کریں لیکن اگر کسی دقت ایسی مجبوری آپڑے اور بغیر قرض لئے کام ہی نہ چلے تو پھر بقدر ضرورت اس نیت سے لیں کہ دقت مقررہ سے پہلے ہی ادا کر دوں گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر مجبور بندہ قرض لیتا ہے اور لیتے وقت جلد از جلد ادا کرنے کی نیت بھی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جلد از جلد اس کی ادائیگی کی صورت پیدا فرمادیتا ہے۔ جو لوگ پاک نیت اور صاف دل رہ کر مجبوری سے قرض لیتے ہیں۔ ان کو چاہئے کہ اس کی ادائیگی کے لئے دُعا بھی کرنے اور پڑھتے رہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مدد یوں فرمائی ہے کہ قرضہ کی ادائیگی کے لئے ایسی دُعا لیں بتائیں جن کا اثر اور فائدہ نمایاں طور پر تجربہ اور مشاہدہ میں آتا ہے۔

ایک فخر مند اور قرض دار صحابی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسی زود اثر اور فائدہ مند دُعا بتا دی ہے جس کو انہوں نے پوری عزیمت اور پوری پابندی سے پڑھ کر فکر اور قرض سے جلد از جلد نجات حاصل کر لی۔ اگر آپ بھی اس طرح کی الجھن میں مبتلا ہو جائیں تو دوسری ترکیبوں کے ساتھ اس ترکیب کو بھی عمل میں لائیے بلکہ اس کو اصل ترکیب قرار دیکر

دوسری ترکیبوں کو اسکے تابع کر دیجئے۔ اگر سچی نیت صدق دل اور ایمان یقین کی توانائی کے ساتھ یہ دُعا پڑھیں گے۔ اور اس کا درد رکھیں گے۔ تو کھلا ہوا فائدہ نظر آئے گا۔ دل میں چور نہ ہو اور کچھ دنوں میں گھبراہٹ نہ ہو اگر یہ دونوں باتیں ہوئیں تو پھر کوئی دُعا قبول نہیں ہوگی۔

میت کی رسمیں

علامہ مجددین فیروز آبادی نے سفر السعادت میں لکھا ہے کہ میت اور اہل میت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ آپ اہل میت کی تعزیت فرما کر ان کو صبر کی تلقین فرماتے۔ اور یہ عادت نہیں تھی کہ لوگ میت کے نام پر ایک مقام پر جمع ہوں اور اس کے لئے قرآن پڑھیں اور اس کا ختم مردے کی قبر کے پاس کریں اور دوسری جگہ یہ کام کریں یہ سب بدعت اور مکروہ ہے اور عہد رسالت میں یہ عادت بھی نہیں تھی کہ خود اہل میت دوسرے لوگوں کے لئے کھانا تیار کریں۔ اور بھیجیں بلکہ آپ لوگوں کو حکم فرماتے تھے کہ وہ اہل میت کے گھر کھانا بھیجیں کیونکہ وہ لوگ مصیبت کی وجہ سے کھانے پکانے سے رہ گئے۔

اسلام میں میت کے سلسلے میں کوئی خاص رسم نہیں ہے۔ تجہیز و تکفین، نماز جنازہ، مردے کے لئے دُعا، خیر، مغفرت اور ایصالِ ثواب، اہل مصیبت کے ساتھ اظہارِ ہمدردی، ان کو تسلی اور حادثہ کے دن اُن کے کھانے پینے کیلئے معمولی طور پر انتظام کرنا، یہ اور اسی قسم کی مردوں اور زندوں کے کام آنے والی اخلاق اور انسانیت اور دین و ایمان کی باتیں سنت ہیں۔ باقی رہا مردہ پر رونا، پیننا، رشتہ داروں اور پڑوسیوں کا بل کر نوحہ کرنا، اہل میت کا اس موقع پر کھانا پکانا، کفن و دفن میں شریک ہونے والوں کی دعوت کرنا، اور بعد میں خاص خاص دنوں میں خاص انداز سے کھانا پکا کر دھوم دھام سے کھانا کھلانا۔ کھاتے بیٹے اور خوشحال لوگوں کو بلا کر فستراں پڑھنا اور اس پر ان کی دعوت کرنا، بالفاظ دیگر ایصالِ ثواب کے نام پر قرآن پڑھنے کی اجرت کھانے کی شکل میں دینا، تیجا، فاتحہ، چالیسواں کے نام پر طرح طرح

کے رسوم برتنا یہ سب اور اسی قبیل کی دوسری باتیں دینِ اسلام سے میں نہیں کھاتی ہیں اور اسلام نے ان سے شدت سے منع کیا ہے۔ بعض مقامات پر جاہل مسلمانوں کے یہاں بھی غیر مسلموں کی طرح ارواح نکالنے کی رسم ہوتی ہے۔ رات کے آخری حصہ میں قبروں پر لوگ جاتے ہیں۔ وہاں ناریں توڑتے ہیں۔ کچھ کھاتے پیتے ہیں۔ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ، ان مشرکانہ باتوں سے اسلام کو کیا تعلق ہے۔ میت کی رسمیں ہندوستان میں عجیب عجیب انداز میں پائی جاتی ہیں اور مختلف مقامات کے لوگ اپنی اپنی رسمیں ادا کرتے ہیں۔ اور ان کو شریعت کا درجہ دیتے ہیں گویا ہر جگہ کی شریعت الگ الگ ہے۔ ابھی قریباً تک جاہل گھرانوں میں رواج تھا کہ جب کوئی گھر کا بڑا بوڑھا مر جاتا تو اس کا فاتحہ بڑی دھوم دھام سے ہوتا تھا۔ بلکہ اس میں متنہ وغیرہ کی رسموں کو شامل کر کے کھانا پکنا تھا۔ دعوتیں ہوتی تھیں اور دلہنوں تاشے تک بچتے تھے۔ بلکہ بعض مقامات پر اب بھی لوگ گھر کے بڑوں کے مرنے پر اس طرح فاتحہ کرتے ہیں کہ بارات کا منظر ہوتا ہے۔ اور محلہ والے ملکر کھاتے ہیں۔ لوگ ان نعوباتوں کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ وہ لکھے پڑھے ہوتے ہیں۔ باپ دادا کی تقلید دنیا میں سب سے بڑی مصیبت ہے جس کے لئے لوگ اپنے مذہب تک کو تباہ کر کے چھوڑ دیتے ہیں اور مطمئن ہوتے ہیں کہ یہ بھی مذہب کے مطابق ہے۔

تعلیم قرآن اور جہاد

ایک مرتبہ حضرت مطرفؓ نے حضرت عمار بن یاسرؓ سے کہا کہ انا کنا ضللاً لا فہد انا اللہ وکنا احراباً یقیمہم قیماً یتعلم القرآن، ویغزو الغازی فاذا قدم الغازی اقام یتعلم القرآن وغیر المقیم۔

یعنی ہم لوگ گمراہ تھے، اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہدایت دی ہم لوگ بدوی تھے تو مدینہ کی طرف ہجرت کی جو شخص ہم میں مقیم ہوتا تھا وہ قرآن کی تعلیم حاصل کرتا تھا۔ اور غازی جنگ میں رہتا تھا۔ جب واپس آتا تو وہ قرآن کی تعلیم حاصل کرتا اور مقیم آدمی جہاد پر نکل جاتا تھا۔

جب مسلمان دیہاتوں اور صحراؤں سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے تو انہوں نے قرآن کی تعلیم کا اہمیت کے ساتھ انتظام کیا اور اس طرح نظام چلایا کہ کچھ لوگ جہاد میں جاتے تھے اور کچھ لوگ بستی میں رہ کر قرآن کی تعلیم حاصل کرتے تھے اور جب مجاہدین واپس آتے تو قرآن کی تعلیم میں لگ جاتے اور کچھ لوگ جہاد پر چلے جاتے یعنی مسلمانوں کے دو کام تھے قرآن کی تعلیم اور جہاد ان ہی دونوں میں ان کی زندگی بسر ہوتی تھی۔

آج ہم کو نہ دینی تعلیم حاصل کرنے کا موقع ملتا ہے اور نہ دینی کام کرنے کی فرصت ملی ہے اگر ہمارے اسلاف آج کل آکر ہیں دیکھیں تو معلوم نہیں وہ ہمارے بارے میں کیا فیصلہ کریں گے؟

اعظم گڑھ کی جنگ آزادی انگریزوں کی زبانی | ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی اعظم گڑھ میں بڑی شان سے لڑی گئی۔ اور

حریت پسندوں نے اعظم گڑھ کے سرکاری انتظام خزانہ اور جیل خانہ وغیرہ پر قبضہ جمایا۔ بلکہ ان کے قریب مقام بہور کے رجب علی مرحوم نے اپنی بے پناہ بہادری سے انگریزوں کو کاناک میں دم کر دیا تھا۔ انہوں نے اپنے ایک ہندو دوست کو جیل خانے سے چھڑانے کیلئے جیل خانہ کا دروازہ توڑ ڈالا اور تمام قیدی جیل خانہ سے نکل گئے۔ بعد میں ان کو انگریزوں نے تعاقب کر کے گولی مار دی۔

جنگ ختم ہو گئی اور انگریزی فوج شہر اور ضلع کے دوسرے مقامات خالی کر کے غازی پور واپس چلی گئی جہاں کہ انگریزوں کی بنائی ہوئی عوام کی صلح کمیٹی کا ناظر سر رشتہ دار بھی اعظم گڑھ سے غازی پور چلا گیا۔ مگر چونکہ محمد آباد تحصیل کے حالات اب تک انگریزی حکومت کے نزدیک اطمینان بخش نہیں تھے۔ اس لئے وہاں فوج پڑی رہی۔

اس کے بعد دوبارہ اعظم گڑھ میں تحریک شروع ہوئی۔ اس کی ابتداء سنگھ پور ضلع چپراں سے ہوئی اور بھٹانوی اقتدار کے خلاف ایک جماعت ضلع اعظم گڑھ کی طرف بڑھی۔ اور ضلع کے اندر کے پلوہار راجپوتوں نے پرتھی پال سنگھ کی قیادت میں شہر پر قبضہ کر لیا۔ اور عوام سے دل نہ ہار

رد پیہ جمع کر کے تحریک کو آگے بڑھایا یہ لوگ مشہر پر دوبارہ ۹ اگست سے ۲۵ اگست تک قابض رہے۔ یہاں تک کہ کرنل رائن کی سرکردگی میں گورکھا فوج نے یہاں آکر یاغیوں کو شکست دی اور ۲۶ اگست ۱۸۵۶ء کو دوبارہ قبضہ کر لیا۔ اور ۳ ستمبر کو ضلع کے انگریزی حکام نے انتظام سنبھالا، دوبارہ قبضہ کے بعد بظاہر ضلع کے جنوبی مشرقی علاقہ میں اسن بجال ہو گیا۔ اور گورکھا فوج ۷ ستمبر کو اعظم گڑھ سے جو پور کیلئے روانہ ہو گئی۔ مگر ضلع شمالی اور مغربی حصہ میں ابھی تک بے چینی پائی جاتی تھی۔ برگنہ ماہل پر مظفر خاں نہایت خاموشی اور اطمینان سے قابض تھے۔ انرڈلیا کے پلوار بینی مادھو سنگھ کی قیادت میں ضلع کے مضافات پر حملہ آور ہوئے اور اعظم گڑھ سے لومیل دور منڈوی (کپتان گنج) میں پڑاؤ کر کے اسے اپنا مرکز بنا یا آخر کار انگریزی فوج نے دوطرف سے ان پر حملہ کیا۔ ۱۸ ستمبر کو ۱۲۰۰ گورکھا فوج لیکر کپٹن ہائیلو جو پور سے آیا اور ۲۰ ستمبر کو مسٹر ڈیٹلس فوج لے کر آیا اور محاصرہ کیا اس معرکہ میں ۲۰۰ حریت پسند مارے گئے اور بینی مادھو سنگھ اودھ کی طرف جا کر پناہ گزیں ہو گئے۔

گورکھپور کا جو انٹنٹ کلکٹر مسٹر برڈ ایک دوسری فوج لے کر ماہل کی طرف بڑھا اور شمس آباد اور برآمد پور کے قلعوں کو جلا دیا جو پرنھی پال سنگھ کی پناہ گاہ تھے۔ مظفر خاں بھی یہیں پناہ گزیں تھے، اس کے بعد مسٹر برڈ نے ماہل پر قبضہ کر لیا۔

(اعظم گڑھ گزٹیر سالہ ۱۹۱۱ء ص ۱۷۸)

آب دہوا کا اثر جسمانیات پر | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس بن عبدالمطلب کے لڑکے حضرت عبداللہ بن عباس مشہور صحابی رسول اور قرآنی علوم کے ترجمان ہیں، حضرت عبداللہ نے ۶۸ھ میں لطائف میں انتقال فرمایا۔ ان کے کئی اولاد تھی۔ جس میں علی بن عبداللہ بن عباس زیادہ مشہور ہیں۔ آپ بڑے عبادت گزار حلیم و بردبار تھے، روزانہ ایک ہزار رکعات نفل نمازیں پڑھتے تھے۔ ان کا وصال اسی سال کی عمر میں سکنتہ میں شام میں ہوا۔ اموی خلیفہ ولید نے آپ کو ایک ناگوار واقعہ کے سلسلے میں سات سو کوڑے لگوائے،

(بقیہ ص ۱۶)

مولانا عزیز اللہ اعظمی کوٹلیا گنج
اعظم گٹھ روپی

سائنس اور مطالعہ قرآن

آج کا دور سائنسی دور ہے۔ تحقیقاتی اور تجرباتی دور ہے کائنات کی ہر چیز کو تحقیق و تجربہ اور مشاہدہ سے سمجھنے کی کوشش کی جاتی ہے سائنس دانوں کے نزدیک وہی چیز حقیقت و حقائق پر مبنی سمجھی جاتی ہے جو تجربہ اور مشاہدہ کی راہ سے آتی ہے۔ اور جو تجربہ و مشاہدہ کی راہ سے ہٹ کر سامنے آتی ہے اُسے وہ قطعاً ماننے کے لئے تیار نہیں۔ چنانچہ جناب محمد رفیع صاحب

”اسلام اور سائنس میں سائنس کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

علم کے جس شعبہ کو ہم سائنس کہتے ہیں اس کا دوسرا نام علم کائنات ہے جس میں انسان کا علم بھی شامل ہے سائنسی علوم کی کلید کائنات کے قدرتی حالات اور واقعات یا دروس کے لفظوں میں منظر ہر قدرت کا مشاہدہ ہے جو ہمارے حواس خمسہ کے ذریعہ عمل میں آتا ہے۔ سائنس دان کائنات کے مشاہدہ سے کچھ نتائج اخذ کرتا ہے پھر ان نتائج کو ایک قابل فہم تنظیم اور ترتیب کے ساتھ جمع کرتا ہے۔ ہر درست سائنسی نتیجہ کو ہم ایک مستقل علمی حقیقت یا قانون قدرت سمجھتے ہیں۔ مشاہدے سے دریافت ہونے والے نتائج یا علمی حقائق کو جب مرتب و منظم کر لیا جاتا ہے تو ہم اسے سائنس کہتے ہیں۔ (اسلام اور سائنس)

وقت بہت آگے نکل چکا دنیا ترقی کے باہم عروج تک پہنچ رہی ہے۔ آج کا انسان کائنات کی چیزوں کی حقیقت تجربہ و مشاہدہ سے معلوم کرتا ہے۔ علم طبیعیات ہو یا علم کیمیا،

علم الافلاک سے علم الارض، علم حیاتیات سے علم نباتات یا مذاہب کے اعتقادی مسائل ہوں۔ جیسے نبوت و رسالت، توحید، جنت و دوزخ اور پل صراط وغیرہ کسی چیز کو بلا مشاہدہ تسلیم کرنے کیلئے کسی قیمت پر آمادہ نہیں ہے۔

لیکن عجیب بات ہے سائنس جیسے جیسے ترقی کرتی جا رہی ہے قرآنی حقائق اور اس کی تعلیمات کی صداقت اور کھل کر سامنے آتی جا رہی ہیں۔ چنانچہ مشرور نشر حساب کتاب اور پل صراط و معراج جیسے اہم دینی امور کا سمجھنا سمجھانا اور ان کا یقین کرنا۔ موجودہ سائنسی دور میں بہت آسان ہو گیا ہے۔ مولانا وحید الدین خاں صاحب "علم جدید کا چیلنج" میں لکھتے ہیں، "مصنف کا یقین ہے کہ علم کی روشنی مذہب کی صداقت کو اور زیادہ واضح کرنے میں مددگار ہوتی ہے۔ اس نے کسی بھی اعتبار سے مذہب کو نقصان نہیں پہنچایا ہے۔ دوپہرید کی تمام دریافتیں اس بات کا اعتراف ہیں کہ آج سے ڈیڑھ ہزار برس پہلے اسلام کا یہ دعویٰ کہ وہ آخری صداقت ہے اور آئندہ کی تمام انسانی معلومات اس کی صداقت کو اور مہین کرتی چلی جائیں گی۔ بالکل صحیح تھا۔

سنوہم آیاتنا فی الافاق و فی ترجمہ (منقریب ہم دکھائیں گے اپنی نشانیاں انفسہم حتی یتبین لہم اللہ الحق ان کو آفاق میں اور خود ان کے اندر یہاں تک کہ ان پر ظاہر ہو جائے کہ وہ حق ہے (حکم، سجدہ ۱۰)

(علم جدید کا چیلنج ص ۱۵)

سائنس یا علم جدید کی ضرورت | سائنس کی ہمہ گیریت ایک حقیقت مسلمہ ہے۔ زندگی کا کوئی ایسا شعبہ نہیں جس میں سائنس کی ایجاد اور اس کی پیدا کردہ سہولت ہم نہ ہو۔ آج کا انسان سائنسی ذرائع و وسائل اور اسکی ایجاد کردہ اشیاء کے استعمال کرنے پر مجبور ہے۔ اس سے صرف نظر کرنا ایک امر محال ہے۔ جب انسان نے تحقیق و تدقیق اور تجربہ و مشاہدہ کی دنیا میں قدم رکھا۔ اور تجربہ و مشاہدہ

چیزوں کی حقیقت و صداقت کے لئے معیار قرار دیا۔ اور اسی انداز سے کائنات کا مطالعہ شروع کیا۔ اور مذہبی تعلیمات کو بھی اسی انداز پر سوچنے کی کوشش کی مگر مذہب کی بنیاد نیقت کے ایک ایسے تصور پر مبنی ہے جو سرے سے تجربے اور مشاہدے میں آہی نہیں ملتی۔ اس لئے اپنی فکری نارسائی کی بنا پر بہت سے لوگ مذہب کے مخالف ہو گئے اور مذہب سائنس کا دشمن اور مخالف قرار دے لیا۔ علم جدید کا چیلنج کے مصنف لکھتے ہیں۔

یعنی وہ علم جو حقیقی ہے وہ تجربات سے اس طور پر متعلق ہوتا ہے کہ اس کی جانچ بہ راست یا بالواسطہ طریقہ سے اس کی تصدیق کرنا ممکن ہو۔ اس طرح مخالفین مذہب نے نزدیک صورتحال یہ بنتی ہے کہ ارتقاء کے عمل نے انسان کو جس اعلیٰ ترین مقام تک پہنچایا ہے۔ وہ عین اپنے طریق فکر کے اعتبار سے مذہب کی تردید ہے۔ کیونکہ جدید تقاریر یافتہ علم نے ہمیں بتایا ہے کہ حقیقت صرف وہی ہو سکتی ہے جو تجربہ و مشاہدہ میں آہی۔ جب کہ مذہب کی بنیاد ایک ایسے تصور پر مبنی ہے۔ جو سرے سے تجربہ و مشاہدہ ماہی نہیں سکتی۔ دوسرے لفظوں میں واقعات و حوادث کی الہیاتی توجیہ ترقی یافتہ ذرائع سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ اس لئے وہ غیر حقیقی ہے۔ (علم جدید کا چیلنج ص ۵۷)

جب صورت حال یہ ہے تو اس وقت سائنس اور علوم جدیدہ سے واقفیت ضروری ہے۔ بلکہ مسلمانوں کیلئے یہ وقت کا اہم فریضہ ہے۔ عصر حاضر کے تقاضوں کو سامنے رکھ کر مذہب کی تعلیمات کو اہل مذہب اور دنیا والوں کے سامنے پیش نہیں کیا گیا تو یہ مذہب رُذیلا والوں کے ساتھ نا انصافی ہوگی۔ اس لئے ضرورت ہے اس بات کی کہ ہم سائنسی علوم سے پورے طور پر واقف ہوں۔

مسلمان سائنسی طریق تحقیق کے موجد | صحیح بات یہ ہے کہ مسلمان سائنسی
سائنسی علوم کے بانی تھے! | طریق تحقیق کے موجد تھے۔ جناب محمد رفیع

حب لکھتے ہیں۔

بعض یورپین مصنفین کی غلط بیانیوں کی وجہ سے دنیا مدت تک اسی غلط فہمی میں مبتلا رہی ہے کہ سائنسی علوم اور سائنسی طریق تحقیق کے موجد یورپ کے لوگ ہیں چنانچہ بعض لوگوں کا یہ خیال تھا کہ سائنسی رقی تحقیق کا موجد "روجر بیکن" ROGER-BACON" یا اسکا ایک اور ہم نام ہے۔

لیکن سائنسی علوم کی تاریخ کے موضوع پر حال کی علمی تحقیق نے اس ناقابل تردید تاریخی حقیقت سے پردہ چاک کر دیا ہے کہ سائنسی طریق تحقیق جس کی بدولت موجودہ سائنسی علوم وجود میں آ کر ترقی پذیر ہوئے ہیں۔ مسلمانوں نے ایجاد کیا تھا۔ اور یورپ کے حالیہ سائنسی علوم کی بنیاد بھی مسلمانوں ہی نے رکھی تھی پھر بعض لوگوں نے یہ سمجھ رکھا تھا کہ مسلمانوں نے سائنسی طریق تحقیق یونانیوں سے سیکھا تھا۔ اور اپنے سائنسی علوم کی بنیاد ان کے سائنس پر رکھی تھی لیکن یہ خیال بھی درست نہیں۔ (اسلام اور سائنس ۸-۹)

سوال پیدا ہوتا ہے اس کا سبب کیا
مسلمانوں کو یہ امتیاز کیسے حاصل ہوا

صرف مسلمانوں کو ہی یہ امتیاز نصیب ہو سکا کہ انھوں نے مظاہر قدرت کے گہرے مطالعہ اور مشاہدہ کو اپنا شعار بنایا۔ یہاں تک کہ وہ اس قابل ہوئے کہ سائنسی طریق تحقیق ایجاد کریں اور سائنسی علوم کی بنیاد رکھیں۔ قرآن کی تعلیمات پر سرسری نگاہ ڈالنے سے بھی اس بات میں ڈر شک باقی نہیں رہتا کہ اس کا سبب خود قرآن حکیم ہے جس کے قریناً ایک تہائی حصہ میں قدرت کے گونا گوں مظاہر کی طرف توجہ دلا کر کائنات کے مطالعہ اور مشاہدہ پر زور دیا گیا ہے دراصل قدرت کے مطالعہ و مشاہدہ کیلئے جو سب سے پہلی مؤثر آواز دنیا میں بلند کی گئی ہے وہ قرآن ہی کی آواز ہے۔

(ایضاً)

علامہ النور شاہ کشمیری اور علم جدید
مقالہ میں لکھتے ہیں۔ علامہ النور شاہ کشمیری نے صاف الفاظ میں اعتراف کیا ہے کہ موجودہ

سائنس ہی اسلام سے زیادہ قریب ہے وہ خود بہت سے سائنس جدید تحقیقات کی روشنی میں حل کرتے ہیں ہم چند مثالیں بطور نمونہ پیش کرتے ہیں۔

خواب کے بارے میں قرآن و احادیث شریفہ میں بہت کچھ مذکور ہے۔ سورہ یوسف میں تین قسم کے خوابوں کا ذکر ہے۔ (۱) منام (۲) رویار (۳) اضغاث احلام فلاسفہ اور متکلمین اسلام نے خواب کی حقیقت کی نوعیت پر بہت کچھ لکھا ہے۔ اسی طرح جدید تحقیقات نے بھی خواب "DREAM" کے بارے میں بہت سی نئی باتیں دریافت کی ہیں۔ نفسیات کے مشہور فاضل سگنڈ فرانڈ (S-FRAUD) نے تعبیر خواب (THE INTERPRETATION OF DREAMS) کے نام سے جو کتاب لکھی اس نے خوابوں کی ایک نئی دنیا سے روشناس کرایا۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ ایک حدیث قدسی کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قرآن میں جو رویار مذکور ہے اس کے بارے میں میرا ذاتی خیال یہ تھا کہ یہ نیند اور بیداری کی ایک درمیانی حالت ہے یعنی وہ حالت جسے نہ کامل نیند کہا جاسکتا ہے۔ اور نہ کامل بیداری فرماتے ہیں یہ میری ذاتی تحقیق تھی۔ اس کے بعد میں نے فرید وجدی کی دائرۃ المعارف کا مطالعہ کیا۔ اور دیکھا کہ اہل یورپ کی بھی یہی تحقیق ہے۔

ان الرویاء لیس بنوم ولا یقظة کما
کنت حقیقت فی سالف من الزمان
بل ہی حالة متوسطة بینہما و اذا
لا تزال تتسلسل ولا تنقطع الا بنوم
الغرق او الیقظة ثم اطلعت بعد
زمن طویل علی دائرۃ المعارف
لفرید وجدی فرایت فیہا تحقیق

رویار کے بارے میں ایک عرصہ پہلے میری تحقیق تھی کہ یہ نہ نیند کا عالم ہے اور نہ بیداری کا۔ بلکہ یہ اُن دو کی درمیانی حالت ہے۔ یہ حالت تب تک بدستور قائم رہتی ہے جب تک کامل نیند یا کامل بیداری اسکو منقطع نہ کر دے۔ یہ میری ذاتی تھی۔ پھر اس کے طویل مدت بعد میری نظر فرید وجدی کی دائرۃ المعارف پڑی اور دیکھا کہ

اصل الروایا الآن بعین ما کنت حقیقہ اہل یورپ کی بھی یہی تحقیق ہے

سابقاً (فیض الباری ص ۲۱-۲۲)

مولانا احمد رضا صاحب بجنوری (صاحب انوار الباری) لکھتے ہیں کہ ایک بار یہی بات شاہ صاحب سے پوچھی گئی کہ آیا فلسفہ قدیم ہی اسلام سے قربت رکھتا ہے یا جدید عصری معلوماً و تحقیقات، اس پر انہوں نے پورے اعتماد کے ساتھ جواب دیا کہ علوم جدیدہ ہی اسلام سے قربت رکھتے ہیں۔

علامہ انور شاہ کشمیری جیسے دینی عالم کا یہ ملفوظ جب شائع ہوا تو بڑے بڑے اصحاب فکر و بصیرت نے علامہ کشمیری کی ربانی بصیرت کا اعتراف کیا۔ مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی نے جو قدیم و جدید علوم کے شناسا اور شناسا اور تھے۔ صدق جدید میں اس ملفوظ پر یہ رائے ظاہر کی ہے۔

بات ہے صاف اور کھلی ہوئی لیکن صدیوں کے تعصب اور مذاق قدیم کی پاسداری نے پردے بھی ایسے تہ بہ تہ ڈال دیئے کہ اس حقیقت تک رسائی کیلئے ضرور حضرت کشمیری ہی جیسے علامہ وقت کی ربانی بصیرت پڑنی چاہئے۔ کاش ان کے اس قسم کے ملفوظات کی اشاعت اسی وقت ہو گئی ہوتی اس سے بے زبانوں کی بھی زبان ہو جاتی اور اس سے متاخر نسل میں تو کم سے کم مولانا منظر گیلانی جیسے فاضل یگانہ تو اسی کے سہارے بہت کچھ لکھ ڈالتے۔

حضرت علامہ کشمیری کے اعتراف اور جدید تحقیقات سے استفادہ کے بعد اب ہمارے لئے گنجائش نہیں کہ اس سے فائدہ حاصل نہ کریں اور دینی امور کی تشریح و توضیح میں اس سے استفادہ نہ کریں۔

سائنس اور قرآنی تعلیمات کا تقابلی سائنس اور قرآن کا تقابلی مطالعہ
مطالعہ اور اسکے بنیادی اصول! ایک نہایت نازک اور اہم موضوع ہے۔
اس پر بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں اور آئندہ بھی لکھی جاتی رہیں گی۔ لیکن ان کے درمیان

تقابل مطالعہ کرنے والے کیلئے چند بنیادی باتیں سامنے رکھنی لازمی اور ضروری ہیں۔

(۱) اس سلسلے میں قابل ذکر بات یہ ہے کہ قرآن مجید کوئی سائنس کی کتاب نہیں ہے اور نہ سائنس براہ راست اس کا موضوع ہے۔ لیکن چونکہ وہ خالق کائنات کی کتاب ہے اس لئے کائنات کے دلائل سے استدلال کرتے ہوئے قرآن کریم میں ایسے اشارے ملتے ہیں جن کے سائنس کے بہت سے حقائق کا انکشاف ہے لیکن قرآن کریم میں اس موضوع پر جو اشارے ملتے ہیں ان پر غور و فکر کرنے سے بہت سے حقائق و معارف کا انکشاف ہوتا ہے۔ قلب سلیم ہوتو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور اسکے علم محیط کا استحضار پیدا ہوتا ہے۔ قرآن کریم کے بعض پہلو سامنے آتے ہیں۔ اور ان تمام چیزوں سے ایمان میں تازگی پیدا ہوتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید میں مختلف علوم و فنون سے متعلق بی شمار اشارے و کنائے موجود ہیں۔ جن کے سمجھنے کے لئے متعلقہ علوم اور ان کی تفصیلات سے بحث کرنا پڑتا ہے۔ اس طرح قیامت تک جتنے علوم و فنون خصوصیت کے ساتھ نظام کائنات سے متعلق وجود میں آتے جائیں گے اور ان کی جو بھی تحقیق و تدقیق ہوتی جائے گی ان کی تمام تفصیلات کو قرآنی اشارے کے ذیل میں لایا جاسکتا ہے۔ گویا کہ انسان اپنے ہی علم و فن کے زور میں قرآن کریم کی نئی نئی تفسیریں کرتا چلا جائے گا۔ مگر پھر بھی قرآنی حقائق و معارف کی نہ تو انتہا ہوگی۔ اور ناس کی تفسیر مکمل ہو سکے گی۔

۲۔ قرآن مجید خالق کائنات کا کلام ہے اس کی تعلیمات و بیانات اپنی جگہ اٹل ہیں اور ہمیشہ رہیں گے۔ اس کے برخلاف سائنس جو مطالعہ قدرت سے عبارت ہے جو نظریہ پیش کرتی ہے اس میں استقلال و جماد نہیں ہوتا ہے۔ تجربات سے نظریے میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ تجربہ کرنے کے بعد سائنس دان اپنا ایک نظریہ پیش کرتا ہے۔ دوسرا سائنس دان آتا ہے اور اپنے جدید تجربات سے اس نظریہ کی تردید کر دیتا ہے۔ حاصل یہ کہ سائنسی نظریات غیر اٹل اور تغیر پذیر ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں قرآن اور سائنسی نظریے کے درمیان تطابق صحیح نہیں ہوگا اور نہ سائنسی نظریے سے قرآن کے کسی بیان کی تردید کر سکتے ہیں۔

(۳) قرآن کریم کی حقانیت و صداقت کیلئے کسی بیان و تائید کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ تو اس ذات باری کا کلام ہے جو تمام سچائیوں کا سرچشمہ ہے۔ اُسے نہ کسی تصدیق کرنے والے کی تصدیق کی ضرورت ہے۔ اور نہ کسی تائید کرنے والے کی تائید کی حاجت۔ سوسائٹس کے کسی مشاہد واقعہ اور قرآن کے بیان کے درمیان مطابقت پائی جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس سے قرآن کی تائید ہوتی ہے بلکہ یوں کہا جائے گا کہ اس کی تائید ہوتی ہے۔

(۴) قرآنی بیان اور سائنسی نظریہ یا مشاہد واقعہ کے درمیان تطابقی نہ پایا جائے تو قرآن کے بیان کی غلط یا درواز کار تائید کرنے کے بجائے اپنے ناقص علم اور نارسائی عقل کا اعتراف کرنا چاہئے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کے بیان کی حقیقت تک پہنچنے کیلئے ابھی مزید علم کی ضرورت ہے۔ موجودہ علم اسکے سمجھنے میں ناکام ہے۔

قرآن کریم چونکہ عوام و خواص عالم جاہل، ہرکس دناکس کیلئے ہادی و

سائنسی مسلمات اور قرآنی حقائق و بیانات

رہنا ہے اس لئے اس کی تعلیمات نہایت سہل اور آسان ہیں۔ خصوصاً جب کائنات سے بحث کرتا ہے تو دلائل میں انھیں چیزوں کو پیش کرتا ہے جو ہمارے مشاہدہ میں ہوتی ہیں اسکے برخلاف سائنس جو نظریہ پیش کرتی ہے اس میں تغیر و تبدل کا ہر آن احتمال رہتا ہے۔ لیکن تجربہ کے بعد مشاہدہ میں جو چیز آتی ہے وہ اس احتمال سے خالی ہوتی ہے۔ چنانچہ سائنسی نظریہ اور باقاعدہ طور پر مشاہدہ واقعہ کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے فرانسیسی مصنف مورکس بوکائیلے لکھتا ہے سائنس میں زمانہ کے ساتھ تبدیلیاں ہورہی ہیں۔ چنانچہ ایک واقعہ آج تسلیم کر لیا جاتا ہے اور بعد میں منسرد ہو جاتا ہے۔ اس آخری رائے زنی کیلئے مندرجہ ذیل وضاحت پیش کی جاتی ہے۔

ایک سائنسی نظریہ اور باقاعدہ طور پر مشاہدہ شدہ واقعہ کے درمیان امتیاز ضروری ہے نظریہ کا مقصد کسی ایسے حادثہ یا حوادث کے ایسے سلسلہ کی تشریح ہونا ہے جو فوری طور پر قابل فہم نہیں ہوتا۔ بہت سی مثالیں ایسی ہیں جنہیں نظریہ میں تغیر و تبدل ہو جاتا ہے یا تو اس کی شکل ہی تبد

ہو جاتی ہے یا اگر سائنسی ترقی کی وجہ سے یہ آسان ہو کہ واقعات کے تجربہ سے ایک زیادہ قابل قبول تشریح سامنے آجائے تو ایک دوسرا نظریہ اس کی جگہ لے لیتا ہے اس کے بخلاف مشاہدہ میں آیا ہوا واقعہ جس کی تجرباتی طور پر جانچ بھی کر لی گئی ہو تغیر پذیر نہیں ہوتا چنانچہ یہ بات پوری طرح تسلیم کر لی گئی ہے کہ زمین سورج کے گرد اور چاند زمین کے گرد گھومتا ہے اور یہ موضوع اب ایسا ہو گیا ہے کہ اس پر نظر ثانی نہیں ہوگی آئندہ صرف اتنا ہوگا کہ ان مداروں کا زیادہ وضاحت کے ساتھ یقین کر لیا جائے۔

(بائبل و قرآن اور سائنس صفحہ ۱۹۸)

نظریہ اور مشاہدہ واقعہ کے فرق سے قرآن کے بیانات اور سائنسی نظریات کا فرق بھی واضح ہو گیا۔ اور ان دونوں کے درمیان عدم مطابقت کی صورت میں ہمارا یہ کہنا کہ قرآن کا بیان اپنی جگہ بالکل صحیح ہے اور سائنس کا پیش کردہ نظریہ غلط ہے، صحیح ہوگا اور جب ان میں ٹکراؤ اور عدم مطابقت کی صورت پیدا ہوگی تو سائنسی نظریہ کی تخلیط کرنے پر مجبور ہوں گے۔

باقی مشاہدہ شدہ واقعہ جنہیں ہم دوسرا الفاظ میں سائنسی مسلمات سے تعبیر کر سکتے ہیں اور قرآن کے بیانات جو اپنی جگہ اصل ہیں اور تغیر و تبدل کے شائبہ سے خالی ہیں انشا اللہ ان کے درمیان ٹکراؤ کی صورت پیدا نہیں ہوگی۔ اور اگر ہو بھی گئی تو اپنے عقیدے کے مطابق قرآن کے بیان کو صحیح قرار دیں گے۔ اور مشاہدہ واقعہ کی واقعی قیمت تک پہنچنے کیلئے مزید علم کی ضرورت کو ضروری سمجھیں گے۔

تقابلی مطالعہ کے سلسلہ

قرآن کریم کے چند علمی معجزے سائنس کی روشنی میں

میں اب ہم ارضیات و فلکیات سے متعلق بعض مادوں کے بارے میں قرآن کے بیانات اور جدید تحقیقات پیش کریں اور دیکھیں گے کہ ان کے درمیان کس درجہ مطابقت پائی جاتی ہے۔

سائنس جدید نے ہمیں بتایا کہ سورج نظام شمسی کا ایک اہم سیارہ ہے اور نہایت روشن سا اور چاند بھی جو اسی نظام شمسی کا ایک فرد ہے

سورج اور چاند

ایک چمکتا ہوا سیارہ ہے۔ لیکن دونوں میں فرق ہے۔ سورج کی روشنی خود اپنی روشنی ہے۔ یہ قدرتی روشنی سے روشن ہے۔ چاند کی روشنی خود اپنی روشنی نہیں، وہ سورج کی روشنی سے چمکتا ہے۔ جب سورج کا عکس چاند پر پڑتا ہے تو وہ حصہ روشن ہو جاتا ہے قرآن کریم نے آج سے بہت زمانہ پہلے اس حقیقت کا انکشاف کر چکا اور اسکے فرق واضح الفاظ میں بیان کر چکا ہے

تبارک الذی جعل فی السماء جرجاً
وجعل فیہا سراجاً وقمرًا منیراً۔

بہت بابرکت ہے وہ ذات جس سے آسمان میں
بروج بنائے اور اس میں ایک چراغ اور ایک
چمکتا چاند روشن کیا۔

اور ان (آسمانوں) میں چاند کو نور اور سورج
کو چراغ بنایا، اور ہم نے تمہارے اوپر سات
مضبوط آسمان بنائے اور ایک نہایت روشن اور
گرم چراغ پیدا کیا۔

وجعل القمر فیہن نوراً وجعل الشمس
سراجاً و بیننا فو انکم سبداً مثل اذما
وجعلنا سراجاً و سراجاً۔

روشن اور گرم چراغ سے واضح طور پر سورج مراد ہے۔ یہاں چاند کو ایک ایسا چراغ قرار دیا گیا ہے جس سے روشنی منعکس ہوتی ہے (منیر) جس کا مادہ وہی ہے جو نور کا یعنی وہ روشنی جس کا اطلاق چاند پر ہوتا ہے۔ لیکن سورج کو ایک مثل (سراج) یا ایک گرم چراغ (سراج و حاج) سے مشابہ قرار دیا گیا ہے۔

ذره کی تقسیم ناممکن ہے۔ یہ ایک قدیم نظریہ تھا۔ لیکن آج سائنس نے
یہ ثابت کر دکھایا ہے کہ ذرہ کی تقسیم ہو سکتی ہے۔ اسے چھوٹے سے چھوٹے

ذره کی تقسیم

مکڑوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے اور ذرہ جتنا باریک اور لطیف ہوتا جائیگا۔ تو انائی اور طاقت
مبزر معمول بڑھتی جائے گی۔ ذرہ کے ان تقسیمی عمل سے ایٹمی توانائی اور ایٹمی ذرات وجود میں آئے۔

قرآن کریم میں اس جملہ تحقیق کی طرف ایک لطیف اشارہ ملتا ہے۔
 ولا یعزب عند مثقال ذرۃ فی السموات اور غائب نہیں ہو سکتا کچھ ذرہ بھر آسمانوں
 ولا فی الارض ولا اصغر من ذالک میں اور نہ زمین میں اور کوئی چیز نہیں اس
 ولا اکبر الا فی کتاب مبین سے چھوٹی اور نہ اس سے بڑی جو نہیں ہے

کھلی کتاب میں

اس آیتِ کریمہ میں دو اہم امور کی طرف اشارہ موجود ہے۔

۱۔ ولا اصغر من ذالک۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی نگاہ سے چھوٹے سے چھوٹا ذرہ
 غائب نہیں رہتا ہے۔ اس جملہ سے اشارہ ہوتا ہے کہ ذرہ کے چھوٹے سے چھوٹے
 اجزاء ہو سکتے ہیں، ممکن ہے۔

۲۔ فی السموات۔ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ارضی مادہ کے ساتھ ساتھ سادی مادہ سورج
 چاند، اور ستارہ میں بھی ذرہ کی تقسیم کی خاصیت موجود ہے۔

خیال کیا جاتا تھا کہ زوجیت یعنی نر و مادہ محض انسان و
 دوئی یا زوجیت کا فلسفہ حیوان میں ہوتے ہیں لیکن سائنس جدید نے بتایا ہے

کہ جمادات و نباتات اور کائنات کی تمام چیزوں میں زوجیت پائی جاتی ہے حتیٰ کہ بجلی میں
 بھی دو قسم کی مثبت و منفی یا گرم و ٹھنڈی لہریں پائی جاتی ہیں اور ان کے باہم ملنے سے بجلی
 پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح ذرہ میں جو ایک معمولی اور حقیقہ چیز ہے۔ پروٹون اور نیوٹرون دو قسم
 کے ذرے ہوتے ہیں۔ اس نئے انکشاف کی قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیات سے تائید ہوتی ہے

۱۔ اولم یرد الی الارض کم ابتنا من کل زوج کریم (الذیۃ)

۲۔ ومن کل شیء خلقنا زوجین لعلکم تذكرون۔

کیا ان لوگوں نے زمین میں خود نہیں کیا ہم نے
 ہر قسم کے بے شمار جوڑے اُگائے۔
 ہم نے ہر چیز کے جوڑے پیدا کئے کہ شاید
 تم لوگ اس سے نصیحت حاصل کرو۔



حان الذی خلق الازواج کلہا متانبت الارض ومن انفسہم ومما لا یعلمون۔
پاک ہے وہ ذات جس نے پیدا کیا ہر قسم کے جوڑے نباتات و جمادات اور انسان و حیوان میں اور ان چیزوں میں جن کا ان کو علم نہیں سائنس کی تحقیق کے مطابق درختوں میں بھی نر مادہ ہوتے ہیں اور سوا کے چلنے سے دونوں قسم کے مادہ ایک دوسرے کی جانب منتقل ہوتے ہیں اور اس سے درختوں میں پھل آتے ہیں۔
دارسلنا الریاح لواقع فانزلنا من السماء ماءً فاسقینا کموۃ وما انتم لہ بخادنین (الایتہ) سے اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

تقابلی مطالعہ کے سلسلے میں قرآن کریم کے چند بیانات اور ان کی سائنسی تحقیق ظہریں کرام کے سامنے بطور نمونہ پیش کر دی گئی۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آج سے تقریباً پندرہ صدی قبل قرآن کریم نے بنی نوع انسانی کے سامنے جو بیانات اشراف فرمائے اور ان کے اندر قدرت کے جو رموز و اسرار مضمحل کر دئے وہ بالکل صحیح ہیں اور علم جیسے جیسے ترقی کرتا جائے گا۔ قرآن کے رموز و اسرار کھل کر سامنے آتے جائیں گے۔ چنانچہ کلام الہی کے جن حقائق تک عقل کی رسائی نہیں تھی۔ آج اس علمی ترقی کے دور میں ہاں تک پہنچنے میں انسان سرگرم عمل ہے یعنی کل تک قرآن کے جن حقائق و بیانات کی صداقت میں متروک تھا۔ آج ان کی حقانیت و صداقت ثابت کرنے میں سرگرداں اور کوشاں نظر آ رہا ہے۔

تاہم انسان کا علم بہت محدود ہے اس کی معلومات بہت معمولی ہیں۔ اس لئے قرآن کے کسی بیان کی صحیح تشریح و توضیح میں ناکام ہو سکتا ہے۔ غلط تاویل و تفسیر کر سکتا ہے۔ قرآنی بیان اور سائنسی تحقیق کے درمیان تطابق دینے میں خطا کر سکتا ہے۔ سائنس تحقیق غلط بھی ہو سکتی ہے۔ لیکن قرآن کا بیان ہمیشہ اٹل رہے گا۔ اور اس کی حقانیت میں ذرہ برابر فرق نہیں آسکتا۔

یہ صحیح ہے کہ آج سے کچھ صدی پہلے جبکہ سائنسی
ذرائع و وسائل نہیں تھے۔ علم جدید نے

سائنس اور قدیم و جدید تفسیر میں

اتنی ترقی نہیں کی تھی۔ دنیا موجودہ انکشافات و تحقیقات سے محروم تھی۔ مفسرین قرآن ان آیات
کی جو تخلیق کائنات اور مظاہر قدرت سے متعلق ہیں۔ اور جن میں کائنات کی قدرت کے عجیب
غروب رموز و اسرار مضمون میں اپنے اسلاف کی بیان کردہ تفسیر کو سامنے رکھ کر توضیح و تشریح کی۔
لیکن جب زمانہ آگے بڑھا، علم نے ترقی کی، اور اشیاء کی حقیقت و صداقت کو تجربہ اور
مشاہدہ کے ذریعہ سمجھنے کا مزاج بن گیا۔ اور کائنات و مظاہر قدرت کو اسی انداز پر سمجھا جانے لگا
تو قدرت کے عجیب و غریب رموز و اسرار کھل کر سامنے آتے شروع ہوتے۔ تو بعد کے علماء نے
اپنے اسلاف کی قدیم تفسیر اور علم جدید کو سامنے رکھ کر ایسی توضیح و تشریح کی ہیں کہ حقائق
و معارف کے سمندر میں ان پہاڑوں کو پڑھ کر عقل حیران رہ جاتی ہے اور ایمان
میں تروتازگی پیدا ہو جاتی ہے۔

ماضی قریب کے جن علماء نے علم جدید کی تحقیقات کو سامنے رکھ کر قرآن کی تفسیریں لکھی ہیں ان میں

علامہ طنطاوی کی تفسیر جوہری

احمد مصطفیٰ المراغی کی تفسیر مراغی

محمد فریدالوجہدی، تفسیر و جہدی

جمال الدین القاسمی، تفسیر القاسمی

محمد محمود مجازی، التفسیر المتوضیح - خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن کلام ربانی ہے۔ صداقت و حقانیت کے
آخری درجے پر ہے اُسے اپنی صداقت کے لئے کسی تائید کی ضرورت ہے

آخری بات

بلکہ دنیاوی علوم و فنون کو اپنی صحت و صداقت کیلئے اس کی تائید حاصل کرنے کی حاجت ہے
اس لئے جب کوئی نئی تحقیق سامنے آئے جو قرآن کی بیان کردہ تعلیم کے مطابق ہے تو یہ نہیں
کہا جائے محاکمہ اس سے قرآن کی تائید ہوتی ہے۔ بلکہ یوں کہا جائیگا کہ اس کو قرآن کی تائید
حاصل ہے۔

سائنس کی بہت سی تحقیقات قرآن کی بیان کردہ تعلیمات کے خلاف ہوتی ہیں۔ اور تقابلی مطالعہ کرنے والے کے ذہن میں برابر کھٹکتی رہتی ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ انسان کی عقل اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتی ہے۔ ابھی اس کے سمجھنے کے لئے مزید علم کی ضرورت ہے۔ تاہم اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا ہے کہ تعلیم قرآن ہی نغوز باشر غلط ہے۔ خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔

مُسْلِمِ پَرِسِنل لائبر

مسلم پرسنل لائبر، شرعاً اسکو اہمیت کیا ہے
عصر حاضر میں اسکی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا
حکومت اس سلسلہ میں کیا اقدام کر رہی ہے اور اس سے کس
طرح متاثر ہو رہی ہے۔

مستقبل میں کیا اندیشے ہیں۔
اسے موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کیلئے پڑھئے

ماہنامہ دارالعلوم کا مسلم پرسنل لائبر

جو

ماریچ سالانہ ۱۹۸۶ء میں اڑھارہ

از۔ مولانا عبد القیوم حقانی

رفیق مؤتمر المصنفین و استاذ دارالعلوم حقانین پاکستان

رشم کا کاروبار کرنے والے ارباب علم و فضل کا

تذکرہ علامہ سماعانی سے ایک ملاقات

گرمیوں کا موسم ہے آدھی رات گزر چکی ہے ذی الحجہ کی دسویں تاریخ ہے آسمان پر ستاروں کی مجلس شبینہ آراستہ ہے صبح صادق کے برآمد ہونے میں ابھی کافی دیر ہے کائنات پر سکوت اور ستاروں کی روشنی سے مخلوق تاریکی چھائی ہوئی ہے علامہ جامیؒ کی مجلس سعادت "نفحات الانس" سے جی بہلانے کی کوشش کر رہا تھا کہ اچانک تختل کے وسیع گوشوں، اطمینان کی خاطر طلبگاریوں، تصورات کے انتشار، کچھ بے چینی اور اضطراب کی تاریکیوں میں ایک درخشاں چہرہ "ایک نورانی اور شیریں نبتم اور پراسرار انداز کی نگاہِ دلآویز نے تاریکیاں دور اور..... اضطرابات کافور کر دئے اور حقیقت بھی یہ ہے کہ آسمان کے سورج کی طرح محبت کا بھی ایک سورج ہوتا ہے یہ جب چمکتا ہے تو روح اور دل کی ساری تاریکیاں دور ہو جاتی ہیں خلوت و تنہائی، دل کے اضطراب اور رات کی وحشت و تاریکی میں یہ دنواز اور شیریں آواز ایسی آواز جو سراسر شفقت اور مہمندی میں ڈوبی ہوئی آواز تھی۔ ایسی آواز جس سے ہمت افزائیاں اور سر فرازیاں حاصل ہوتیں جس نے مایوسیوں میں ڈھارس بندھوائی یہ آواز "الانساب" کے مصنف علامہ ابو سعید عبدالکریم بن محمد السماعانی (متوفی ۵۳۳ھ) کی آواز تھی جو قصر معرفت کے روزن اور گلشنِ علم کے درتچے "الانساب"

سے بول رہے تھے۔ ان کی نگاہیں ایسی دلاویز گفتگو ایسی شیریں اور اندازِ مخاطب ایسا شفقنا تھا کہ دنیا کی ساری راحتیں اور سکون گویا ان ہی کی نظرِ عنایت میں سما کر رہ گیا تھا اور حقیقتِ واقعہ بھی یہی ہے کہ جب علم و قلم اور نگاہِ دلنوازی کی زبان کھل جاتی ہے تو منہ کی زبان کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔

آج ان کی محفل اور مجلسِ علم و فضل و بصورتِ مطالعہ کتاب الانساب (میں حقیقت اپنی پوری شانِ تاثیر کے ساتھ بے نقاب ہو کر سامنے آگئی تھی۔ اس سے قبل بھی علامہ عبدالمکرم رحمانیؒ سے تین ملاقاتیں ہو چکی ہیں ان کی رویتِ یاد بھی قارئین تک پہنچا دی جا چکی ہے اور میں اس حقیقت کے اظہار میں کوئی عاز نہیں کہ بغیر کسی عرض اور ارتفاع کے علامہ سمعانی کا ہم طلبہ کے ساتھ شفقت، عنایت اور حسنِ سلوک، دل پر تیر محبت کا زخم بن کر رہ گیا ہے جو روح کے لئے ناسور اور دل کیلئے ایک دکھنا ہوا انگارہ ثابت ہو رہا ہے جس قدر بھی ان کی مجلسِ فیض و افادہ میں حاضری ہوتی رہی ہے۔ روح کا زخم گہرا ہوتا جا رہا ہے اور دل کی تپش بڑھتی جا رہی ہے۔

اتحق اس سے قبل بھی علامہ سمعانیؒ کی نیک شہرت، علم پروری، اصغر نوازی، عظیم تصنیف کارناموں اور کسی حد تک مجلسی افادات سے بے خبر نہ تھا۔ لیکن صورتِ آشنائے تھا کہ مجلس میں حاضری کا موقع ہی نہ ملا تھا۔

اب کہ بار بلکہ چوتھی بار جب ان کی مجلسِ رشد و ہدایت (الانساب) میں حاضری کا موقع مل رہا ہے اگرچہ دل جو سو سائی کی بے مہری، اپنوں کی سنگدلی، زندگی کے تلخ تجربوں اور در ماندگیوں سے پتھر کی طرح سخت ہو گیا ہے مگر الانساب کے مصنف و میر مجلسِ علامہ سمعانیؒ کی محبت کی دلنوازیوں سے پگھلنے لگتا ہے۔ گویا روح کو ان کی نگاہِ محبت نے خرید لیا ہے

صد ملکِ دل، بہ نیم نگاہ سے تو اں حسرید

خوہاں دریں معاملہ، تقصیر می کنند

علامہ سمعانیؒ اپنی مجلسِ عشقِ دستی میں گویا ایک چھپائی ہوئی بلبیل ہیں۔ جو اپنی شیریں راگوں سے

غم زدہ دلوں میں طرب پیدا کر دیتی ہیں

اب کہ بارجب ان کی مجلس میں حاضری ہوئی تو میری حیرت کی انتہا نہ رہی کہ موصوف نے اپنی محفل کو ایسے لوگوں سے سجا رکھا تھا جو کاروبار اور پیشہ کے لحاظ سے نسلاً بعد نسل دستکار، صنعت کار، ریشم ساز، اور ریشم فروش چلے آ رہے تھے مگر دنیا ان کے اشاعتِ علم و خدمتِ دین، زہد و تقویٰ اور علم و فضل کا بواہا مانتی چلی آ رہی تھی۔ دست کاری، صنعت گری، ریشم سازی، اور ریشم فروشی ان کا ذریعہ معاش تھا۔ سینکڑوں افراد اس کاروبار میں مشغول رہتے تھے۔ مگر ان کے خاندان میں پیشہ اور کاروبار کی طرح تحصیل و اشاعتِ علم کا مشغلہ بھی نسلاً بعد نسل چلا آ رہا تھا۔ صنعتِ حرفت کی درراشت کی طرح علم و فضل کی درراشت پر بھی انھیں فخر و ناز ہوا کرتا تھا۔

تمام عمر تیرے دردِ محبت نے مجھے!

کسی سے دل نہ لگانے دیا گلستاں میں

اُن کے علوم و معارف اور دینی و علمی کمالات کا آئینہ ان کے سیرت و کردار کے نادر نمونے ہیں جو معاشرت اور سوسائٹی میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں جن کی ایک جھلک علامہ سمعانیؒ سے "الانساب" کے صفحہ ۲۳۸ پر ثبت فرمائی ہے۔

موصوف لکھتے ہیں کہ ترمذ شہر میں ایک علمی خاندان "دیوکش" کے لقب سے معروف اور زیادہ مشہور تھا وجہ یہ ہے کہ اُن کے یہاں ریشم سازی اور ریشم فروشی کا کاروبار ہوتا تھا بلکہ ان کا خاندان پورے علاقے میں اس کاروبار کا مرکز تھا۔ خاندان کے افراد ریشم کے کپڑے ایک خاص ترکیب کے ساتھ پالتے اور پھر ان کو دھوپ میں سکھا کر ان سے ریشم نکالا کرتے تھے چونکہ خاری میں ان کیڑوں کو دیو کہتے ہیں اس لئے اسی مناسبت سے اس پورے خاندان کا نام "دیوکش" پڑ گیا علامہ سمعانیؒ نے "الانساب" میں اس باب کا عنوان بھی لفظ "دیوکش" سے قائم کیا ہے۔

دیوکشوں کے اسی خاندان کے افراد نے جس طرح ریشم سازی کی صنعت میں ترقی و کمال



حاصل کر کے، خاندانی امتیاز باقی رکھا اسی طرح انھوں نے ایمان و یقین، علم و تحقیق، ذاتی تجربات، ذوقِ صحیح، کتابِ سنت کا صحیح و عمیق علم اور علم و فکر کی بلندیوں تک رسائی حاصل کی، تزکیہٴ نفس، رُوح کی لطافت و ذکاوت کی صنعت میں ان کی قوتِ فکریہ کے طاہرِ بلند پروانے رملے الہی کے بلند شاخوں پر اپنا نشین بنایا اور رحمتِ الہی کی کھلی فضاؤں میں پرواز کی ابو محمد عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بن دیوکش اسی خاندان کے چشم و چراغ ہیں جنھوں نے مختلف علوم و فنون بالخصوص علمِ فقہ میں اپنی خدا داد صلاحیتوں اور توفیقِ ایزدی کی رفاقت سے گراں قدر علمی تحقیقات، نادر تحقیقات اور پیچیدہ فقہی مشکلات کی عقدہ کشائی کی جو ان کے علم کی پختگی اور گہرائی کا زندہ جاوید ثبوت ہے۔ اُن کے استقلال و اخلاص، توکل، اعتماد، زہد و قربانی، درددل اور سوز دروں نے ان کی سیرت و کردار کو جلا بخشی اور ان ہی کی مخلصانہ مساعی اور پاکبازی کی وجہ سے خاندانِ دیوکش کو زندگی اور تاریخی عظمتیں حاصل ہوئیں۔

خدا کی شان کہ جو صنعتیں، کاروبار اور پیشے ہزاروں برس، صحیح یقین اور صحیح معرفت سے محروم اور توحید و رسالت کے پیغام سے نا آشنا تھے۔ ابو محمد عبداللہ جیسے پاکباز نیک سیرت اور خدا پرست حضرات کی محنت، ریاضت اور شبانہ روز مشقت سے وہ خاندان، علماء اور اولیاء کے خاندان اور علومِ اسلامیہ اور کمالاتِ دینیہ کے محافظ و امین بن گئے۔

موصوف نے احمد بن شریحی کے لڑکوں ابو احمد عبدالرحمن اور ابو محمد عبداللہ سے علمِ حدیث کی تحصیل و تکمیل کی ہر دو حضرات کا اپنے زمانے میں اکابر اساتذہٴ حدیث میں شمار ہوتا تھا اور ان حضرات کو علمِ حدیث میں پختگی، گہرائی اور علاقہ بھر میں مرکزیت حاصل تھی۔

تحصیلِ علم کے بعد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے خدمت و اشاعتِ علم، درس و تدریس کے مواقع عطا فرمائے۔ انھیں جس اپنے قابل، فائق اور فاضل اساتذہ کی طرح قبولِ عام اور نقلےٴ دوام حاصل ہوا، طالبانِ علومِ نبوت کے مرجع بنے اور شہرت و قبولیتِ عامہ نصیب ہوئی آپ کا حلقہٴ درس اور حلقہٴ ارادت روز بروز وسیع تر ہونا چلا گیا۔

آپ کے تلاذہ حدیث میں ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمحانیؒ کے والد کا نام
 نگنویا جاتا ہے اور انھیں اس نسبت پر ہمیشہ فخر و امتیاز بھی حاصل رہا جیسا کہ علامہ سمحانی
 مآثر پر سے یہی معلوم ہوتا ہے ان کے علاوہ ابوطاہر محمد بن محمد بن عبداللہ شمسرخ، اور ابوبکر عتیق
 ناعلی غازی کو بھی علم حدیث میں آپ سے تلمذ کا شرف حاصل رہا سنہ ۱۹۸۵ء کے حدود میں حازم
 یلمیم عدم ہوئے۔

محمد بن عبداللہ دیوکش، آپ ہی کے صاحبزادے ہیں۔ بڑے ذہین، ذکی اور نقطہ رس
 نے۔ انھیں بھی اپنے عظیم والد کی طرح دستکاری اور ریشم سازی میں تجربہ و مہارت کے ساتھ ساتھ
 دمتِ دین، اشاعتِ علم اور درس و تدریس کے بھی خوب مواقع ملتے رہے، خدا تعالیٰ نے ان کو
 منصب کی قوت استدلال سے نوازا تھا۔ بیان کی دلاویزی۔ زبان کی شگفتگی اور دلائل کی قوت
 سے بحث کے اطراف و جوانب بڑی خوبی کے ساتھ ایک نقطہ جامعیت پر سمیٹ دیتے تھے
 اس کی وجہ سے انھیں دینی و ملی حلقوں اور طلبہ حدیث میں شہرت اور قبولیتِ عامہ نصیب ہوئی۔
 ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمحانی کو بھی ان سے زیارت و ملاقات لوہا مستفاد
 ، سعادت حاصل ہوئی تھی جس کا انھوں نے بڑے فخر و امتیاز اور اہتمام کے ساتھ ذکر فرمایا،
 خاندانِ دیوکش جو ریشم سازی کا مرکز اور علاقہ بھر کیلئے مرجع بنا ہوا تھا۔ دیوکشوں کے
 خاندان میں اللہ تعالیٰ نے ایسے رجال کار اور فرزدرشید کھڑے کر دیئے تھے جنھوں نے
 دستکاری اور ریشم سازی کے ساتھ ساتھ آدم سازی اور آدم گری کی صنعت میں بھی اپنے خاندان
 ناموری اور نیکنامی کے معراج تک پہنچایا، بطور مثال ہم نے ”الانساب“ سے ابو محمد عبداللہ بن محمد
 دیوکش اور ان کے ہونہار صاحبزادے محمد بن عبداللہ دیوکش کا اجمالی تذکرہ نقل کر دیا ہے
 سوچہ بوجہ اور قدرے عقل سے کام لینے والوں کیلئے صرف ان دو حضرات ہی کے اس
 قدر تذکرہ میں کتنی نصیحتیں، کتنی عبرتیں اور کتنے انقلاب انگیز اسباق موجود ہیں کہ تحصیلِ علم
 پر پھر اشاعتِ علم کے دوران اگر اپنے ہاتھ کی کمان سے مدقِ حلال کے قوتِ لایوت پر زور لگے۔

اور مستقبل کی جسمانی ساخت کا سانچہ تیار کیا جاتا رہا تو قدرت انہیں مستقبل کی عملی زندگی میں علمی و روحانی سانچے بھی دیے میسر کر دے گی جس کی طلبگاریوں میں انہوں نے اپنی قیمتی صلاحیتیں کھپا دیں۔

آج نہیں کہ اس دور کا "آج" گزشتہ زمانے کے کل سے بہت زیادہ بدل چکا ہے کہ جب علم دین کی ہستی ڈگریوں کی نہ حکومت خریدار تھی اور نہ بیلک میں ان معاشی اہازت ناموں کی کوئی طلبگاری تھی جو بھی اس راہ میں قدم رکھتا۔ سر راہ و سوسہ ڈالنے والا "خناس" خَسِرَ الدُّنْيَا وَ الدُّنْيَا وَ الدُّنْيَا کالوڑ آدیزاں کر دیتا۔

کیا عجب زمانہ تھا اور کیسا عجب تماشا تھا کہ صرف دیوکشوں کے قائدان کے ان افراد نے نہیں بلکہ ہمارے اسلاف اور مشاہیر ارباب علم و فضل نے کیا اپنے بندہ کیلئے اللہ کا فی نہیں۔

ہمارے لئے اللہ بس ہے بڑا اچھا و کبیل۔
دہشت پناہ (کتنا اچھا آقا اور کیسا اچھا
یارانی ضرما۔

کی مضبوط چٹان سے زندگی کے جہاز کو باندھ دیا تھا۔ مگر تاریخ گواہ ہے "الانساب" کے بارہ نسلوں پر صفحات پڑھ جائیے، اس کے علاوہ کتابیں اٹھا اٹھا کر ایک ایک مؤرخ سے دریافت کرتے چلے جائیے۔ سب کے ہاں ایک جواب اور اجتماعی جواب ملے گا۔ کہ اولاً انہیں ذَلِيزُ لُوْزِ لُوْزِ الْاَشْدِ يَدْ اُ جھنجھوڑ دیتے گئے اچھی طرح جھنجھوڑنا کہ مقام پر رکھا اور پرکھا گیا وہ جب تک اس مقام رہے فقر و فاقہ اور بعض اوقات بھوک کی شدت سے گزر کر بھی تسلیم و رضا کی راہ چلتے رہے اور ان کے چہروں پر کفر ان نعمت اور ناشکری کے بل تک کو باریابی حاصل نہ ہو سکی۔

چند ہی دنوں بعد اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر اپنے فضل و کرم کے دھارے کھول دیے۔ انعامات اور ربانی تجلیات - **وَيَسِّرْ لَهُمُ الرِّزْقَ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** کی صورت میں جلوہ گر ہوتے رہے۔

مگر آج کس کس پہلو پر روز مار دیا جاتے کس کس سوراخ کو بند کیا جائے اور کس کس زخم پر مرہم رکھا جائے۔ علم کے زوال اور امت کے ادا برد تنزل کیلئے کیا یہ کوئی کم واقعہ ہے۔ کہ طلبہ کو رزقِ حلال، پیشہ ورانہ تربیت، دستکاری اور اپنے ہاتھوں سے حلال کی کمائی کے بجائے ابتدائے روز سے انجمن سازی تنظیم بازی، سیاست گری، صفائی، تہذیب اور خدا جانے کن کن ناموں کا پردہ ڈال کر کیسے کیسے لایینی مشاغل اور نعمات کا عادی بنایا جا رہا ہے جن چیزوں کو ہمارے اسلاف نے غیر ضروری سمجھا، مگر اب ان ہی چیزوں کو زندگی کی اولین ضرورت قرار دیا جا رہا ہے۔

تاریخ گواہ ہے کہ ہمارے اسلاف اور ارباب علم و فضل نے تعلیم کے ایام تعلیم ہی کے لئے گزارے ہیں۔ تحریک، تحریک، سیاست، انجمن سازی بننے، سنوارنے، نو عروسی اور دولہا بننے کی مشق نام کا کوئی کارنامہ ان کی طالب علمانہ زندگی میں نظر نہیں آتا۔ ان کی زندگی صاف ستھری، دھلی دھلائی۔ اجلی محنت و مشقت اور اپنے ہاتھوں سے رزقِ حلال کی کمائی والی سرد گرم چنیدہ زندگی تھی۔ ایسی زندگی اپنے اندر جو بختگی رکھتی ہے۔ سیرت دگر دار کی یہ استواری ان لوگوں میں تلاش کرنا بے کار اور فضول ہے۔ جن کی پوری زندگی سرد مہول میں گذری ہو، پیشہ ور، دست کار اور صنعت کار ارباب علم و فضل کا یہ تذکرہ مسلمانوں کی ماضی کا صاف آئینہ اور ایسا آئینہ ہے۔ جس میں مستقبل کو دیکھا بھی جاسکتا ہے اور سنوارا بھی۔

تبصرہ جدید مطبوعا

نوٹ :- تعارف و تبصرہ کیلئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں۔
 نام :- زمخشری کی الکشاف ایک تحلیلی جائزہ - مصنف = پروفیسر فضل الرحمن ڈین، دینیات
 نیکلٹی و صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔
 ناشر :- دینیات نیکلٹی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ کتابت و طباعت معمولی - صفحہ ۵۷۷
 سائز بڑا - قیمت درج نہیں۔

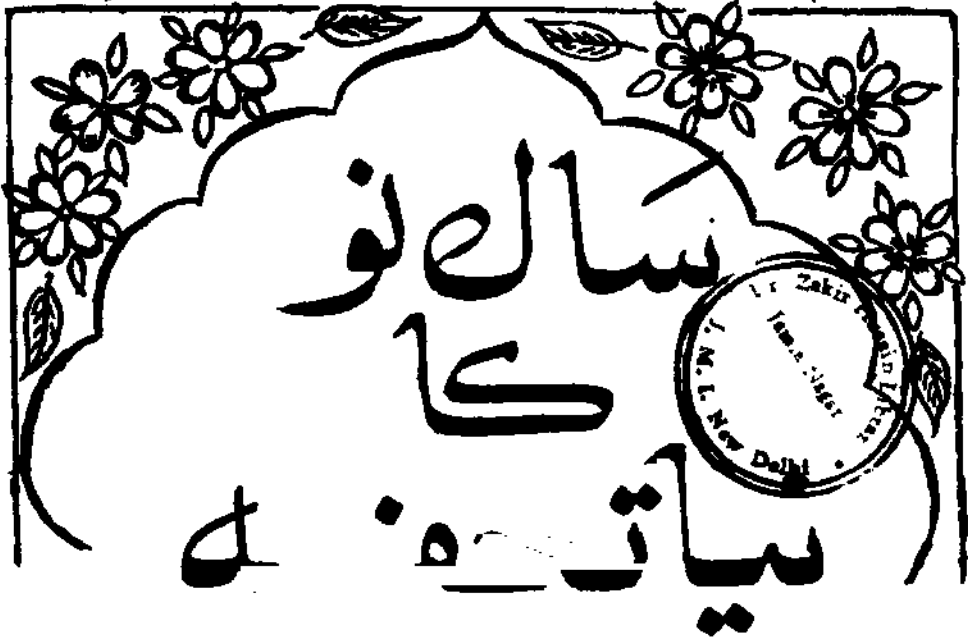
یہ کتاب کا پہلا ایڈیشن ہے جو ۱۹۸۲ء میں لیتھوکلر پرنٹرز اچل نالاب علی گڑھ میں چھپا ہے۔
 مصنف نے اسلامیات میں پی۔ ایچ ڈی کے لئے اپنا ہی موضوع منتخب کیا تھا جس کی تکمیل پر
 انھیں ڈاکٹریٹ کی ڈگری ملی۔

حقیقت تو یہ ہے کہ موصوف نے اس طویل خالص علمی مقالہ کو لکھ کر آجکل کے پی۔ ایچ ڈی،
 کرنے والوں کی لاج رکھ لی ہے۔ بلا ریب وہ اپنے اس اہم ترین علمی کام پر مبارکباد کے مستحق ہیں
 یہ ضخیم کتاب ایک مقدمہ چار ابواب، اختتامیہ اور فہرست معاصر و مراجع پر مشتمل ہے۔ مقدمہ بجائے
 خود ایک مستقل کتاب کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس میں تفسیر و تادل کی لغوی و اصطلاحی تعریف، تفسیر کی
 ضرورت، تاریخ تدوین، الکشاف کے زمانہ تالیف تھپی مدی ہجری تک کے تفسیری رجحانات کی وضاحت
 کی گئی ہے۔ اس کے بعد اصل کتاب شروع ہوتی ہے۔ پہلے باب میں زمخشری کے حالات زندگی،
 اور تصانیف کے علاوہ تحریک اعتراف کے تاریخی پس منظر معترضہ کے عروج و زوال اور اسکے اسباب
 پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ دوسرا باب "الکشاف" اور اعتراف کے موضوع پر ہے جس میں توحید بول
 اوعود الوعد، اور المنزلة بین المنزلتین وغیرہ عنوانات کے تحت متکلمانہ انداز میں گرانقدر علمی بحث

جمع کر دئے گئے ہیں۔ کتاب کا یہ حصہ اہل علم کے لئے خاص ہے چیز اور دراصل وہی اس کی اہمیت سمجھ سکتے ہیں۔ تیسرا باب الکشاف اور اعجاز القرآن پر ہے۔ یہ باب بھی خالص علمی اور فنی حیثیت کا حامل ہے۔ چوتھے باب الکشاف اور بعض دیگر اہم تفسیری رجحانات کی توضیح میں ہے اختتامیہ میں الکشاف کے بارے میں ماہرین فن کی رائے جمع کر دی گئی ہے۔ مصادر و مراجع کی فہرست دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے اپنی اس کتاب کی تالیف میں ۸۰۸ کتابوں سے استفادہ کیا ہے جس میں عربی کے علاوہ اردو اور انگریزی کی کتابیں بھی شامل ہیں مراجع کی فہرست سے مصنف کی محنت اور جانفشانی اور کتاب کی اہمیت و افادیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ پھر ایک بہت بڑی خوبی یہ ہے کہ پوری کتاب میں ان کا تسلیم جادہ اعتدال سے پھسلنے نہیں پایا۔ جو اس طرح کے مقالوں کے لئے ایک نادریات ہے۔ الحاصل کتاب اپنے موضوع پر خوب سے خوب تر ہے البتہ ناشر نے کتابت و طباعت اور تصحیح میں کتاب کی اہمیت و وقعت کا بالکل لحاظ نہیں کیا ہے۔ امید کہ اگلے ایڈیشن میں اس کا خیال رکھا جائے گا۔

طالب علم

فراہم کسی طوفان سے آشنا کرو
کہ تیرا بزم کی بوہوں میں اضطراب نہیں
تجھے کتاب سے ممکن نہیں ہے کہ تو
کتاب خواں ہے، مگر صاحب کتاب نہیں
علامہ العبدانی



ہمدردان دارالعلوم دیوبند کو یہ جان کر مسرت ہوگی کہ سال ۱۹۸۶ء
 کیلئے دارالعلوم کیلنڈر انگریزی و عربی تاریخوں پر مشتمل ۱۳ صفحات پر مشتمل ہو کر
 منظر عام پر آ گیا ہے۔

ہر صفحہ پر دارالعلوم کی اہم عمارتوں کی تصاویر اور قرآنی آیات اور احادیث
 رسول، اسلاف و اکابر کے زریں اقوال اور مختصر سوانح کا بہترین مجموعہ، دلکش اور دیدہ زیب
 چار رنگوں میں طباعت عمدہ کاغذ۔ سائز ۱۸ × ۲۲ صفحات ۱۳
 قیمت -/6 روپے

تاجروں اور ایجنٹ حضرات کیلئے خصوصی رعایت
 موقع سے فائدہ اٹھائیے۔ محدود طبع کرایا گیا ہے

مکتبہ دارالعلوم دیوبند ۲۲۷۵۵۲

Regd. No. SHN-L-13-NP-21-85

DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
۱۳۴۵



تاج

محترم و مکرم! زید مجید

سلام مسنون! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتِ ملی کا علمبردار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے۔ بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقا
کی ضمانت ہے۔ اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رسائل ماہنامہ دارالعلوم صحابین

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دل نشیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے۔
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن مدافعت کی جاتی ہے۔
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے متفقہ مقالات شائع ہوتے ہیں۔
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاومین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے۔
- عروج اسلام کے جان فکرو دعوت کی زندگی پر مبنی مقالے پیش کئے جاتے ہیں۔
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

20 JAN 1986

71

دائرة العلوم دیوبند کا ترجمان



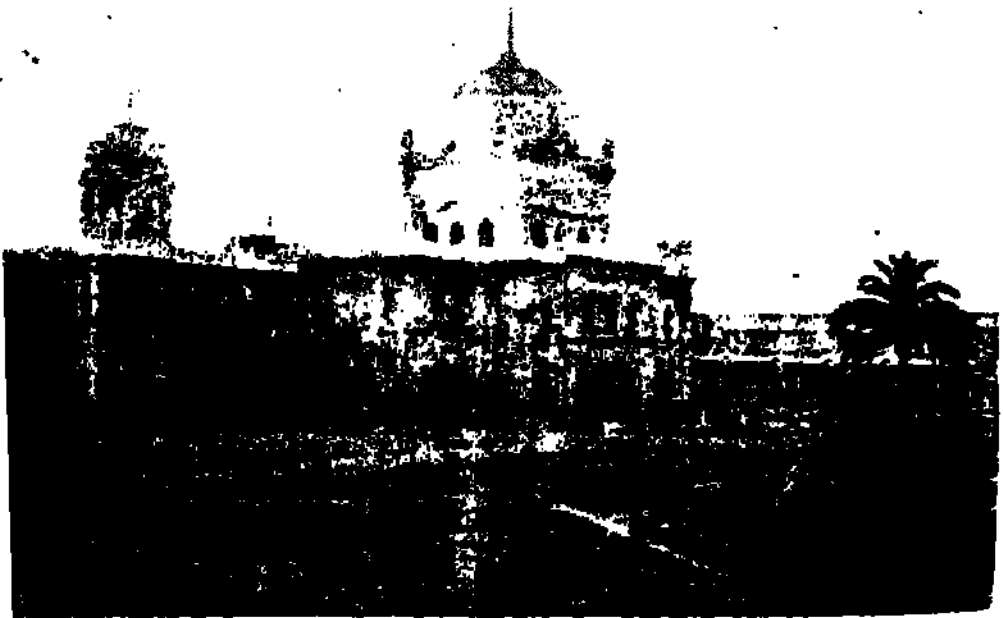
نایب نامہ



دائرة العلوم



Jan, 86





پیشوا العلوم دیوبند کا نشان

ماہنامہ دارالعلوم

شمارہ نمبر ۴ | بابہ ماہ جنوری سنہ ۱۹۸۶ء بمطابق ربیع الآخر سنہ ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۶

== نگران ==

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند
مدیر :-

مولانا جیب الرحمن القاسمی

قیمت فی پرچہ - ۳/- : سالانہ = ۳۰/-

سالانہ بدل شتراک | سعودیہ عرب، کویت، اوقیس ایریل - ۱۱۵/- جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ
بیرون ممالک سے | - ۲۵۰/- امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایریل - ۱۲۵/- پاکستان بذریعہ ایریل ۶۶% منگولہ دین

محبوب پریس دیوبند، سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زرقاوان ختم ہو گیا ہے، ○

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	جیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف ملی	۶
۳	تعلیقات و مطالعات	مولانا قاضی اطہر مبارکپوری	۱۹
۴	جماعت اسلامی، پس منظر، قیام مقصد سے انحراف	مولوی شمس الاسلام کشمیری	۲۶
۵	علامہ شامی	مولانا عزیز اللہ اعظمی	۳۵

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراول فرصت میں اپنا چنڈہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چنڈہ مبلغ ۴۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی ولہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چنڈہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں،

(۳) خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فتاویٰ

حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بلاشبہ دارالعلوم دیوبند ایک تعلیمی ادارہ اور دینی درسگاہ ہے لیکن اس کے باوجود اس نے مجموعی طور پر کبھی قومی زندگی سے اپنا تعلق منقطع نہیں کیا یہی وجہ ہے کہ اس نے ہمیشہ قوم کی ہر مرحلہ میں رہنمائی کی ہے، اور اس کے تربیت یافتہ علماء میں ہمیشہ سے ایک ایسی سربراہ اور رہ اور بیدار مغز جماعت رہی ہے جسکا ہاتھ قوم کی بنف پر رہا ہے اور قومی زندگی میں قائدانہ کردار ادا کیا ہے۔

اس بنا پر دارالعلوم دیوبند کو محض ایک تعلیمی ادارہ سمجھنا صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح معنوں میں وہ ایک تعلیمی تحریک ہے، اور عظیم کتابوں کے پڑھنے پڑھانے تک محدود نہیں رہتی بلکہ اسکا دائرہ کلاس سے کہیں زیادہ وسیع ہوتا ہے، دارالعلوم دیوبند ایک خاص نکتہ اور ایک مخصوص فلسفہ حیات کی دعوت کے لئے وجود میں آیا تھا اور تقریباً ایک سو بیس سال سے وہ یہ دعوت دے رہا ہے، اور بفضلہ تعالیٰ روز بروز اس کی دعوت کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا جا رہا ہے اور اسکے تربیت یافتہ سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں کی تعداد میں ملک کے ہر حصے اور قومی زندگی کے ہر شعبہ میں پہنچ کر مصروف عمل ہیں، اس طرح دارالعلوم دیوبند کی فکر معنوی اور جماعتی زندگی کی ایک مستقل اساس بن گئی ہے۔

اگر دارالعلوم دیوبند کا مقصد قیام صرف یہ ہوتا تاکہ یہاں عربی پڑھنے والے طلبہ آئیں، اور اپنا تعلیمی نصاب مکمل کر کے اپنے اپنے گھروں کو واپس لوٹ جائیں تو پورے وثوق سے یہ بات کہی جاسکتی ہے دارالعلوم دیوبند کی تاریخ سے وہ حیر العقول خدمات اور عظیم کارنامے وابستہ نہ ہوتے جو آج دارالعلوم دیوبند ہی کی ہیں بلکہ قوم و ملت کی تاریخ کا قابل صد فخر

اور روشن باب ہیں۔

۱۸۵۷ء کے ہلاکت خیزا و زبواہ کن انقلاب کے بعد ایک طرف مسلمانوں کے اندر جماعتی انتشار اور دینی انحراف پھیل رہا تھا، اور دوسری طرف عیسائی مشنریوں اور آریائی مبلغوں نے اسلام کو بے مہار سمجھ کر اس پر دھاوا بول رہا تھا، ایسے نازک اور سنگین حالات میں دارالعلوم دیوبند کے اکابر قطب ارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی وغیرہ ان رخنہ اندازوں کے تدارک کے لئے میدان میں نکلے اور اول الذکر نے حدیث و فقہ کے درس و تدریس سے اور ثانی الذکر نے اپنی دلپذیر تقریروں اور حکمت آمیز تحریروں کے ذریعہ اس طوفان ہلاکت کے رخ کو پھیر دیا۔

پھر جب سفید نام درندوں نے وطن عزیز کے سینے میں اپنے غونی پنچے گاڑ دیئے اور وطن ہاشمیوں پھر اپنے ظلم و تشدد کی حکمرانی اور انکی آزادی کو سلب کر لینے کے بعد ان کے دین و مذہب اور تہذیب و تمدن پر بھی ٹھنوں مارنا شروع کر دیا، تو اس عہد بے بسی میں آزادی کامل اور قومی خود مختاری کیلئے تحریک انقلاب کا نقشہ مرتب کرنے والا بطل حریت اور مجاہد جلیل اسی دارالعلوم دیوبند کا ایک سپہ سالار تھا، جسے آج دنیا "شیخ الہند" کے نام اور اسکی انقلابی جدوجہد کو "ریشی رومال تحریک" سے جانتی پہچانتی ہے، اسی قابل صد فخر جرم پر اس ضعیف العمر مگر جوان ہمت جہل کو تین سال سے بھی زیادہ عرصت تک مالتا جیسے دوران فتادہ اور برقیے جزیرہ میں قید و بند کی اذیتیں برداشت کرنی پڑیں، پھر بھی اس کے عزم و ارادہ میں سرسرفرق نہیں آیا، اور قید و فرنگ سے رہائی حاصل ہوتے ہی "ترک موالات" کا وہ انقلابی فتویٰ اور تاریخی منشور شائع کیا جس نے ایک طرف برطانیہ کے قہر سلطنت کو متزلزل کر دیا اور دوسری طرف قومی تنظیموں! "خلافت کمیٹی" "جمعیتہ علماء ہند" اور انڈین نیشنل کانگریس کے اندر زندگی کی تازہ روح پھونک دی اور پھر ان تینوں قومی جماعتوں کو ایک فلیٹ فارم پر متحد کر کے ایک ایسی سرد جنگ کا آغاز کر دیا، جس نے حکومت برطانیہ کے جبر و تشدد کے سارے ہتھیار کند کر دیئے،

علاوہ ازیں داعی انقلاب مولانا عبد اللہ سندھی اور ان کے عظیم رفیق کار مولانا محمد میاں لکھنوی بہ مولانا منصور انصاری غازی دارالعلوم دیوبندی کے ساختہ پر داختہ تھے جنہوں نے آزادی وطن کے سلسلے میں ایثار و قربانی کی ایسی مثال پیش کی جس کی نظیر تاریخ کے صفحات میں شکل سے ملے گی۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ شاہجاں پوری، مجاہد ملت حضرت مولانا، حقیق الرحمن سیوہاڑی، فخر المحدثین حضرت مولانا سید فخر الدین مراد آبادی، مولانا محمد میاں دیوبندی وغیرہ فضلاء دارالعلوم دیوبند نے آزادی ملک و ملت کی جنگ میں جو قائدانہ کردار پیش کیا ہے، اور اس راہ میں جن مشکلات و مصائب کا سامنا کیا ہے اس کے عینی گواہ اب بھی موجود ہیں۔

اور آزادی وطن کے بعد امت کی علمی، دینی، اقتصادی اور سیاسی رہنمائی کا فریضہ جو جماعتیں انجام دے رہی ہیں ان میں غالب عنصر علمائے دارالعلوم ہی کا ہے اس لئے بلا خوف تردید یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ہندوستان بھر میں صرف دارالعلوم دیوبندی ایک ایسا تعلیمی ادارہ ہے، جسے حقیقی معنوں میں جمہور کا ادارہ کہا جاسکتا ہے۔

این سعادت بزور بازو نیست

تانه بخشد خدائے بخشندہ!

قسط ۲

ان : مولانا محمد حنیف مٹنی

حدیث پاک

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

طلبہ کا مقام و مرتبہ! اسلام کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ایک مسلم جس کام کو بھی کرتا ہے اس کی خیر و برکت اور فائدے سے لازمی طور پر مستفیض بھی ہوتا ہے اور اس کا اجرا سے خدا کے یہاں مل کر رہتا ہے، پیغمبر علیہ السلام فرماتے ہیں۔

من غذا فی المسجد لا یرید الا ان یتعلم خیرا او یعلمہ کان لہ کاجر حج تام و فی رزیة کان بمنزلة الجہاد فی سبیل اللہ «

جو لوگ مسجد میں صرف علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے جائیں گے ان کو ایک کامل حج کا ثواب ملے گا اور بعض روایتوں میں ہے کہ وہ مجاہد فی سبیل اللہ کے درجے میں ہو گا

ایک جگہ فرماتے ہیں۔

«من طلب علما فادركہ كتب اللہ تہ كفلین من الاجر، ومن صلب علما فلم یدركہ كتب اللہ كفلا من الاجر»

جو شخص علم حاصل کرے اسے دو گنا ثواب ملے گا اور جو شخص حج کے باوجود نہ پائے اسے ایک گونہ اجر ملے گا۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

اذا جاء الموت طالب العلم وهو علی حاله مات شهیدا «

اگر علم حاصل کرتے کرتے طالب علم کو موت آجائے تو وہ شہید ہے۔

یہ بھی ملحوظ رہے کہ علم کی فضیلت عبادت کی فضیلت سے زیادہ ہے آپ کا ارشاد ہے
 فضل العلم خیر من فضل العبادۃ و
 ملائک الدین الورع،
 دین کا بڑا سرمایہ تقویٰ ہے۔

نیز طالب علم کا مقام بہت زیادہ نمایاں ہے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی اس روایت
 سے عیاں ہے آپ فرماتے ہیں

” من سلك طريقا يلتمس فيه
 علما سهل الله له طريقا إلى الجنة
 وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله
 يتلون كتاب الله ويتدارسونه
 الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم
 الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله
 فيمن عنده و من بطابه عمله
 لم يسرع به نسبه “
 جو شخص علم کے لئے نکلے گا خدا اس کے لئے
 خدا اس کے لئے جنت کا راستہ ہموار آسان
 کر دے گا اور جب کوئی قوم خدا کے گھر میں
 جمع ہو کر اللہ کی کتاب پڑھی اور اس کا مذاکرہ
 کرتی ہے تو اس پر سکینت نازل ہوتی ہے
 اور رحمت حق اس کو گھیر لے گی، فرشتے ان کو
 چلنے میں لے لینگے اور خدا ان کا ذکر اپنے
 یہاں کی مخلوق کے سامنے بڑے فخر سے کرے
 گا اور جو شخص عمل میں پیچھے ہو گا اس کا نسب
 اس کو آگے نہ لیجا سکے گا۔

حضرات صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں آیا آپ مسجد میں ایک سرخ چادر پر لیٹے ہوئے تھے میں نے عرض کیا
 اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں علم حاصل کرنے کی عرض سے آیا ہوں آپ نے فرمایا مبارک
 ہو فرشتے طالب علم کو اپنے بازوؤں میں چھپا لیتے ہیں، یہی وہ خوبیاں ہیں جن کا ظہور طالب
 علم کی زندگی میں وقتاً فوقتاً ہوتا رہتا ہے۔
 طلبہ کے ساتھ رسول اللہ کی خیر خواہی :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

فرماتے ہیں کہ ہم جب حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس حدیث حاصل کرنے کی غرض سے آئے تو فرماتے کہ خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت (خیر خواہی) آپ کو مبارک ہویم نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کی خیر خواہی کیا ہے تو حضرت ابوسعید نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور وصیت فرمایا ہے کہ ابوسعید میرے بعد کچھ لوگ آپ سے حدیث حاصل کرنے آئیں گے وہ جب آئیں تو ان سے نرمی سے پیش آؤ اور ان سے حدیث بیان کرو و بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابوسعید نوجوانوں کو دیکھتے تو فرماتے کہ خدا کے رسول کی وصیت تم کو مبارک ہو آپ نے ہمیں وصیت کی ہے کہ جب تم آؤ تو ہم مجلس میں جگہ کشادہ کر لیں اور تمہیں حدیث سکھائیں اس لئے کہ تم ہمارے بعد آنے والے محافظ حدیث ہو تم ہی ہمارے بعد حدیث کی ذمہ داری سنبھالنے والے ہو، اس سے اہل علم کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف کا اندازہ ہوتا ہے اور یہ احساس بھی ہوتا ہے کہ آپ طلبہ اور علماء کی اس طرح ہمت افزائی فرماتے تھے کہ سننے والا غیر اختیاری طور آپ کی طرف ہوتے بغیر نہ رہتا آپ نے اہل علم کی حوصلہ افزائی کے لئے ایسے تمام طریقے اختیار فرمائے جس سے شوق بڑھتا ہے آئندہ ہم یہ بھی بتائیں گے کہ صحابہ کی تعلیم و تربیت کے لئے آپ نے کتنا کامیاب راستہ اختیار فرمایا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تعلیم! آنحضرت صلی اللہ علیہ کا طریقہ تعلیم قرآن سے کسی طرح مختلف نہیں ہے اس لئے کہ آپ کتاب اللہ کے داعی، خدائی احکامات کے شارح اور قرآنی آیات کے مفسر ہیں پورا قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ۲۷ سال میں نازل ہوا اور آپ نے اپنی قوم اور اطراف میں بسنے والوں کو اس طرح بیان فرمادیا کہ نہ کوئی گوشہ تشنہ رہا اور نہ کوئی گوشہ پوشیدہ آپ زندگی بھر معلم، قاضی، مفتی، فیصل اور قائد سب کچھ رہے اور امت مسلمہ کی تمام ضرورتیں آپ ہی کی ذات سے پوری ہوتی تھیں چاہے وہ فرد سے متعلق ہوں یا پوری سوسائٹی سے اگر اس ضرورت کا ذکر قرآن

میں نہیں ہے قناب کی عملی سنت میں ضرور ہو گا اس لئے ہم اسلامی احکامات کا ایک براہِ راست
ایسا بھی پاتے ہیں جو ربِ صمدی کے دورانِ امت پر عائد ہوا جس میں عبادات، آداب و
اخلاق، فرائض و واجبات ربِ پیا پس ہم جسے سنت کہتے ہیں وہ انسان کے دین کی کاوش
نہیں جسے داعیوں نے تفریق میں بیان کیا ہو یا اہل قلم نے مرتب کر لیا ہو بلکہ زمانہ کی دینی
سیاسی، اخلاقی اور معاشرتی ضرورتوں کے ساتھ ساتھ امن و جنگ یا خوش حالی اور بد
حالی کے زمانہ میں رفتہ رفتہ احکام آتے رہے اور سنت مرتب ہوئی تو یہی نا آئندہ امت کے
لئے پورا ایک محرک اور مبارک نظامِ تعلیم و تہذیب اور یہ کوئی آسان بات بھی نہیں
ہے کہ انسان دیکھتے ہی دیکھتے ہی بدل جائے اور اپنی پرانی تعلیم یا قدیم روایات اور
آبادی تہذیب و تمدن کو یک جہت قبورِ کبر اسلامی عقائد و عبادت کا پابند بنا جائے۔

قرآنِ کریم نے خاصہ عقائد، بری عادت اور قوی رسم و رواج کا خاتمہ بھی بند کر دیا
فرمایا ہے جس پر زمانہ صدیوں قائم رہا اور عبادات، احکام کی تخم ریزی بھی رفتہ رفتہ کی ہے
اس نے پہلے بند کر دیا اور اعلیٰ سیرت کی دعوت دی اور شیخِ موت کے پردہ آئوں کو صبر
و استقامت پر ابھارا اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآنِ کریم کی تفسیر فرماتے
لوگوں کو مسائل سبھاتے ان کے باہمی نزاع کے نیچے فرماتے اور مجرموں کو سزا دیتے ہے
اور آپ کے اپنی اقدامات کا نام سنت ہے ہم یہ بھی بتا دینا چاہتے ہیں کہ سنت کی
فنون و اشاعت میں آپ کا طریقہ تعلیم کید با در لوگوں کے دل سنت کی طرف کیوں کھینچے
ابتداء میں جب اسلامی دعوت تضحیٰ طور پر جاری تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے صحابہ کے لئے حضرت زید بن ارقم کے مکان کو پناہ گاہ بنایا جہاں مشرکین کی اذیتوں
سے بچ کر مسلمان اکٹھا ہوتے اور قرآنِ کریم کا مذاکرہ فرماتے تھے آپ انہیں اسلام کی بنیادی
تعلیم دیتے اور جو آیتیں نازل ہوتیں انہیں یاد کراتے تھے کچھ دنوں بعد مکہ میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی نیا گاہ ہی علم و تربیت کا مرکز ہو گئی اب یہیں براہِ راست ۔۔۔۔

صحابہ کرام قرآن کریم سیکھنے لگے اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے چشمہ صافی سے اپنی تشنگی بجھانے لگے صحابہ کرام قرآنی آیات زبانی یاد کرتے اور آپس میں اس کا مذاکرہ فرماتے پھر یہ ذوق اتنا بڑھا کہ مکان ہو یا بازار، بستی ہو یا ویرانہ بس یہی کوشش رہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنا گیا ہے اسے کسی طرح بھی محفوظ کر لیا جائے بعض مرتبہ آیتوں کی ترتیب کا مذاکرہ بھی آپس میں ہوتا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد اسی بہانے معلوم جائے اس لئے دراصل آپ کا ارشاد ہی قرآن کی تفسیر ہے بہر حال قرآن پاک کی حفاظت کے ساتھ حدیث کی حفاظت کا بھی پورا اہتمام جاری رہا جیسا کہ حضرت عمر کے قول اسلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ دور اول میں غروں میں قرآن پڑھتے اور دینی مسائل سیکھتے تھے۔

پھر وہ وقت بھی آیا کہ مسجد نبوی ہی عبادت، دینی شعائر، اور عام مذہبی امور کے ساتھ فکر و فن، علم و معرفت، اور افتخار و تقاضا کا مرکز ہو گئی تاہم اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت و اتاعت کی سرگرمی کو کسی مقام تک محدود نہیں رکھا بلکہ راستوں پر بھی لوگ آپ سے مسائل دریافت کرتے تو آپ اس کا جواب عنایت فرماتے، سفر ہو یا حضر، بستی ہو یا ویرانہ، حالت امن ہو یا جنگ جہاں کہیں آپ کو دعوت کا موقع ملا اسے غنیمت جانتے اور پہنچے فرماتے رہے اس کے علاوہ آپ کی مخصوص مجلسیں بھی ہوتیں جس میں وعظ فرماتے اور صحابہ کے فتاویٰ طبع کا پورا خیال فرماتے تھے آپ جہاں تشریف فرما ہوتے صحابہ آپ کے ارد گرد طوق بنا کر بیٹھ جاتے، حضرت انس فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام حجر کی نماز سے فارغ ہوتے ہی غلظوں میں بٹ جلتے، قرآن کریم کی تلاوت کرتے اور فرائض و سنن سیکھتے تھے، صحابہ کی تازخ اور ان کی عملی زندگی سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بھی صحابی کے ساتھ بخل سے کام نہیں لیتے تھے، بلکہ ان کے ساتھ کثرت سے شیشے، اینٹیں، تعلیم دیتے، ان کے دلوں کا تذکیہ فرماتے جیسا کہ واقعات پر

عود کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔

حضرت عبدالشہین سعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم
يتغوانا بالموعظة في الايام كراهة
السماحة علينا،
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وعظ ولما ناد
کے وقت اس اندیشہ سے ہماری نگراہی
فرماتے تھے کہ کہیں ہم اکتانہ جائیں۔

۱ اور درمیان میں وقفہ رکھتے تھے اس لئے کہ مسلسل تعلیم اور وعظ و نثار سے
بسا اوقات دلوں میں اکتاہٹ پیدا ہو جاتی ہے اور فائدہ بھی نہیں ہوتا اس لئے اور
تعلیم میں اس کا لحاظ کرنا دانائی ہوگی اور یہی وہ بنیادی طریقہ تعلیم ہے جس کا آج بھی
علمی اور تربیتی ادارے بڑا اہتمام کرتے ہیں اور طلبہ کے دلوں میں علمی باتیں اتار دینے کی
یہی بہترین تدبیر ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو بھی لوگوں کی عقل و دانش کے
رطابن ہوتی تھی اس لئے کہ جو گفتگو محالہ کی سمجھ سے بالاتر ہو بسا اوقات نفلوں کا باعث
اور لا حاصل ہوتی ہے۔

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاضرین کے سامنے ایسی ہی بات پیش فرماتے تھے جسے
وہ سمجھ سکیں چنانچہ شہری اور قصبائی کو ان کے مزاج اور ماحول کے مطابق باتیں ذہن
نشیں فرما دیتے تھے اسی طرح آپ ان کی عقل و غرور کی بھی رعایت فرماتے تھے اور انکی
فطری یا کسی صلاحیت کا بھی لحاظ رکھتے ہوئے تنبیہ فرماتے تھے ذکی اور مجتہد کے لئے
آپ کا اشارہ کافی ہوتا تھا اور جس کی یادداشت اچھی ہوتی اس کے لئے بس آپ کا ایک
سرسری تذکرہ کافی ہوتا ایک واقعہ بطور مثال حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے
ہوئے فرماتے ہیں کہ قبیلہ بنو فزارہ کا سیدھا سادہ آدمی اس حضرت کی خدمت میں حاضر
ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میری بیوی کو انتہائی سیاہ بچہ پیدا ہوا ہے جو کسی طرح میل
نہیں ہو سکتا آپ نے اس سے دریافت کیا تمہارے پاس کچھ ادب بھی ہے اس نے

کہاں باں، آپ نے فرمایا ان کا رنگ کیسا ہے اس نے کہا وہ سرخی مائل ہے آپ نے فرمایا اچھا ان میں کوئی خاکستر بھی ہے اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا سرخ ادھت کے جوڑوں سے یہ خاکستر رنگ کہاں ہے اگیا اعرابی نے کہا ممکن ہے ان میں بعضوں کی رگیں سیاہ ہوں آپ نے فرمایا ہاں بھی یہ سیاہی کسی اندونی رنگ کا اثر ہو یہ سن کر اعرابی مطمئن ہو گیا، اسی طرح ایک قریشی نوجوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا مجھے نہ ناک اجازت دیجئے صحابہ نے سنا تو اسے ڈانٹنا شروع کیا آپ نے فرمایا دیکھو عفت مت کرو اور اسکو میرے پاس لے آؤ پھر آپ نے اس سے فرمایا کیا تو یہ عمل اپنی والدہ کے ساتھ پسند کرے گا اس نے کہا آپ پر میرے باں باپ قربان ہوں قسم بخدا نہ صرف میں بلکہ کوئی بھی اپنی ماں کے ساتھ یہ حرکت پسند نہیں کرے گا آپ نے فرمایا اچھا اپنی بی بی کے ساتھ یہ پسند کرو گے اس نے پھر ہنسا جواب دیا پھر آپ اس کی خالہ، بھوپھی اور ذمی وغیرہ کا ذکر کیا اور وہ نوجوان ہر باہر گر نہیں کہتا رہا آپ نے اسکے سر پر دست مبارک رکھ کر فرمایا۔

اللهم اغفر ذنبه و ظہر قلبه خدایا ملے گناہ معاف کر دے، دل کو صاف و رحمن فرجہ ،

کر دے اور اس کے شرنگاہ کی حفاظت فرما رادی کا بیان ہے کہ دعا کی برکت کا یہ اثر ہوا کہ پھر وہ نوجوان کسی بھی غیر فطری خواہش کا طرف مائل نہیں ہوا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا کی برائی اس انداز سے بیان فرمائی کہ اس نے پوری سوساٹھی میں زنا کے برے اثرات محسوس کئے اور طے کر لیا کہ جس کام کو لوگ پسند نہیں کرتے وہ خود کیوں پسند کرے بالآخر اسی جذبہ نے نوجوان کو زنا سے بالکل دور رکھا اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہی عمل اچھا ہے جس میں انسان کا نفس حقیقی واعظ ہوا اور ضمیر کو تسکین ہو جائے۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بات چیت میں لوگوں کے لب و لہجہ کی بھی رعایت فرماتے تھے شہر مورخ خطیب بغدادی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آپ کا یہ ارشاد

نقل کیا ہے، تیسرا من امیر امعلیام فی السفر ما یہ جملہ اور اسلوب اداس قبیلے کی زبان کی عجازی کرتے ہیں جس کی اصل یہ ہے "تیس من البر الصیام فی السفر" سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے قبیلہ اشعر تفظ میں لام کی جگہ میم استعمال کرتا ہے اپنے ان سے گفتگو کے وقت اس کی رعایت فرمائی، آپ ہر بات کو واضح طور پر تین مرتبہ بیان فرماتے تھے تاکہ سننے والے خوب ابھی طرح سمجھ لیں اور سنتے ہی اسے یاد کر لیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یسود کسودکم ولکن کان اذا تکلم بکلام فصل یحفظہ من سمعہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ لوگوں کی طرح تیزی سے گفتگو نہیں فرماتے تھے بلکہ جب بات چیت کرتے تو سننے والا آپ کی ہر بات یاد کر لیتا تھا۔

بعض روایات میں ہے کہ اگر کوئی چاہتا تو گفتگو کے کلمات بھی سن لیتا معلوم ہوا کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی عادت شریف تھی کہ آپ ہر بات کو بار بار دہراتے تاکہ سننے والے محروم نہ رہیں اور آپ کے متادات کا کوئی مختصر سا جز بھی نہ رہ جائے حضرت اس فرماتے ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تکلم بکلمة اعادها ثلاثا حتى نفهم عنه واذا الت علی قوم فسلم علیہم سلم علیہم ثلاثا

آپ جب گفتگو فرماتے تو ہر بات تین مرتبہ دہراتے اور سلام بھی تین مرتبہ فرماتے تھے،

لیکن یہ طوطا رہے کہ ایسا بوقت ضرورت فرماتے تھے بعض تمام گذشتہ باتوں سے معلوم ہوا کہ آپ شری احکام بڑی عمدگی سے بیان فرماتے تھے تاکہ کسی کو پوچھنے

کا موقع نہ رہ جائے بلکہ بسا اوقات مسائل کے سوال سے زیادہ تفصیلی جواب آپ عنایت فرماتے تاکہ کسی کی کوئی مشکل باقی نہ رہ سکے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کام میں آسانی پسند فرماتے تھے اور مشکل باتوں سے منع کرتے تھے آپ کی خواہش تھی کہ عزیمت کے ساتھ لوگ رخصت اور رعایت سے بھی فائدہ اٹھائیں آپ عبادت میں حد سے زیادہ غلو اور احکام میں تنگی سے بھی منع فرماتے تھے اور اس میں کوئی ہجرت اس لئے نہیں کہ آپ نے ایک آسان دین کا اعلان اپنی زبان رسالت سے فرمایا ہے سیرت کا مطالعہ کرنے سے آپ کی بردباری امت کے ساتھ بے پناہ محبت حق کے لئے آپ کی نارا منگی اور پیچیدہ امور میں آپ کی معافیت بھی نمایاں ہوئی ہے حضرت ابوہریرہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا اور کہنے لگا: اللھم ارحمنی و محمداً و آلہ ترحم معنا احداً، اے اللہ تو مجھ پر اور محمد پر رحم فرما اور کسی پر رحم مت فرما، یہ جہاں سنتے ہی آپ نے فرمایا تو نے یہ کیا سمجھا کہ دعا جیسی وسیع چیز کو اس قدر تنگ کر دیا پھر تھوڑی دیر کے بعد یہی تعصباتی مسجد کے ایک گوشے میں پیشاب کرنے لگا صحابہ نے دیکھا تو اس کی طرف لپک پڑے آپ نے صحابہ سے فرمایا اسے پیشاب کر لینے دو اس لئے کہ تم دنیا والوں کے لئے سہولت پسند بنا کر بھیجے گئے ہو تمہیں مشکل میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا ہے جاؤ اس کے پیشاب پر دو چار ڈول پانی پھا دو، آپ نے امت کو ہمیشہ آسانی بہم پہنچانے کی تعلیم دی ہے حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ کا ارشاد ہے۔

علموا ویسبروا ولا تعسروا واذا تم لوگوں کو سیکھاؤ، ان کے ساتھ آسانی برتو غضب احدکم فلیسکت، اور سخت مت بنو اور جب تم میں سے کسی کو

غصہ آئے تو چپ سادہ لے۔

حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

خَيْرٌ دِينِكُمُ الْيَسِيرَةُ وَ خَيْرُ الْعِبَادَةِ
 بِهَيْئَتِ عِبَادَتِ عَمَلِي شَغْلُهُ هِيَ اَوْرِ بِهَيْئَتِ
 دِينِ دِهِ هِيَ وَ اَسَانِ هُوَ -
 الفقہ

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیچیدہ اور لاینحل سمہ سے بھی منع فرماتے تھے
 آپ کے بارے میں یہ مشہور بھی ہے کہ جب دو باتوں میں مبتلا ہوتے تو آپ نے آسان
 بات کو اختیار فرمایا بشرطیکہ اس میں کوئی معصیت نہ ہو ہاں اگر اس میں معصیت ہوتی
 تو سب سے زیادہ آپ اس سے بچتے تھے آپ نے کہیں کسی سے اپنی ذات کے لئے
 بدلہ بھی نہیں لیا ہاں اگر اسلامی حدود کی بے حرمتی ہو رہی ہو تو پھر آپ اللہ کے لئے فرود
 انتقام لیتے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے ساتھ ایک بے تکلف بھائی اور ہریان
 باپ کی طرح پیش آتے تھے جب صحابہ کو ادب سکھاتے تھا تہائی نرم اور پیار بھرے لہجہ
 میں پکارتے تھے آپ فرماتے تھے،

انما انا لکم مثل الوالد اذا اتيتم
 الفاضل فلا تستقبلوا القبلة ولا
 تستدبروها
 میں تمہارے لئے ایک باپ کی طرح ہوں
 دیکھو جب تم نفاذ حاجت کے لئے جاؤ
 تو نہ قبلہ کی طرف رخ کرو اور نہ پشت۔

جب صحابہ آپ کی حدیث سے غلط ہو کر آپ کی تعریف نہ کرنا چاہتے تو آپ یہ کہہ کر فریضہ
 فرمادیتے۔

لا تنظروني كما اطرت النصارى عليي
 بن مريم فانما انا عبد الله ورسوله
 آپ نے کسی قیمت پر یہ بھی گوارا نہیں فرمایا کہ کوئی آپ کو بشریت کے مقام سے بلند
 کر کے پیش کرے آپ کسی بیان کرنے والے سے کوئی صلہ یا کلمہ شکر کی اس بھی نہیں رکھتے
 تھے،

عورتوں کی تعلیم ایک مرتبہ چند صحابیات آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ ہم مردوں کی دھڑ سے آپ

کی خدمت میں حاضر ہونے سے محروم ہیں اس لئے ہمارے لئے بھی کوئی دن مقرر فرمادیں جو تاکہ ہم بھی لاکر سیکھ سکیں آپ نے فرمایا بہت اچھا تم فلاں صحابی کے مکان میں جمع ہو جاؤ پچھتیرے آپ وقت مقررہ پر عورتوں کے مجمع میں تشریف لائے حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ آپ نے اس روز عورتوں سے فرمایا۔

ما من امرأة تقدم ثلثا من الولد
تحتسبن الا دخلت الجنة فقالت
امرأة منهن او اثنتان قال واثنان
جس عورت کے تین بچے کسی میں گزر جائیں
اور وہ احتساب کے ساتھ میر بھی کرے تو
وہ یقیناً جنت میں جائے گی ایک عورت
نے کہا جس کے دو بچے گزرے ہوں تو۔
آپ نے فرمایا کہ وہ بھی جنت میں جائے گی۔

صحابہ کی عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف سوالات کرتیں اور آپ انہیں جواب دیا کرتے تھے اور یہ موقع اتفالی نہیں بلکہ عورتوں کے لئے آپ نے مقرر فرمایا تھا صحابیات آئیں، اسلامی تعلیم کے علاوہ اور بھی دیگر مسائل دریافت کرتی تھیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں " نعم النساء نساء الانصار لو يمنعن الحياء ان يتقهن في الدين، انصاري عورتیں بہت خوب ہیں کہ وہ دینی مسائل دریافت کرنے اور سمجھنے سے نہیں شرماتیں، یہ حضرت انس کی والدہ ام سلیم ہیں ایک مرتبہ اللہ کے نبی کے پاس آئیں حضرت ام سلمہ بھی موجود تھیں اور عرض کیا یا رسول اللہ خدا صحیح اور سچی بات بیان کرے سے نہیں شرماتا، کیا احتلام کی وجہ سے عورتوں پر بھی غسل واجب ہو گا آپ نے فرمایا کہ طہارت کا اثر اگر موجود ہو تو غسل واجب ہو گا، حضرت ام سلمہ یہ سن کر مارے شرم کے حق چھپائے لگیں اور دریافت کرنے لگیں یا رسول اللہ کیا عورتوں کو بھی احتلام ہوتا ہے، آپ نے فرمایا

زیرے ہاتھ خاک آلود ہوں) پھر بچے عورتوں کے ہم شکل اور شاہ کیوں ہوتے ہیں۔
 اس خوش مزاجی، عالی نفسی، فراخ دل اور صحیح انداز تربیت کے ساتھ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم صحابہ کو عام احکام اور آداب اسلام کی تعلیم دیا کرتے تھے شاہان دنیا اور قیصر
 و کسری کی طرح آپ کے یہاں کوئی دربان یا چوکیدار نہ تھا بلکہ مسجد ہی تعلیم و تربیت
 گاہ تھی جہاں صحابہ احکام سیکھتے تھے کبھی آپ سے راستہ ہی میں دریافت کر لیتے تو
 آپ بہت خوش ہوتے اور انہیں خوش ہو کر جواب دیتے تھے کبھی ایسا بھی ہوتا کہ صحابہ حج
 کے ایام میں سواری ہی پر آپ سے دریافت کرتے تب بھی آپ کے معنی خیز تبسم میں فرق نہ
 آتا کبھی کسی کے سوال کا جواب جم غفیر میں دیتے کبھی مہربانوی پر طوہ افروز ہو کر دینے کے
 احکام تفصیل سے بتاتے جسے سننے والے دوسروں تک پہنچا دیتے اسی لئے جس نے آپ
 کے ارشاد کو سنا آپ کو دیکھا اور آپ کے ارشاد کو یاد کر لیا ہے اس کے دل میں آپ
 کی تصویر ایک زمانہ تک باقی رہتی تھی اور اگر کبھی کسی لفظ میں ادنیٰ سا شبہ ہی ہوتا
 تو فوراً در اقدس پر حاضری دیکھنا لگتا کہ لیتے تھے معلوم ہوا کہ آپ کا طریقہ تبلیغ اس عقید
 کے لئے کافی اور وافی تھا آپ کا انداز تربیت، آپ کا طریقہ تعلیم بھی صحابہ کے
 دلوں میں اتار دینے کے لئے کافی ہے اب یہی موضوع کا جائزہ لینا ہے تاکہ صحابہ کی
 سرگرمی اور حدیث کے ساتھ ان کے تعاون کا اندازہ ہو اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ صحابہ
 کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کس طرح استفادہ کرتے تھے۔

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم! اس باب کے مقدمہ میں ہم جان چکے ہیں
 کہ سنت وہ ذخیرہ ہے جسے قرآن کریم کے ساتھ صحابہ نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے حاصل کیا ہے اور اس کی اتباع اور اس سے ہم آہنگ ہونے میں پوری دلچسپی
 بھی لی عزم کرنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس موضوع کا تعلق مسلمانوں کی عبادات
 احکامات، معاملات، اخلاقیات، اور شخصی مسائل جیسے زندگی کے بے شمار شعبوں۔

سے ہے بلکہ زندگی میں پیش آنے والے مسائل، امن و جنگ، پریشانی و آسودگی سب سے ہے جس موضوع کا تعلق ان امور سے ہو ظاہر ہے کہ ایک طالب علم نہ صرف اس سے متعلق ہو گا بلکہ غیر معمولی محبت بھی کرے گا اور کون نہیں جانتا کہ صحابہ کرام حدیث نبوی کے سچے عاشق تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلسوں کے دلدادہ تھے اسے حاصل کرنے کے لئے دوسروں پر بازی لے جاتے تھے اور یہ سب نتیجہ ہے ان کے قوی ایمان اور معلم انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عشق و محبت کا صحابہ چونکہ علم کی عظمت اور علماء کی فضیلت جانتے تھے اس لئے اخلاص اور صدق دل سے حدیث حاصل کرنے اور اپنے اوپر منطبق کرنے میں لگ گئے جیسا کہ صحابہ کی علمی سرگرمیوں اور گونا گوں شوق سے بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ (جاری)

یاد رفتگان

۲۸ ربیع الاول ۱۴۰۲ھ مطابق ۱۲ دسمبر ۱۹۸۵ء بروز پنجشنبہ دارالعلوم کے قدیم استاذ حضرت مولانا سعید احمد گنگوہی (المعروف بہ بھائی جی) طویل علالت کے بعد انتقال کر گئے، مرحوم حضرت خطیب ارشاد مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کے پوتے تھے، ۲۶ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ کو آپ کی ولادت ہوئی اور پیدائش پر ابھی ایک ماہ میں یوم ہی گذرے تھے کہ والد محترم صاحبزادہ محمود احمد عین جوانی میں اللہ کو پیارے ہو گئے، اسلئے انکی پرورش اور نشوونما حضرت گنگوہی، کے زیر سایہ ہوئی، حضرت گنگوہی مرحوم سے حد درجہ محبت کرتے تھے، ایک مرتبہ جبکہ عمر تقریباً آٹھ سال کی تھی، حضرت گنگوہی قدس سرہ کے گلے میں باپیں ڈال کر کسی چیز کا اصرار کر رہے تھے، اتفاق سے اسی وقت انکے تایا ابا صاحبزادہ مولانا حکیم مسعود احمد صاحب آگئے اور انہیں حضرت سے اس طرح چمٹے ہوئے دیکھ کر کہا کہ "حضرت یہ تو بہت گستاخ ہونا چاہا ہے" (بقیہ صفحہ ۱۹)

تعلیقات و مطالعات

اسن — مولانا قاضی اظہر مبارکپوری

دینی باتیں غیر مسلموں سے نہیں سننی چاہیے! | قاہرہ کے مجلہ منبر الاسلام میں سوال ہے کہ کیا ہم مسلمانوں کے

نئے جائز ہے کہ عیسائیوں کے وعظ و نصائح جو ہمارے دین اسلام کے بارے میں ہو ہم ان کو سنیں، یعنی ہمارے دین اسلام کی باتیں عیسائی علماء بیان کریں اور اسلام پر وعظ کریں تو کیا ہم اس کو اسلامی وعظ سمجھ کر سنیں؟

اس کا جواب دیا گیا ہے کہ کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ اسلامی شریعت کے بارے میں کسی غیر مسلم سے وعظ و نصیحت سنئے، کیونکہ یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو چکی ہے کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ نے اپنے اپنے دین میں تحریف کر کے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کی شریعت کو بدل دیا ہے، اسی طرح انہوں نے تورات اور انجیل کو بھی بدل دیا ہے، جب وہ اپنی شریعت کے بارے میں یہ کام کر چکے ہیں تو پھر ان کو شریعت اسلام کے بارے میں کیسے قابل اطمینان اور امین ذمہ دار قرار دیا جائے؟ اسی لئے کسی مسلمان کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ وہ کسی غیر مسلم سے اسلامی شریعت کی باتیں سنے۔

یہ فتویٰ مصر کے متنور اور روشن خیال علماء کا ہے جن کے یہاں یہود و نصاریٰ بھی ہیں اور وہ جدیداً علی تسلیم اور مغربی تہذیب و تمدن سے قریب بھی ہیں، یہود و نصاریٰ کے بارے میں ان کے تجربات بھی زیادہ ہیں، یہ مصری علماء کھلم کھلا فتویٰ دیتے ہیں کہ یہ

ہو یا عیسائی یا کوئی دوسرا غیر مسلم اس سے اسلامی شریعت کی باتیں نہیں سنی جاسکتی ہیں اور اس سے دین کی معلومات نہیں لی جاسکتی ہے، اس تصریح کی روشنی میں برہنہ لکھا جائے گا کہ جو لوگ یورپ کے عیسائی مضمونوں کی کتابوں سے اسلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، ان کے تراجم پڑھ کر قرآن سمجھنا چاہتے ہیں وہ سراسر غلطی پر ہیں، یورپ کے غیر مسلم مستشرقین کے ذریعہ جو دینی کتابیں ملتی ہیں، یا جن اسلامی موضوعات پر وہ اپنی تحقیق پیش کرتے ہیں، ان پر اعتبار نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جب اپنے مذہب کے نہیں ہیں تو اسلام کے کب ہوں گے، کوئی مستشرق کتنی ہی عرق ریزی اور تحقیق سے کسی اسلامی اور دینی موضوع پر کتاب لکھے ہم مسلمان اسے ہرگز سند کا درجہ نہیں دے سکتے اور نہ اس کی تحقیق کو اپنے لئے دلیل بنا سکتے ہیں۔

یہ جو ہمارے خالص دینی اور مذہبی جلسوں میں غیر مسلموں کو منت سماجت کر کے بلایا جاتا ہے اور ان سے اسلامی اور دینی موضوعات پر کچھ نہ کچھ کہلوایا جاتا ہے، یہ بھی سراسر غلط اور لغو کام ہے، ہمارے خالص دینی اور اسلامی معاملات میں قومی یک جہتی کی یہ ترکیب معریت ہے، دینی امور میں غیروں کی کوئی بات نہیں سنی جائے گی اور نہ ان کی لکھی ہوئی کتاب میں پڑھی جائیں گی، البتہ دیگر معاملات میں ان کی باتیں سنی جائیں گی، ان کی کتاب میں پڑھی جائیں گی۔

خوشحالی کا ابتلا غزوہ احد میں سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور اس اعتبار سے آپ کی شہادت بڑی مطلوبیت کی تھی کہ نعرش

مبارک کے ساتھ کفانے بے پناہ گستاخی کی تھی جس وقت حضرت حمزہ کو قبر میں دفن کیا جا رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمکین اور بنجیدہ قبر کے پاس کھڑے تھے، ایک چھوٹا سا کیل کفن کے لئے تھا جب اسے سر کی طرف سے کھینچتے تو دونوں قدم کھل جاتے اور جب قدم کی طرف سے کھینچتے تو سر کھل جاتا، یہ حال دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے لوگوں سے فرمایا کہ سر کی طرف کبل کر دو اور دونوں قدموں پر گھاس رکھ دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سراٹھایا دیکھا قبر کے ارد گرد صحابہ کھڑے رو رہے ہیں آپ نے ان سے رونے کا سبب دریافت فرمایا تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آج ہم ایک ایسا کپڑا نہیں چارہے ہیں جو آپ کے چپا کے کفن کیلئے کافی ہو آپ نے فرمایا۔

انہ لیافت علی الناس زمان
یخرجون إلی الاریاف فیصیبون
فیہا مطعما و ملبسا و مرکبا و
قال مرابک فیکتبون إلی اہلہم
ہلموا اینا فانکم بارض حرویة
والمدينة خیر لہم لوکانو یعلمون
لا یصبر علی لاوائہا و شدتہا
احدا لا کنت لہ شفیعا
یوم القیامة رطبقات ابن سعد ج ۱۵

ایک زمانہ آنے والا ہے جس میں لوگ سبزہ زاروں کی طرف نکل جائیں گے جہاں ان کو کھانا، پہنا اور سواری ملے گی اور وہ اپنے گھروالوں کے پاس لکھیں گے کہ تم لوگ بھی ہمارے یہاں چلے آؤ کیونکہ تم لوگ بجز زمین میں رہتے ہو مالا نکہ اگر وہ جانتے تو ان کے لئے مدینہ بہتر تھا جو شخص مدینہ میں رہ کر یہاں کی سختی اور مصیبت پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کرونگا۔

اسی طرح ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگوں! مجھے تمہارے فقر و فاقہ سے خطرہ نہیں ہے بلکہ تمہاری مالداری اور خوشحالی سے خطرہ ہے تم اس زمانہ میں دنیا داری میں پڑ کر دین کے تقاضوں کو بھول جاؤ گے اور رات دن عیش و عشرت میں رہ کر بعدیت کی قدروں تک سے کورے ہو جاؤ گے صادق و مصدق صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اندیشے اور خطرہ کو آج ہم اس کی اصلی شکل و صورت میں دیکھ رہے ہیں مسلمان دنیا میں پھنس کر دین و ایمان اور اخلاق و انسانیت سے دور ہوتے جا رہے ہیں مالداری اور خوشحالی بری چیز نہیں ہے بلکہ اللہ کی بڑی نعمت ہے مگر اس کا غلط استعمال بڑی لعنت ہے ایسی لعنت جو انسانیت کو ختم کر دیتی ہے اور اچھے

خاصے آدمی کو جانور بنا کر صرف شہوت اور خواہش کا غلام بنا دیتی ہے مسلمان اس نقطہ کو سمجھ کر دنیا حاصل کریں ان سے بڑھ کر اللہ کی نعمتوں کا حقدار دوسرا کون ہے، مگر کسی حال میں خدا پرستی اور خدا ترسی سے غافل نہیں ہونا چاہیے،

محمد الاصفغر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے لڑکوں میں عمرو بن عثمان منصب سے بڑے اور کثیر اولاد تھے، ان کے لڑکوں میں ایک عبد اللہ الاکبر بن عمرو

بن عثمان ہیں جو حضرت عثمان کے پوتے ہیں، بڑے حسین و جمیل تھے ان کے حسن و جمال کی وجہ ان کا لقب مطرب پڑ گیا تھا۔ عبد اللہ الاکبر کی بیویوں میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابوطالب تھیں، ان سے جو اولاد ہوئی اس میں محمد الاصفغر بن عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بھی تھے، جو حضرت حسین کے نواسے تھے یہ بھی بڑے دلچسپ و شکیل تھے ان کا لقب دیباچ تھا، بڑی قدر منزلت اور عزت و وقار کے آدمی تھے مگر ان میں ایک خامی یہ تھی کہ شادیاں بہت زیادہ کرتے تھے اور اسی حساب سے طلاقیں بھی زیادہ دیا کرتے تھے یہاں تک کہ ان کی ایک عورت نے ان کو دنیا سے تشبیہ دی جس کی نعمتیں باقی رہنے والی نہیں ہیں اور جس کی ناگواریوں سے کوئی محفوظ نہیں ہے۔

انما مثلہ مثل الدنیا لا یدوم یعنی ان کی مثال اس دنیا کی سی ہے جس

کی نعمت کو نہ دوام ہے اور نہ جس کی معینتوں

سے امان ہے۔

حضرت محمد الاصفغر عباسی حکومت و سیاست کی لپیٹ میں آئے اور ابو جعفر منصور نے ان کو گرفتار کر کے گردن مار دی اور سر کو ہندوستان روانہ کر کے ظاہر کیا کہ پیر محمد بن عبد اللہ بن حسن کا بے یعنی حضرت حسن کے پوتے کا۔

واخذہ ابو جعفر مع المناطمین ثم امر بہ فضربت عنقه صبراً و
یعنی ان کو ابو جعفر منصور نے بنو فاطمہ کے ساتھ گرفتار کر کے گردن مارنے کا حکم دیا

بعث براسہ افاہیند، واطہسو اور ان کے سر کو ہندوستان بھیج کر ظاہر کیا
انہ راس محمد بن عبد اللہ بن کہ یہ محمد بن عبد اللہ بن حسن کا سر ہے۔

الحسن (المعارف ص ۸۶)

یہاں دو باتیں قابل توجہ ہیں ایک یہ کہ ہوی نے اپنے شوہر کے بارے میں کس آزادی اور خوبی کے ساتھ اظہار رائے کیا ہے اس میں شوہر کی تقصیر نہیں ہے اسے دنیا سے تشبیہ دے کر ایک خاص وصف کو ظاہر کیا گیا ہے کہ جس طرح دنیا کی زندگی بے ثبات کی ہے اس طرح اپنے شوہر کے ساتھ زندگی بسر کرنا ہے۔

دوسری بات یہ کہ ابو جعفر منصور نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پڑ پوتے اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے نواسے محمد بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو قتل کر کے ان کا سر ہندوستان میں بھیجا جہاں اس وقت عباسی حکام و عہدہ رکھتے تھے اس سرزمین کو خاندان بنو ت خلافت کے افراد سے نسبت ہے جو ہم مسلمانوں کے نزدیک بڑے مجد و شرف کی بات ہے اور ہم اس ملک کو ابتدائی سے اسلامی مجد و شرف کا امین مانتے ہیں اور یہاں کی سرزمین رجال اسلام کی مقدس امانتوں کی وجہ سے مقدس و محترم ہے۔

پرتگیزیوں سے پہلی جنگ! سنہ ۱۴۹۸ء میں شاہجہاں نے حاکم بنگالہ قاسم خان کو ہوگلی میں فرنگیوں سے جنگ کر کے ان کا قلع

فتح کرنے کا حکم دیا، صورت یہ ہوئی کہ بنگالیوں کی بحری تجارت کے زمانہ میں کچھ فرنگی تاجر تجارتی کاروبار کے سلسلہ میں ساتھ گاؤں (چاٹ گام) آنے جانے لگے، ان کا مرکز سرنڈیپ (سری لنکا) تھا، وہیں سے یہ لوگ یہاں آتے تھے، ساتھ گاؤں (چاٹ گام) کی بندرگاہ بنگال کی بہت ہی اہم بندرگاہ تھی اس کے ایک سمت سمندر کی کھاڑی واقع تھی جو راج محل کی طرف سے ہو کر سمندر سے مل جاتی تھی، اعداد و محل دریائے گنگا کے کنارے واقع ہے پرتگال کے عیسائی تاجروں نے ہوگلی پر آہستہ آہستہ قبضہ جما کر

اسے اپنا تجارتی اور مذہبی مرکز بنالیا تھا ابتداً چند فرنگی سوداگروں کے بھیس میں یہاں آکر آباد ہوئے اور مقصد یہ تھا کہ آہستہ آہستہ قلعہ بنگال پر قبضہ کیا جائے ویسے کھنے کے لئے یہی تھا کہ صرف تجارت مقصود ہے طرح طرح کے جیلے بنانے سے وہاں کے حکام سے اقامت کی اجازت طلب کرتے رہے، نتیجہ یہ ہوا کہ سرمایہ دار فرنگیوں نے بہت جلد ہوگلی کو اپنا مستقر بنالیا، مکانات بنائے اور بہ تدریج اپنے مکانوں کے گرداگرد مضبوط چہار دیواریاں اور قلعہ نما مکانات بنائے نیز ان چہار دیواریوں پر ایسے برج بنائے جن سے بندوق اور توپ استعمال کی جاسکتی تھی اپنی آبادی کے تین طرف کے علاقے جو خشک تھے کھوکھری بنالی تھی اور سمندر کی طرف کا حصہ باقی رکھا، ہوگلی میں فرنگیوں اور مسلمانوں کے تجارتی جہاز آنے جانے سے رونق بہت بڑھ گئی جس کی وجہ سے چائے گھم کی رونق پھیلنے لگی پھر یہاں کے مقیم مالدار فرنگیوں نے آس پاس راجوں اور زمینداروں سے اجارہ پر دیہات قربات حاصل کئے وہاں کے عوام و رعایا کو اپنے قریب کر کے عیسائی بنانا شروع کیا اور بہت سے لوگوں کو ڈرا دھکا کر، اور دباؤ ڈاکر عیسائی بنایا اور سمندر کے راستہ سے بہت سے لوگوں کو پرتگال روانہ کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ سخت انتشار پیدا ہو گیا اور جب پانی سر سے گزرنے لگا تو شاہ جہاں نے حاکم بنگالہ قاسم خان کو حکم دیا کہ اس جگہ کو نصاریٰ کے اقتدار سے پاک کرے، قاسم خان نے نہایت خاموشی اور رازداری سے ان اطراف میں اپنی طاقت، اسلحہ اور فوج کا اندازہ لگایا اور پھر پورے ساز و سامان سے فوج کشی کی۔ برودان میں رک کر بنگال کے زمینداروں میں سے خواجہ شیرادر معصوم اور محمد صالح کینیو کو جم غفیر کے ساتھ آگے بھیجا تاکہ وہ ہوگلی کی کھڑی کی ناکہ بندی کرے اور کشتیوں اور جہازوں سے حملہ کے وقت فرنگی بھاگ نہ سکیں مسلمانوں کی فوج نے حملہ کیا تو ساڑھے تین ماہ تک فرنگی فوجوں کے گھیرے میں رہے مقابلہ سے تنگ تنگ کر چور ہو گئے تھے مگر پرتگال سے مدد آنے کے انتظار میں کبھی کبھی مقابلہ پر آتے جاتے

تھے اور جب بالکل ہی ناامید ہو گئے تو خود امان طلب کر کے صلح و معاہدت کا دروازہ کھولا، چھ سات ہزار ہندو فوجیوں اور تیر اندازوں نے معافی مانگ کر جان بچائی اور ایک لاکھ روپیہ حق الامان کے نام پر دیا، مگر مسلمانوں نے اسے دھوکہ قرار دیا اور سمجھا کہ یہ فرنگی پرتگال سے مدد آنے تک ہمت لینے کی ترکیب کر رہے ہیں، اور واقعی فرنگیوں نے یہی چال چلی تھی، شاہی فوج نے بھی اس درمیان خفیہ طور سے ان کے طلوع جات اور خاص خاص مقامات میں سرنگ کھود کر ان میں بارود بھر کر چھوڑ دیا تھا تاکہ جب ضرورت ہو ان کو داغ دیا جائے چنانچہ جب فرنگی دوبارہ مقابلہ میں آئے اور چاہا کہ ہندوستانی فوجوں کو تازہ دم ہو کر ختم کریں اسی درمیان میں ایک سرنگ میں شاہی فوج نے آگ لگائی جس سے دھوئیں اور پتروں کے ٹکڑے تیر و تفنگ ہو گئے، اور نتیجہ میں شاہی فوج کو فتح ہوئی۔

اس جنگ میں دس ہزار انسان جن میں مرد، عورتیں چھوٹے بڑے مقتول، مغرب اور حریق سب شامل ہیں ضائع ہوئے، چار ہزار چودہ سو آدمی جن میں مرد سب ہی تھے اور مجبوراً جیسا بنائے گئے رہتے گرفتار ہوئے اور دس ہزار آدمی جو مختلف علاقوں کے تھے اور فرنگیوں کی قید میں تھے سب آزاد کئے گئے۔

اس معرکہ میں شروع سے آخر تک ایک ہزار مسلمانوں فوجیوں نے جام شہادت نوش کیا اور عمل صالحہ ۳۷۶ جرم ۳۸ ملخص) اس واقعہ کے بعد پرتگالیوں کا زور جنوبی اور مشرقی ہندوستان سے ٹوٹ گیا مگر گجراتیوں اور جنوبی ہند کی بعض دوسری حکومتوں کی مدد سے ان کو یہاں قدم جانے کا موقع مل گیا چنانچہ گواڈن ۱۰ اور دیوان کے قبضے میں رہے یہاں تک کہ چند سال ہوئے حکومت ہند نے شاہ جہاں کے ارادے کی تکمیل کی اور پرتگالیوں کو یہاں سے ہمیشہ کے لئے جانا پڑا۔



جماعت اسلامی

پس منظر، قیام، مقصد سے انحراف، اور نتائج۔

مولوی شمس الاسلام کشمیری

دارالعلوم دیوبند

انسانی تاریخ کا ہر عہد کو ناگوں تغیرات سے لبریز ہے۔ ذہنیوں میں اختلاف، مزاجوں میں تبدیلیاں، فکر و نظر میں تغیر، اور طرز معاشرت میں شدید ترین تلون ہر عہد کا لازمی نتیجہ ہے، اور کبھی ایک عہد سے دوسرے عہد تک اس درجہ وسیع پیمانے پر تبدیلیاں آتی ہیں کہ پچھلے عہد کے تمام امتیازات، تمام علمی و فکری تصورات، اور تمام معاشرتی و تمدنی اقدار ایک تھم پارینہ بن کر رہ جاتے ہیں۔

اٹھارویں صدی کا عہد پچھلی تمام تاریخ انسانی سے اس لئے ممتاز عہد ہے کہ اس میں علمی دنیا سے لے کر معاشرت کے میدان تک، تہذیبی افکار سے لے کر تمدنی مظاہر تک، علمی سرگرمیوں سے لے کر فکری تصورات تک، اور علم و اخلاق کے معنوی گوشوں سے لیکر حرکت و عمل کی جولان گاہ تک ایک ہمہ گیر انقلاب برپا ہو گیا، یہ صدی مغرب کے شباب کا عہد ہے چنانچہ مشرق میں ہی نہیں پورے عالم میں مغرب کے نئے علوم، نئی تہذیب، نیا فلسفہ حیات، اور نئے اطوار زندگی غرض تہذیب کی بلاغیر لہرائی اور..... عالم کے ہر گوشے میں اس کے اثرات دیکھے جانے لگے۔ مشرقی علوم، یہاں کی اقدار و

روایات، یہاں کے تہذیبی و تمدنی امتیازات، اور فی الجملہ تمام شعبوں کی انفرادیت دم توڑنے لگی، بلکہ مغربی سیلاب کی رو میں پورا مشرق تنکوں کی طرح بہنے لگا، رہی یہی کسر مغرب کی استعماریت نے پوری کر دی، اور اب علوم، اخلاق، معاشرت، سیاست، تمدن، غرض ہر شعبہ زندگی میں مغرب کا سکہ راجح ہو گیا۔

اس انقلاب معکوس کا شکاریوں تو عمومی طور پر تمام اقوام مشرق ہوتیں، مگر خود مغرب نے اپنی پوری قوت سے جس پر کمزریں ڈالنے کی کوششیں کیں وہ قوم مسلم تھی، مسلمانوں کے پاس چونکہ، راسخ عقائد، مضبوط تصور زندگی، اور ناقابل تزلزل فلسفہ حیات تھا اس لئے اہل مغرب نے اپنی تمام تر علمی و عملی سرگرمیاں انہی کو رام کرنے میں صرف کر دیں، اور اس میں شک نہیں کہ کافی حد تک وہ اس میں کامیاب بھی ہو گئے، چنانچہ مذہبی عقائد و اخلاقی اقدار کا مضحکہ اڑانا، تمام اسلامی علوم کو آثار قدیمہ کے طور پر سامنے لانا اور یہاں کی انفرادی و اجتماعی زندگی کے ہر پہلو کو شدید ترین نقائص کا مجموعہ ظاہر کرنا ہی کا اثر ہے خاص طور پر سرکاری تعلیم گا ہوں سے منسلک افراد زیادہ حد تک اس کا شکار ہوئے اور اگرچہ مغرب خاطر خواہ حد تک اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا، اور نہ اپنی اس منزل تک اسے رسائی حاصل ہوئی، جس کا نشانہ تمام اسلامی علوم و مسلم کلچر کو ڈائنامٹ کرنا تھا، مگر پھر بھی اس کے اثرات خوفناک حد تک پھیلنے لگے۔

ان حالت میں امت مسلمہ کے حقیقی درد مندوں کو کیونکر سکون آسکتا تھا، اور وہ محض تماشا بازی کی طرح کب رہ سکتے تھے، خاص طور پر جب عیسائی مشینریاں سرکاری پشت پناہی کے ساتھ پوری طاقت سے تبلیغ مسیحیت میں سرگرم تھیں اور پھر دوسری طرف انگریز کے چہیتے فرزند معنوی پنڈت دیا تندر سوتی شدھی سنگٹھن تحریک سے ہندو ازم کے اجبار کے لئے انتھک کوششیں لگ گئے، اسلامی تعلیمات پر سچی یلغار کے ساتھ آری سماج کے چیم حلے ممکن نہیں کہ درد مندان ملت کو خاموش بیٹھنے دیتے، چنانچہ مغربی

استعماریت کس خطرناک جذبہ کے ساتھ اسلام اور اس کی مقدس تعلیمات کو نیست نابود کرنے پر کمر بستہ تھی اس کا کچھ اندازہ اس سے لگ سکتا ہے کہ برطانیہ کے مشہور وزیر اعظم گلڈ اسمٹون نے بھرے مجمع میں قرآن مجید کو ہاتھ میں اٹھایا، اور با آواز بلند کہا۔

”جب تک یہ کتاب دنیا میں موجود ہے دنیا تمدن اور ہندوب نہیں ہو سکتی“

خطبہ صدارت از حضرت مدنی ایجوکیشنل کانفرنس علیگڑھ

سر سزئی حامس نے قرآنی تعلیمات کو صفحہ ہستی سے مٹانے اور مسلمانوں کے تئیں اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے کہا

مسلمان کسی ایسی حکومت کے جس کا مذہب دوسرا ہو، اچھی رعایا نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ احکام قرآنی کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں، (حکومت خود اختیاری ۱۹۵۵ء) اس لئے انگریزی تعلیم کے پس پردہ یہی تعلیمات کی تبلیغ، الحاد و زندقہ کی ترویج اور مغربی زندگی کے فلسفہ کو عام کرنے کے لئے ہر طرح کی تدابیر اختیار کی گئیں،

اس کے ساتھ ہی آریہ سماج کے بانی پنڈت دیانند سرسوتی نے اپنی ہندو ازم کی تحریک چلائی اور قرآنی تعلیمات کا برملا منہمک اڑانا اور اس پر بیجا اعتراضات کرنا اپنا مقصد زندگی بنالیا چنانچہ اپنی مشہور کتاب ”ستھیارتھ پرکاش“ کے چودھویں باب میں اپنا یہ خیال اس طرح ظاہر کیا ہے،

”قرآن کی بسم اللہ سے سورۃ واناس تک میرے اعتراضات نے قرآن کو جھوٹا ثابت کر دیا ہے“ اہں پر مستزاد یہ کہ مسلمان سلطنت مغلیہ کے زوال کے بعد دینی، معاشی، تمدنی اور سیاسی عرصن پر اعتبار سے روبرو ہواں تھے، اور سرسوتی کے ایک دلدل میں بری طرح پھنس چکے تھے۔

ان حالات میں اسلام کے حقیقی درمندوں نے پھر سے ہندوستان میں اسلام کے تحفظ اور مسلمانوں کی بقا کے لئے مختلف راستے اپنانے کا بیڑا اٹھایا، ان مختلف راستوں

میں سب سے کامیاب، دور رس، اور نتیجہ خیز طریقہ مدارس اسلامیہ کا قیام تھا، جسے بقول حضرت شیخ الہند اسلام کے مجاہد پیدا کرنے مقصود تھے، اگرچہ ظاہراً علم کا پردہ ڈال دیا گیا تھا۔ بلاشبہ اسلام کی حفاظت اور اس کی تعلیمات کی اشاعت کا جو موثر کردار ان مدارس نے ادا کیا اس کا مشاہدہ ہندوستان کے ایک ایک خط میں اسلام اور مسلمانوں کے خاص دینی اثرات اور اسلامی اقدار کے محفوظ اور پختہ ہونے سے بخوبی ہو سکتا ہے، مدارس کی خدمات دیکھ کر یہ کہے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ آج ہندوستان میں اسلامی تعلیمات کا وجود صرف اور صرف انہی مدارس دینیہ کا ثمرہ ہے،

تاہم یہ دور چونکہ عمومی تحریکوں .. اجتماعی سرگرمیوں، اور مشترکہ سعی کا دور تھا، اور کسی بھی تحریک کو پھیلانے کے لئے انجمنیں، جماعتیں، ادارے اور اجتماعیت ناگزیر ہو گئی تھی اور اس نئے انداز کو کسی طرح بھی نظر انداز بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اس نئے ملت اسلامیہ کے ان سپہوتوں اور پرچم محمدی کے ان علمبرداروں نے تحریک کی شکل میں بھی احیاء اسلام کا بیڑا اٹھایا، چنانچہ جمعیتہ العلماء ہند، خلافت کیٹی، مولانا آزادؒ کی قائم کردہ حزب اللہ اور اس نوع کی دوسری چھوٹی بڑی تنظیمیں اگرچہ سیاسی رنگ و روپ میں ظاہر ہوئیں مگر درحقیقت انکا اصل مقصد اسلام کی حقیقی تعلیمات کی حفاظت، مسلمانوں کی درست رہنمائی اور وقت و حالات کے ساتھ ساتھ قوم مسلم کی قیادت تھا، ظاہر ہے اسلام کے علمی عملی اور اعتقادی کسی بھی نوع کے زوال کو نہ یہ تحریکیں برداشت کر سکتی تھیں اور نہ ان راستوں سے یہ غافل رہ سکتیں تھیں جن سے اسلام پر طرح طرح کے اعتراضات کئے جاسکتے تھے اس کے علاوہ مولانا عبید اللہ سندھی نے فچپوری دہلی میں نظادۃ المعارف القرآنیہ نامی ادارے کی بنیاد ڈالی، جس کا مقصد اسلام کو اندرونی اور بیرونی حملوں سے محفوظ رکھنا، اور نئے تقاضوں کے مطابق قرآنی تعلیمات کی ترویج تھا، اس کے ساتھ ہی انہی علامہ سندھی نے حضرت شیخ الہند کے امیر پر جمعیتہ الانصار قائم کی، جس کا بظاہر مقصد صرف دارالعلوم دیوبند

کاتعارف اور علمائے دیوبند کے لئے متحدہ پلیٹ فارم بنانا تھا مگر درحقیقت اس کی اصل
 تاسیس صرف اس لئے ہوئی تھی کہ ہندوستان میں تبلیغ دین، احیاء کلمہ اللہ، اور حکومت
 عادلہ کے قیام کی راہ ہموار ہو، اور انگریزوں سے وطن عزیز کو آزاد کرایا جائے، چنانچہ
 جمعیتہ الانصار کے قواعد اور اسکے منشور سے یہی واضح ہوتا ہے، پھر خاص اسلامی تعلیمات کی
 خدمت کے لئے دارالعلوم دیوبند میں شعبہ تبلیغ قائم کیا گیا، مولانا عبدالشکور کھنوی نے
 دارالبلغین کی داغ بیل ڈالی، اور اعظم گڑھ میں دارالمصنفین، دہلی میں ندوۃ المصنفین
 کا قیام بھی اسلام کو فکری و نظریاتی طور پر مستحکم کرنے، اور اس کے لئے وسیع لٹریچر تیار کرنے
 اور نئے عہد کے مزاج کے مطابق اسلام کاتعارف کرانے کیلئے عمل میں آیا۔
 ان مختصر اشارات سے اس کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس وقت کے علماء
 ... ندوۃ حالات و واقعات کے پیچ و خم سے بے خبر تھے، اور نہ ہی خواب غفلت میں
 مدبوش تھے، ٹھیک اپنی حالات میں، اسی طرح کے احساسات کے ساتھ اور وقت
 کے اسی تقاضے سے متاثر ہو کر حیدرآباد کے ایک دیندار مسلمان، مولوی ابو محمد مصلح،
 نے ۱۳۵۷ھ میں تحریک قرآن کی بنیاد ڈالی، اور اس کا ایک اُرگن رسالہ ”ترجمان القرآن“
 جاری کیا، انہوں نے خود اپنی تحریک کا مقصد واضح کرتے ہوئے لکھا،
 ”تحریک قرآن کی کامیابی کے سلسلے میں دو کام کرنے ہیں، ایک قرآنی فضا بنانا،
 دوسرے اشخاص پیدا کرنا۔“

کچھ سطروں کے بعد اپنے پختہ عزم کا اس طرح اظہار کیا ہے،
 اور آئندہ چاہے کیسے ہی کھٹن حالات آئیں اس کا نصب العین یہی رہے گا۔
 ادارہ ترجمان القرآن ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ
 پیر سالہ چند ماہ تک چلتا رہا، اور اپنے اسی بلند ترین نصب العین کی وضاحت کرنے
 اور قرآنی فضا بنانے میں مصروف رہا، چھ ماہ کے بعد مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی جو اس

سے پہلے "تاج جہلیپور" مسلم دہلی " اور الجمعیت دہلی میں ادارت کا کام کر چکے تھے، نے رسالہ ترجمان القرآن کی ادارت سنبھالی، الجمعیت کی ادارت کے دوران مولانا مودودی کے قلم سے "الجمہاد فی الاسلام" نکل چکی تھی، جس نے علمی حلقوں میں ان کی عظمت قائم کر دی تھی، اس لئے حیدرآباد کی یہ تحریک ان کے سپرد کر دی گئی بحیثیت مدیر اپنے پہلے ادارہ میں انہوں نے بھی اسی مقصد کا اعادہ کیا چنانچہ لکھا۔

پیش نظر کام یہ ہے کہ قرآن کو اس کی اصل روشنی میں پیش کیا جائے، اور قرآن حکیم کی تعلیمات کو اور اس کے حقائق کو اس طریق سے بیان کیا جائے جس طریقہ پر سلف صالحین نے اسے پیش کیا تھا۔

حالات کی نزاکت اور اپنی ذمہ داری کا احساس ظاہر کرنے کے بعد لکھا۔

ان حالات میں قرآن کو اور اس کے معارف کو اس طریقہ پر سمجھنا اور سمجھانا جس طرح قرآن اول کے مسلمان سمجھتے اور سمجھاتے تھے ہمارا مقصد ہے، اگے اپنے عزم و مقصد کا اظہار اس طرح کیا ہے۔

ترجمان القرآن کے اہم مقاصد میں سے یہ ہے کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کو قرآن سمجھنے کی دعوت دی جائے۔ (ترجمان القرآن بابت ماہ محرم ۱۳۵۲ھ)

یہ ہیں وہ خیالات اور عزائم جو ترجمان القرآن کی تاسیس کے وقت کارفرما تھے، گویا ضرورت کا وہی احساس ہے جو عام علماء کو تھا، تعلیمات قرآنی کو سلف صالحین کے نقوش قدم پر عام کرنے کا پاکیزہ جذبہ اور اس پر اپنے نچتے حوصلہ کے ساتھ رسالہ کی ادارت سنبھالی گئی، اور اس میں شک نہیں کہ کام کا آغاز انہی خطوط پر ہوا۔

قلم میں چونکہ زور تھا، استدلال میں قوت تھی، انداز بیان دلنشین تھا، اس لئے غور سے غور سے میں اچھے فاضل لوگ ان کی تحریر سے شدید حد تک متاثر ہوئے، اور اس میں شک نہیں کہ یہ تاثر کوئی قابل طعن و تنقید بھی نہ تھا، اس لئے کہ حالات کی پکار اور

وقت کے تقاضوں کے عین مطابق جو بھی کوشش ہوتی منتظر نگاہیں پیک پڑتیں اور مضرب قلوب متوجہ ہوئے بغیر نہ رہ پاتے، اس زمانے میں نہایت سادہ اندازہ میں دلنشین انداز بیان عمدہ اور شستہ زبان میں خالص اصلاحی، اور علمی مضامین لکھے جاتے، ... اسی لئے بہت سے علماء و ذہن موثر دہی سے متاثر ہوئے، بلکہ ان کو مکمل اسلام، اور مفکر اسلام کے خطابات بھی دیتے جانے لگے، تقریباً چار سال تک یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہا۔

یہ وہ وقت ہے جب ہندوستان شدید ترین سیاسی بحران کا شکار تھا، جنگ آزادی عین شباب پر تھی، ہر طرف مغربی سامراج کے خاتمے اور برصغیر کی آزادی کا غلغلہ تھا، ہندوستان کے مسلمان دو دھڑوں میں، جمعیتہ علماء ہند اور مسلم لیگ میں تقسیم ہو گئے تھے،

۱۹۳۶ء میں ان سیاسی و ملی احوال سے متاثر ہو کر مولانا مودودی نے اپنے رسالہ میں اب سیاسی بحثوں کا آغاز کیا، اور بیک وقت انڈین نیشنل کانگریس، جمعیتہ علماء ہند، اور مسلم لیگ پر تنقید کرنے لگے، کانگریس کے ساتھ اشتراک ان کی نظر میں کسی طرح بھی جائز نہ تھا، اور مسلم لیگ جس مقصد کو لے کر اٹھی تھی، اس مقصد کے تقاضوں سے وہ خود عملی اور فکری طور پر تہی دست تھی، اس لئے دونوں ہی ان کی نظر میں مطوں ٹھہرے چنانچہ مسلسل سیاسی موضوعات پر مضامین لکھے گئے، اگرچہ ان مضامین کا وہ سلسلہ کافی حد تک مقبول ہوا، مگر خاطر خواہ نتیجہ نہ نکل سکا، اسی دوران ان دونوں سیاسی پلیٹ فارموں سے الگ خالص دینی و اسلامی مزاج پر حکومت الہیہ کے قیام کی تجویز بھی ان کے ذہن میں آئی اور اب اس کے متعلق بھی ترجمان القرآن کے صفحات میں مضامین لکھنے لگے، چنانچہ چار دین، امداد اعلا، کلمۃ اللہ کو اصل نصب العین قرار دے کر خالص دین کے اساس پر ایک تنظیم و جماعت کی تشکیل کے متعلق تفصیلات پیش کیں، اور ساتھ ہی دارالاسلام

کا خاکہ بھی پیش کر دیا، چنانچہ مختلف لوگوں نے آپ کی تائید کی، اور ہر طرح کے تعاون و اشتراک عمل کا یقین دلایا، جس سے ان کے جوصلے اور بڑھ گئے اسی دوران پنجاب کے ایک دیندار اور متول مسلمان چودھری نیاز علی نے اپنی جاگیر پیش کر دی، جو پٹھان کوٹ کے قریب ایک بستی میں تھی، ابھی تک جس تنظیم و جماعت کو صرف کاغذات کے صفحات پر تشکیل دیا جا رہا تھا اب جب اس کے عمل و وجود کی راہ نکل آئی تو مولانا مودودی نے حیدرآباد کو خیرباد کہا، اور پٹھان کوٹ کے قریب اسی بستی میں مقیم ہوئے اور وہیں سے ترجمان القرآن جاری کیا۔ بستی کا نام دارالاسلام رکھا اور اپنے فکر سے متفق حضرات کو دارالاسلام آنے کی دعوت دیتے رہے، چنانچہ بہت سے لوگ ہجرت کر کے دارالاسلام جانے کیلئے تیار ہو گئے، اور کچھ حضرات پہنچ بھی گئے۔

ابھی تک جماعت اسلامی کے قیام کے لئے صرف میدان ہموار کیا جا رہا تھا، ادب اب ان کو بھی محسوس ہونے لگا تھا کہ اس کی منزل نہایت قریب ہے، جن حضرات نے حیدرآباد سے پٹھان کوٹ تک قدم قدم پر ان کی تائید کی تھی، بلاشبہ یہ تائید تیک نیتی اور خلوص پر مبنی تھی، لیکن کچھ حضرات کو تو دورانِ اندیش صاحبِ بصیرت اور سر کی آنکھوں کے بجائے ہضم دل سے دیکھنے کے اہل تھے، شدید خطرات بھی محسوس ہو رہے تھے، مگر مہموم خطرات کی بنیاد پر کچھ کہنا بہر حال قبل از وقت ہوتا اس لئے خاموش ہی رہے، اور دوسرے ہندوستان کے بحرانی احوال کسی کو دم لینے کی ہمت نہیں دے رہے تھے، اس لئے اس طرف توجہ کا موقع بھی نہیں تھا تاہم ان کے لئے مولانا مودودی سے خطرات کی بنیاد ان کا ادعائی امانتِ بیان، بر ملا شوقِ عقید نگاری اور اس عمل زندگی کا فقدان تھا جس کی طرف وہ دعوت دے رہے تھے، کچھ حضرات جن میں نمایاں شخص مولانا محمد منظور نعمانی تھے، محض دینی جذبہ کی بنیاد پر دارالاسلام وارد ہوئے ان سب کا مقصد اس وقت اسلام کا طغی و عملی نمونہ بن کر ابھرنا، اور اسی کی دعوت میں اپنی تمام تر ٹھہری و ملی توانائیاں صرف کرنا تھا، خالص اسلامی ماحول پیدا کرنے کے اسلامی

طرز زندگی اپنا کر اور احتساب عمل کی کسوٹی سے نچھکر ایک صحیح دیندار داعی کی صفات پیدا کرنا اور اسلامی نظام کو عملی شکل میں نافذ کر کے کامل طور پر عقائد، عبادات، معاملات، تمدنی، معاشرت اور عقوبات و محاسبہ غرض ہر چیز کو پہلے اپنے آپ پر لاگو کرنا، اور اسی کی اشاعت کے لئے تیار ہونا یہ ہیں وہ عزائم جو ان حضرات کے لئے دالاسلام ہونے کے سبب بنے، اور اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس وقت تک خود مولانا مودودی کی ذات میں ایسی کوئی چیز ظاہر نہیں ہوئی تھی اور زمانہ کے قلم سے نکلی تھی جس پر حرف گیری کا موقعہ ہوتا، اس وقت تک وہ بھی مخلصانہ جذبہ کے ساتھ اس کی دعوت دے رہے تھے، اگرچہ ان کی اپنی نجی زندگی..... ان اوصاف سے تہی دست تھی جن اوصاف سے آراستہ ہونا ایک داعی کے لئے اولین شرط ہے، مگر نقطہ نظر چونکہ پہلے اپنی اصلاح اور اپنے آپ پر اسلام کا نفاذ تھا، اس لئے عموماً گریہاں دوسرے حضرات بھی اسے گوارا کرتے رہے پھر ایسے بلند ترین مقصد اور وسیع ترین منصوبہ کو لے کر جو شخص بھی اٹھتا، وہ بہر حال کچھ اوصاف کے فقدان کی وجہ سے اس قابل نہیں ہو سکتا تھا کہ اس سے یکسر انکسار نہ کیا جاتا، اس لئے کہ جن خیالات و عزائم کو لے کر اس سرگرمی کا آغاز ہوا تھا اس کے لئے بہر حال کامل و مکمل اور ہر اعتبار سے پختہ شخص کا ملنا سمیت ترین دشوار... تھا، اس لئے دعوت جاری رہی، اور متفقین کی تعداد بڑھتی گئی، ابھی تک جن مقاصد کی بنیاد پر یہ تعلق مکانی اور ہجرت کا طرز اپنایا گیا تھا، اگر وہ اپنے حدود میں رہ کر سلف صالحین کے اس طرز کو باقی رکھ کر جس کا اظہار ترجمان القرآن کے پہلے اداریہ میں کیا گیا تھا جاری رہتا تو بلاشبہ یہ سرسبز قوم مسلم کے خوابوں کی تعبیر اور درد مندانہ طس کی آرزوں کی عملی تشکیل ہوتی، اس صورت میں نومولود تنظیم ہر طرح کی نکتہ دہانت اور تاہید و تحمین کی مستحق ہوتی، مگر افسوس یہ مقصد ہر بعد کے آنے والے مرحلے میں مستور ہوتا گیا، حتیٰ کہ جب دستوری طور پر جماعت کی تشکیل کا موقعہ آیا اور جماعت کیلئے اصول و قواعد مرتب ہوئے تو یہیں سے اس کی ڈگر میں فرق آگیا۔ (بقیہ آئندہ)

مولانا عزیز اللہ اعظمی

علامہ شامی

حضرت علامہ شامی کی ذات کسی تعارف کی محتاج نہیں، علمی دنیا کا ہر شخص آپ کی ذات سے واقف ہے جس طرح آپ کی ذات علمی دنیا میں معروف ہے اسی طرح آپ کی شہرہ آفاق کتاب شامی بھی مشہور ہے شامی کا اصل نام رد المحتار علی الدر المختار ہے، رد المحتار، در مختار کا حاشیہ ہے اور در مختار شرح ہے تنویر الابصار کی یعنی تنویر الابصار متن، در مختار شرح اور رد المحتار حاشیہ، تنویر الابصار کے مصنف کا نام محمد بن عبداللہ قرطاشی ہے، در مختار کے مصنف کا اسم گرامی محمد علاء الدین حصکفی اور رد المحتار جو شامی کے ساتھ مشہور ہے حضرت علامہ شامی کی ساہل سال کی عرق ریزی کا نتیجہ ہے، رد المحتار کا تعارف کراتے وقت تنویر الابصار، در مختار امدان کے مصنفین کا تذکرہ کرنا ضروری ہے، میرے خیال میں اس کے بغیر رد المحتار اور حضرت علامہ شامی کا صحیح تعارف ممکن نہیں ہے، اس لیے ضمناً حضرت ماتن اور شارح کے تذکرے اختصار کے ساتھ لکھے جاتے ہیں،

صاحب تنویر الابصار

نسب نامہ آپ کا نام محمد، لقب شمس الدین اور والد کا نام عبداللہ ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے، محمد بن عبداللہ بن احمد الخطیب بن محمد الخطیب بن ابراہیم الخطیب، لیکن آپ کے نمبر اور شد کے رسالہ میں ابراہیم الخطیب کے بعد ابن خلیل ابن عرتاش کا اضافہ ہے، عرتاش بعض کے نزدیک خوارزم کے ایک قرین کا نام ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ آپ کے

جد اعلیٰ کا نام ہے اور اس کی طرف نسبت کو کہے تم تاشی کہے جاتے ہیں۔

آپ ۱۳۹۰ ہجری میں پیدا ہوئے اور سنہ ۱۳۹۵ ہجری میں ۶۵ سال کی عمر میں انتقال کر گئے۔

ولادت باسعادت

تعلیم فقہ علامہ شمس الدین محمد شافعی غزی اور شیخ زین ابن نجیم صاحب نے آپ کو گونا گوں خصوصیات سے نوازا تھا، فقہ میں بڑا کمال حاصل تھا قوت حافظہ غیب کا تھا، علم کے بحر بیکراں تھے، ہم عصر علماء بھی آپ کی علمی فضیلت کا کھلے دل سے اعتراف کرتے تھے۔

تصنیف و تالیف کا خاص ذوق رکھتے تھے، مختلف علم و فن میں کتابیں تصنیف فرمائی ہیں، فقہ میں تنویر الابصار آپ کی کتابوں میں سب سے زیادہ اہم اور مقبول ہے اس کی اہمیت اور وقت کے پیش نظر آپ نے خود منہ الغفار کے نام سے اس کی شرح لکھی جس پر شیخ الاسلام خیر الدین رحلی ہاشمی بھی چڑھا ہوا ہے، اس کے علاوہ مفتی شام علامہ علاء الدین حصکفی اور ملا حسین ابن اسکندر رومی، شیخ عبدالرزاق اور شیخ الاسلام محمد انکوری وغیرہم نے اس کی شرحیں لکھی ہیں لیکن درختداران میں سب سے زیادہ مشہور ہوئی۔

تنویر الابصار کے علاوہ دوسری کتابیں بھی یادگار چھوڑی ہیں جن میں معین المفتی، تحفۃ الاقران اور اس کی شرح مواہب الرحمن، فتاویٰ تم تاشی، رسالہ در حریمت قرارت خلف الامام، شرح کنز الدقائق (ناقص) حاشیہ در (ناقص)، رسالہ عشرۃ بشو، اس کے علاوہ بھی دوسرے رسالے مختلف موضوع پر ارقام فرمائے

شامی ۱۳۱۳
ج ۱

صاحب در مختار

نسب نامہ | نام محمد، لقب علامہ الدین اور والد کا نام علی ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے، محمد بن علی بن محمد بن علی ابن عبد الرحمن الاثری الحصفی، آپ حسن کیفار جو دیار بحر میں ایک قلعہ کا نام ہے اور دریائے دجلہ کے کنارے جزیرہ ابن عمرو ادینافازین کے درمیان واقع ہے... کے رہنے والے تھے اس لئے اس کی طرف نسبت کر کے حصفی کہے جاتے ہیں۔

ولادت | آپ ۲۵ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۰ شوال ۱۹۹ ہجری میں ۶۳ سال کی عمر میں انتقال کیا۔

علمی فضل و کمال | آپ بڑے ادیب و مبلغ تھے، تحریر و تقریر میں بڑا ملکہ حاصل تھا، نحو و صرف، فقہ و علم حدیث میں اپنی نظر آپ تھے، علمی صلاحیت دیاقت کا آپ کے مشائخ نے بڑے اچھے انداز میں اعتراف کیا ہے۔

سند اقتدار | ابتدا میں آپ دمشق کی جامع مسجد میں امام رہے، پھر اس کے بعد سند اقتدار پر فائز ہوئے، اور پانچ سال تک افتاء کی خدمت انجام دیتے رہے فتویٰ کے معاملے میں بہت احتیاط برتتے تھے حتیٰ الامکان کوئی فتویٰ راجح قول کے خلاف نہیں دیتے تھے۔

تصانیف | اللہ تعالیٰ نے آپ کو زبان و قلم کی دولت سے نوازا تھا، مختلف علم و فن میں کتابیں تصنیف کی، فقہ میں ملقبی الابحر کی شرح، فتاویٰ میں در مختار، مختصر الفتاویٰ الصوفیہ، اصول فقہ میں شرح منار، نحو میں شرح قطر، تعلیقات بخاری ۳۰ اجزاء میں، حاشیہ تفسیر بیضاوی، حاشیہ درر، اس کے علاوہ مختلف رسالے تحریر فرمائے آپ کی کتابوں میں در مختار کو سب سے زیادہ مقبولیت اور شہرت ہوئی۔

(شامی ص ۱، حدائق الحنفیہ ص ۲۲۲)

صاحبِ ردالمحتار

سلسلہ نسب اہم گرامی محمد امین ہے، ابن عابدین کے ساتھ مشہور ہیں، والد کا نام سید شریف ہے سلسلہ نسب یوں ہے، محمد امین (ابن عابدین) ابن الیہد شریف عمر بن عبدالعزیز عابدین الحسینی الدمشقی۔

ولادت باسعادت آپ ۱۱۹۱ھ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۲۱ ربیع الثانی ۱۲۵۲ھ ہجری کو ۵۴ برس کی عمر میں انتقال کیا (قرۃ عیون الاخبار)

لیکن عمر رضا کمالی نے اپنی شجرۂ آفاق کتاب معجم المؤمنین میں آپ کی ولادت ۳ ربیع الاول ۱۲۳۱ھ اور وفات ۱۱ شوال ۱۳۱۱ھ لکھا ہے اس حساب سے آپ کی عمر ۶۲ سال کی ہوگی لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

ابتدائی تعلیم بچپن والد محترم کے سایہ عاطفت میں گذرا اور ابتدائی تعلیم گھر ہی پر ہوئی اور بہت معمولی عمر میں قرآن حفظ کر لیا، والد محترم پر

لکھے تاجر تھے، تجارت کے شوق میں صاحبزادے درکان پر بٹھا کرتے تھے، ایک روز دوکان پر بیٹے قرآن پڑھ رہے تھے، سامنے سے ایک صاحب کار گذر رہا، قرآن کی آواز سن کر رک گئے اور بولے بیٹے! اس وقت تمہارا قرآن پڑھنا درست نہیں، یہ تجارت کی جگہ ہے، لوگ راستہ سے گزرتے وقت تمہاری تلاوت نہیں سنتے، جو قرآن کی آیت اذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا، کے خلاف ہے اس طرح وہ لوگ تمہاری وجہ سے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں، اور نیز تمہاری قرأت قواعد تجوید کے خلاف بھی ہے، یہ بات دل کو لگ گئی، صاحبزادے فوراً اٹھے، تجوید کے استاذ کا پتہ لگایا، اور وقت کے شیخ، سعید الطوی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے علم تجوید پڑھنا شروع کیا اور معمولی مدت میں فن کی شہورکتا میں مثلاً میدانیہ، جزیریہ اور شاطبیہ یاد کر لیا۔ اس

کے بعد خود صرف اور فقہ شافعی پڑھی، اور شیخ عمر سعید محمد شاہ کراچی سے علم معقول، حدیث، تفسیر اور اعلیٰ فقہ پڑھی، اور دوسرے علوم و فنون میں بہارت تمامہ حاصل کی، اور وقت کے زبردست عالم، فقیہ، محدث اور محقق بن گئے۔

آپ کے اساتذہ میں شیخ سعید الجموی، شیخ ابراہیم علی، شیخ عبدالرحمن الکزبری، شیخ الامیر الکبیر اور سعید محمد شاہ کراچی کے اساتذہ گرامی قابل ذکر ہیں۔

کتاب جمع کرنیکا شوق | آپ کے پاس ہر علم و فن کی بیشمار کتابیں موجود تھیں، بہت سی کتابیں تو اپنے اپنے ہاتھ سے نقل کیں، کتاب

جمع کرنے میں آپ کے والد محترم کا بھی بڑا ہاتھ تھا، انہوں نے کہہ رکھا تھا بیٹا جو کتاب پسند ہو خرید لو قیمت میں دیدیا کرونگا، بہت سی نایاب اور بیش بہا کتابیں اپنے اسلاف سے وراثت میں ملیں تھیں آپ کا ایک ذاتی کتب خانہ تھا، مطالعہ بہت وسیع تھا، یہی وجہ ہے کہ شامی میں جا بجا کتابوں کے حوالے ملتے ہیں، چنانچہ بیان کیا جاتا ہے درمختار کی شرح لکھنے کے وقت حضرت علامہ شامی کے پیش نظر سیکڑوں کتابیں تھیں۔

علمی فضل و کمال | آپ کی جلالت قدر، عظمت شان، تبحر علمی، فکر کی بلندی اور ذہنی صلاحیت کے لئے کسی بیان و شہادت کی حاجت نہیں تاہم

آپ کا ایک سیرت نگار لکھتا ہے۔

فی الجملہ حضرت علامہ شامی ان لوگوں میں تھے جن کے وفور علم، جامع کلمات اور دین میں پختگی سے صالحین کی سیرت یاد آجاتی ہے، ادا اس کی تائید آپ کی شہرہ آفاق کتابوں سے ہوتی ہے۔

مجلد القول فی المترجم المذكور
انه رحمه الله كان ممن يتذكر
به سيرة الصالحين من وفور
العلم وكثرة التفنن ومناة الدين
نبعد غوره في العلوم تشهد به
مؤلفاته الشهيرة..... الخ

شیخ آفندی الحلوانی مفتی بیروت اپنے استاذ محترم حضرت علامہ شامی کے علمی کمال کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں، ہم لوگ کتاب کا پہلے سے خوب اچھی طرح مطالعہ کر لینے اور یہ سمجھتے کہ کہ عبادت کا اس سے صحیح کوئی مطلب و معنی نہیں ہوگا، لیکن جب حضرت شیخ کی خدمت میں پہنچے تو درس میں وہ تمام باتیں بیان کر دیتے جو ہم پہلے سے سوچ سمجھ کر جانتے اور مزید برآں ایسے ایسے رموز و اسرار بیان کرتے جس سے ہماری عقلیں دنگ رہ جاتی تھیں

درس و تدریس، تقریر و تحریر اور افتاء کے ساتھ ادبی و شعری ذوق بھی اچھا رکھتے تھے آپ کے شعری کلام کا ایک مجموعہ بھی ہے جو فن ادب

کا بہترین مرقع ہے، اپنے اپنے شیخ کی مدح میں مقامات تحریری کے طرز پر مقامات لکھا ہے قلائد المنظوم جو نظم میں ہے اس کی الرحیق المنقوم کے نام سے بشرح لکھی اسی طرح مفتی و افتاء کے آداب میں ایک منظوم رسالہ بنام رسم المفتی تحریر فرمایا۔

حضرت علامہ نے اپنے کو اللہ کی راہ میں وقف کر دیا تھا، رسا را وقت ملی و دینی خدمات میں صرف کرتے، کثرت امور کی وجہ سے اپنے وقت

کو کسی حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا، کچھ وقت درس و تدریس میں، کچھ فتویٰ نویسی میں، کچھ مریضین کی اصلاح میں اور کچھ اللہ کی عبادت کے لئے خاص کر رکھا تھا، آپ کی ذات سے ایک عالم نے فائدہ اٹھایا، اور مرنے کے بعد بھی آپ کے تلامذہ سے ایک مدت تک اٹھاتا رہا۔ یوں تو آپ کے تلامذہ کی فہرست بہت طویل ہے چند مشہور تلامذہ کے نام یہ ہیں -

(۱) سید محمد علاء الدین ابن حضرت علامہ شامی (۲) سید حسین الرسامہ

(۳) شیخ آفندی جانی زادہ قاضی مدینہ منورہ (۵) شیخ عبدالقادر جانی

(۳) شیخ آفندی الحلوانی مفتی بیروت (۶) شیخ محمد الجعلی

آپ کی مقبولیت و شہرت ہر طرف پھیل گئی تھی، جدھر جاتے لوگوں کی آنکھیں بچھ جاتیں اور آپ کو ہاتھوں ہاتھ لیتے، آپ کی ادب

کے علم کی بے حد قدر کرتے تھے، چنانچہ اپنی مختصر زندگی میں مختلف منصب پر فائز ہوئے جب طرابلس پہنچے تو قضا کے منصب پر فائز کئے گئے، اس کے بعد مجلس معارف دمشق کے صدر منتخب ہوئے،

تقویٰ و طہارت آپ نسلاً مصیبتی تھے، صیغی سیرت و صورت کے حامل تھے، اعلیٰ درجہ کے متقی و پرہیزگار صائم النہار قائم اللیل تھے، اپنے قیمتی اوقات کو درس و تدریس اور عبادت و ریاضت میں صرف کرتے، کبھی کبھی تمام رات قرآن کی تلاوت میں گزار دیتے تھے، ہر وقت با وضو ہوتے تھے، شبہات سے بہت دور رہتے رزق طیب پر گزار بسر کرتے تھے، غرضیکہ سیرت و صورت میں اپنے اسلاف کی یادگار تھے، سیرت نگار آپ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

آپ اتنے جلیل القدر عظیم المرتبت اور صاحب شہرت بزرگ تھے کہ آپ کے اوصاف و مناقب بیان کرنے کے لئے دفتر کے دفتر ناکافی ہیں اس لئے تبرکاً ہم آپ کی زندگی کے کچھ حالات بیان کرتے ہیں کہ صالحین کے تذکرے سے خدا کی رحمت نازل ہوتی ہے،

هو ان كان كبير القدر، شهير الذكر لا تستقصى مناقبه في مجلدات غير اننا احبنا ان لا يقوتنا التبليغ بذكر شؤ من سيرته لانه عند ذكر الصالحين تنزل الرحمات -

سیرت نگار آگے لکھتا ہے۔

آپ با اخلاق تھے، اپنے قیمتی اوقات کو مختلف عبادت کے کاموں میں تقسیم کر رکھا تھا، کبھی کبھی پوری رات تلاوت قرآن میں مشغول رہتے، ہر وقت با وضو رہتے، کثرت سے صدقہ کرتے، شبہات سے دور رہتے

وكان حسن الاخلاق والسمات مقسما زمنه الشريف على انواع الطاعات وربما استغرق ليله اجمع بقراءة القرآن والبكاء و لا يبدع وقتا من غير طهارة وكان

کثیر التصدق بعیدا عن الشبهات تجارت کے مال پر گڈ رہسہ کرتے تھے، بڑے
ولایا کل الامن مال تجاریة وکان بارعب اور ہر دلعزیز تھے، عزیزیکہ آپ کے
مہاجا مطاع الکلمة فاحلاقة اخلاق کریسانہ کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔
الشریقة لاتنحصر۔

علمی خدمات
حضرت علامہ شامی کاسب سے بڑا سرمایہ ان کی کتابیں ہیں، اللہ
تعالیٰ نے آپ کو گونا گوں صلاحیتوں سے نوازا تھا، زبان و قلم کی
دولت سے بہرور کیا تھا، تصنیف و تالیف سے خاص دلچسپی تھی، مختلف علم و فن میں کتابیں
لکھیں، اور بفضل تعالیٰ ہر کتاب کو شرف قبولیت حاصل ہو، آپ کی تالیف میں مستقل
کتابیں، شروحات، حواشی اور رسالے شامل ہیں اب تک آپ کی جن کتابوں کا علم ہوا، ہم
ذیل میں ان کی فہرست اسی ترتیب سے پیش کرتے ہیں۔

شروحات

- (۱) معراج المنجیح شرح نور الایضاح (۲) عقود رسم المفتی شرح رسم المفتی
- (۳) شرح کافی فی العررض والقروانی (۴) العقود الدریة فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیة
- (۵) الرحیق المختوم شرح فلائد المنظوم۔

حواشی

- (۱) رد المحتار علی الدر المختار (۲) قرة عیون الاحیاء تکملة رد المحتار
- علی الدر المختار (۳) منحة الخائق علی البحر الرائق (۴) حاشیہ بیضاوی
- (۵) حاشیہ مطول (۶) حاشیہ شرح لمفتی الایبحر (۷) حاشیہ نہر
- (۸) حاشیہ شرح منار (۹) حاشیہ شرح نبذة الاعراف۔

رسائل

(۱) قصۃ المولود الشریف النبویؐ (۲) المہدیۃ العلانیۃ - (۳) رسائل الحسام الہندی لضمرة مولانا النقشبندی (۴) نشر العرب فی بناء بعض الاحکام علی العرب (۵) الاحکام المخصصة بکلی الحمصۃ، (۶) تنبیہ والولایۃ والحکام علی احکام شام خیر الانام (صلی اللہ علیہ وسلم، الحج - (۷) شفاء العلیل وبل الفلیل فی الوصیت بالاحتعات والتهلیل (۸) العقود الآتی فی الاسانید العوائی - (۹) رفع الاشتباه عن عبادۃ الاشماہ - (۱۰) فتح رب الارباب علی لب الالکباب (۱۲) منہل الوارذین من بحار الفیض علی ذخیر المناہلین، (۱۲) رسالہ نفقات - (۱۳) الفرائد العجیبۃ فی اعراب الکلمات الغریبۃ

(۱۴) احادیۃ الفوت فی احکام النقیاء والنجماء والابدال والفوت (۱۵) العلم لظہر فی النسب الظاهر (۱۶) تنبیہ الغافل والعسان فی ہلال رمضان (۱۷) الابانۃ فی الحصانۃ، (۱۸) رفع الانتقاض ودفع الاعتراض فی قوتہم الایمان بنسبۃ علی الالفاظ لا الاعراض، (۱۹) تحریر العبارة فیمن ہو اوی بالاجارۃ، (۲۰) اعلام الاعلام فی الاقراء العام، (۲۱) رسائل در اوقاف (۲۲) تنبیہ الرقود، (۲۳) تحریر النقول، (۲۴) غایۃ انسان (۲۵) الدر الراضیۃ (۲۶) رفع التردد، (۲۷) الاقوال الواضحة الجلیہ، (۲۸) اتحاف الزکی النبیہ، (۲۹) تحفة الناسک فی اودعیۃ الناسک -

علامہ شامی کی جن بعض کتابوں کے مطالعہ کر نیکا موقع سلا یا ان کی فنی نوعیت کا علم ہو ان کے بارے میں ہم ذیل میں مختصر روشنی ڈالنا چاہتا ہے،

(۱) تنبیہ الولاۃ والحکام علی احکام شاتم خیر الانام - الخ -
 اس رسالہ میں شاتم رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو برا بھلا کہنے والے کے احکام
 بیان کئے گئے ہیں، کہ اگر کوئی شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی صحابہ کو سب و شتم کرے تو
 اسکا کیا حکم ہے اور مسلم حکمران کو اس کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے، کتب فقہ و فتاویٰ کی
 روشنی میں قول فیصل کی نشاندہی کی گئی ہے۔

(۲) نشر العرف فی بناء بعض الاحکام علی العرف -
 اس رسالہ میں علامہ شامی نے عرف سے متعلق ضروری مباحث پر روشنی ڈالی ہے،
 رسالہ بہت کارآمد اور معلومات افزا ہے، اس میں عرف سے متعلق تمام بحثیں آگئیں ہیں۔

(۳) تحفة الناسک فی ادوعیۃ الناسک -
 رسالہ کی نوعیت، نام سے ظاہر ہے اس میں بھی دعائیں جمع کر دی گئیں جو مختلف اوقات
 میں مختلف مقامات پر پڑھی جاتی ہیں۔

(۴) العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ -
 فتاویٰ حامدیہ، شیخ حامد آفندی غنی دشت کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، حضرت علامہ
 شامی نے کچھ کمی و بیشی اور قیمتی اضافہ کے ساتھ جدید ترتیب سے جمع کیا اور اس کا نام،
 "العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ" رکھا۔ کتاب بہت مفید اور
 قابل مطالعہ ہے، اور فتاویٰ کے طور پر لکھی گئی ہے، ہر سوال کے ساتھ جواب موجود ہے
 (۵) عقود و رسم المفق -

رسالہ ہذا میں علامہ شامی نے فقہاء کے طبقات، فقہی کتابوں کے درجات، فتاویٰ
 کے اصول و قواعد اور فقہی و افتاء کے آداب، طریقہ استنباط و استخراج مسائل پر بصیرت
 افروز بحث کی ہے یہی وجہ ہے کہ اس کتاب کے پڑھنے سے فقہی بصیرت حاصل ہوتی ہے
 اور پڑھنے والا ہر قسم کے مسائل کو بخوبی سمجھ لگتا ہے۔

(۶) قوۃ عیون الاخیار تکملۃ رد المحتار ج ۱۔۔

درحقیقت یہ حضرت علامہ شامی کے حاشیہ الدر المختار ہی کا بقیہ حصہ ہے، ہوا یہ کہ جب علامہ در مختار کے حاشیہ کے مسودے سے فارغ ہوئے تو سب سے پہلے کتاب الاجارہ کا بیض تیار کیا، اس کے بعد ابندار کتاب سے تبیین کرنی شروع کی کتاب القضاء کا کچھ حصہ ہو پایا تھا کہ باتف غلیبی کی صدا پر لبیک کہا اور عالم جاودانی کے لئے رخصت ہو گئے اس طرح یہ عظیم کام نامکمل رہ گیا، بعد میں آپ کے صاحبزادے علامہ محمد علاء الدین عابدین نے اس دور کے وزیر کے ایما پر بقیہ حاشیہ کو اضافہ کے ساتھ شائع کیا اور اسکا یہ نام تجویز کیا۔

(۷) رد المحتار علی الدر المختار (شامی)

یوں تو حضرت علامہ کی تمام کتابیں مقبول ہوئیں، لیکن آپ کی کتابوں میں شامی کو جو شہرت و مقبولیت حاصل ہوئی شاید ہی کسی اور کتاب کو ہوئی ہو، اہل علم نے اس کتاب کو ہاتھوں ہاتھ لیا، حرز جان بتایا، فتویٰ نویسی میں اس سے پورا پورا استفادہ کیا۔

رد المحتار کی مقبولیت کتب فتاویٰ میں عالم گیری کا جو مقام ہے وہ کسی پر نفسی نہیں، عالم گیری، فقہاء متقدمین و متاخرین کے کتب

فتاویٰ کا خلاصہ و نچوڑ ہے، یہ کتاب ہزاروں لاکھوں جرنیات و مسائل پر مشتمل ہے، سچ یہ کہ یہ کتاب ایک دائرہ المعارف اور اسلامی انسائیکلو پیڈیا ہے، شامی سے پہلے مفتیان کرام اسی سے فتویٰ دیتے تھے، لیکن جب شامی منظر عام پر آئی تو اس نے گوناگوں خصوصیات اور معنویت کی وجہ سے علماء کی نظر میں اپنی طرف کھینچ لی، ادب ہر مفتی کے لئے عالم گیری کے ساتھ شامی کا ہونا ضروری ہے۔

مقبولیت کے اسباب | شامی کو جو اتنی زیادہ مقبولیت اور شہرت ہوئی، میرے نزدیک اس کے چند اسباب ہیں، جس کے پیش

پیش نظر اسے یہ مقام بلند حاصل ہوا۔

- ۱ شامی، جملہ کتب فقہ و فتاویٰ سابقہ کا خلاصہ اور چوڑھے۔
- ۲ شامی میں راجح اور مفتی بہ قول نقل کئے جاتے ہیں جن سے مفتی کو حوالے پر پورا اعتماد ہوتا ہے۔
- ۳ مختلف اقوال کے درمیان بحث و تمجیح کے بعد ایک آخری قول بیان کر دیا جاتا ہے
- ۴ دو عبارات کے درمیان بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے علامہ شامی ان کی بر محل توجیہ قرما کر تعارض رفع کر دیتے ہیں۔
- ۵ گنجلک عبارت اور پیچیدہ مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی جاتی ہے۔
- ۶ شامی کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں زیادہ تر اصولی مسائل بیان کئے گئے ہیں جن میں غور کرنے سے بے شمار جزئی مسائل سامنے آتے ہیں۔
- ۷ شامی ہمارے زمانہ سے بہت قریب ہے، اس سے اپنے زمانہ کے نئے اور جدید واقعات و مسائل کے سمجھنے اور اس کا صحیح حل تلاش کرنے میں بڑی مدد ملتی ہے اس کے علاوہ بھی دوسری خصوصیات ہیں جن کا یہاں استقصار کرنا مقصود نہیں۔

مسلم پرسنل لائبریری

۲۰/۴ روپے

جس کی قیمت

نئے خریداروں کیلئے مفت ہے۔

(ادارہ)

مُسْلُو پَر سُنل لآ

نمبر

مسئلہ پرسنل لآ کیا ہے، شرعاً اسکی اہمیت کیا ہے
عصر حاضر میں اسکی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا
حکومت اس سلسلہ میں کیا اقدام کر رہی ہے
اور مسلمان اس سے کس طرح متاثر ہو رہے ہیں۔
مستقبل میں کیا اندیشے ہیں،
اس موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کیلئے پڑھیے

ماہنامہ

دارالعلوم

کامسئلہ پرسنل لآ نمبر

جو مارچ ۱۹۸۶ء میں آ رہا ہے

حضرت گنگوہی یہ سن کر سکرائے اور یہ مصر پر پڑھا ۱۰۰ برگ گل راشاخ گل برفرق خود جامی دبدہ
 مرحوم دارالعلوم کے فارغ التحصیل تھے، اور ۱۳۳۷ھ سے دارالعلوم ہی میں شعبہ تدریس سے
 متعلق تھے اس وقت دارالعلوم کے اساتذہ میں سب سے قدیم استاذ یہی تھے، معمولات کی
 پابندی اور ضبط اوقات میں اپنی مثال آپ تھے، اس وقت پورے ہندوستان میں حضرت گنگوہی
 قدس سرہ کو دیکھنے والا ان کے علاوہ کوئی اور نہیں تھا، غرضیکہ بڑی خوبیوں کے مالک تھے۔

شیخ الہند سیمینار منعقدہ دہلی میں شرکت کر کے لئے آنے والے پاکستانی اجاب سے
 معلوم ہوا کہ حضرت مولانا فاضل جلیب اللہ رشیدی ہنتم جامعہ رشیدیہ ساہیوال کا ۲۷
 ربیع الاول ۱۳۷۶ھ کو انتقال ہو گیا، مرحوم پاکستان کے نامور عالم دین اور تحریک ختم نبوت
 کے سرگرم رکن تھے، دارالعلوم دیوبند اور اس کے اکابر کے تلامذہ تھے، دارالعلوم سے
 اسی دہائیہ تعلق کی بنا پر عرصہ ہوا اپنے ماہنامہ الرشید کا تقریباً ۸۰۰ صفحات پر مشتمل
 دارالعلوم نمبر شائع کیا اس کے بعد پونے پانچ سو صفحات پر مشتمل مدنی اقبال نمبر نکالا۔
 تاریخ دارالعلوم جو دارالعلوم دیوبند سے دو ضخیم جلدوں میں شائع ہوئی ہے، اسے
 ریڈیوز کے تقریباً تین سو صفحات پر شائع کیا تاکہ سستی ہونے کی وجہ سے عام لوگ خرید
 سکیں، واقعہ یہ ہے کہ مولانا مرحوم کی وفات سے دارالعلوم دیوبند اپنے ایک فعال و متحرک
 نمائندہ ادبے لوٹ و مخلص ترجمان سے محروم ہو گیا ہے۔
 اللہ تعالیٰ انہیں عزیق رحمت کرے!



Regd. No. DIIII-L-13-NP-21-80

DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

تاریخ

مستندہ و علوم دارالعلوم دیوبند

سوم سنوں : دارالعلوم دیوبند : ہماری حیاتی کامیاب کار
قیب اور محال ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے . بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی تو ہمارے ارتقا
کی ضامن ہے ، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں تھکیں ، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریداریں بنانے کی کوشش فرمائیں .

رسائل دارالعلوم حائین

- اسلامی تعلیمات کو جس و در دل نہیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے .
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن و مانعت کی جاتی ہے .
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے و
- نفع اسلام کے حال و دعوت کی زندگی پر مبنی مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
- بنی آواز کو مضبوط اور پختہ ترجمان کو طاقتور بنائیں گے . والسلام

دارالمعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

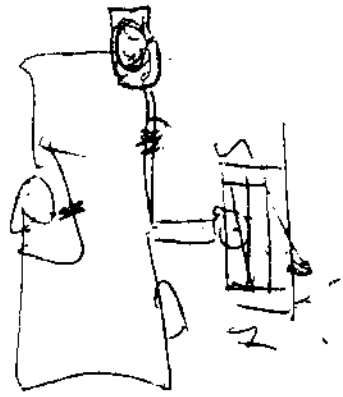


دارالمعلوم

75

Feb - 86





۳۸

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۵ | بابتہ ماہ فروری ۱۹۸۶ء مطابق جمادی الاولیٰ ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۶

نگران

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدینہ
مولانا حبیب الرحمن قاسمی
قیمت فی کپی ۳ روپے
سالانہ ۳۰ روپے

سالانہ نمبر ۱۱۵ / جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ، سعودی عرب، کویت، الجزائر، یو ایس اے / ۱۲۵ / امریکہ، کناڈا، غیرہ بذریعہ ایریل / ۱۳۵ / پاکستان بذریعہ ایریل

محبوب پریس دیوبند۔ سوخ نشان اس تباکی ملتا ہے کہ آپ کا از تعاون ختم ہو گیا ہے۔

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضامین	نمبر شمار
۳	حبیب الرحمن قاسمی	حرف آغاز	۱
۶	مولانا محمد حنیف صاحب علی	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	۲
۱۷	مولانا محمد برہان الدین صاحب سنبھلی استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ	حق تصنیف و طباعت کا شرعی حکم دریافت کرنے کی ایک کوشش	۳
۳۳	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	مطالعات و تعلیقات	۴
۴۰	مولوی شمس الاسلام کشمیری دہلوی دارالعلوم دیوبند	جماعت اسلامی - مقصد و اہداف و نتائج	۵
۴۶	حبیب الرحمن قاسمی	مطبوعات جدیدہ (تبصرہ)	۶

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خسریداری کی اطلاع پورا اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ نمبر ۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) خسرید حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر خریداری محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
حرف آغاز
 از۔ حبیب الرحمن القاسمی

گرم تاناکے بماند ایں بازار!

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ہمارا ملک ہندوستان آمن و آسٹی اور اتحاد و اتفاق کا ایک گہوارہ تھا یہاں کے باشندے ایک دوسرے کے مذہبی معاملات میں مداخلت تو بڑی چیز ہے اسلیئے بھی پسند نہیں کرتے تھے جس سے کسی مذہب کے ماننے والوں کی دل آزاری ہو اور باہمی منافرت کا رنگ جنم لے۔ اگر کبھی کسی بادشاہ اور حکمران نے اپنی حکمرانی کے زعم میں مذہبی امور میں دخل اندازی کے لئے سوچا بھی تو اس وقت کے علماء اور دانشوروں نے بر ملا اس کی مخالفت کی اور اس غلط خیال سے روک دیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ سلطان سکندر لودی متوفی ۱۵۱۹ء نے ہندوؤں کے ایک مذہبی میلہ کو بند کرنا چاہا تو اس وقت کے مشہور عالم شیخ عبداللہ اجمونی بادشاہ سے بر ملا کہہ دیا کہ ایسا کرنا شرکاً جائز نہیں سکندر کو اس پر بڑا طیش آیا اور اس نے تلوار پر ہاتھ پھیرتے ہوئے کہا کہ یہ طرفداری کا فتویٰ ہے پہلے میں تجھے قتل کروں گا۔ پھر اس میلہ کو بند کروں گا۔ شیخ اجمونی نے فرمایا قتل کی دھمکی بیکار ہے حکم خدا کے بغیر کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ جان کے خوف سے شرعی حکم کو چھپایا نہیں جاسکتا۔

شیخ اجمونی کا یہ جرات مندانہ جواب سنکر سکندر کا غصہ ٹھنڈا پڑ گیا۔ اور اپنے اس خیال خیز سے وہ باز آ گیا۔ تاریخ فرشتہ ص ۱۸۷ء) تاریخ میں اس قسم کے ایک دو نہیں ہزاروں واقعات ملیں گے۔ مسلم حکام اور عوام کا یہی وہ رویہ تھا جس کی بنا پر ملک میں باہمی یکجہتی قائم تھی اور مذہبی منافرت اور فرقہ داریت سے یہاں کبھی کبھار باشندوں کے ذہن پاک و صاف تھے۔

لیکن ملک پر جب انگریزوں کا سلسلہ ہو گیا تو اس فضا پر قوم نے اپنی حکومت کے احکام و نفاذ

کی راہ میں اس باہمی صلح و دوستی کو سب سے بڑا خطرہ تصور کیا۔ چنانچہ سر جان میلکم نے ایک موقع پر اس کا اظہار ان لفظوں میں کیا ہے۔

”اس قدر وسیع سلطنت میں ہماری غیر معمولی حکومت کی حفاظت اس پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ہیں ان کی عام تقسیم ہو اور پھر یہ جماعت کے ٹکڑے مختلف فرقوں فرقوں اور قوموں میں ہوں جب تک یہ لوگ اس طریقے سے جھاڑیں گے اس وقت تک غالباً کوئی بغاوت اٹھ کر ہماری قوم کے استحکام کو متزلزل نہ کرے گی۔ رکنیٹی عہد کی تاریخ تعلیم انگریزی از میجر باسو ۱۹۷۷ء بحوالہ روشن مستقبل ۲۵۹“

لڑاؤ اور حکومت کرو کی اس پالیسی کو بروئے کار لانے کیلئے مختلف تدبیریں کی گئیں چنانچہ سر ہندی ایلیٹ نے ہندوستان کی ایک تاریخ مرتب کی جس میں مسلمانوں کے خلاف جی بھر کے زہر افکار، ہندوستان کی یہی وہ پہلی نام نہاد اور مخوس تاریخی کتاب ہے جس کے ذریعہ مذہبی منافرت کی شجرکاری کی گئی پھر اس فخر خبیث کو پار آور بنانے کیلئے اس کے ملکی زبان میں تراجم کئے گئے۔ اور اسکریوں دکابلوں کے نصاب میں انھیں شامل کر دیا گیا۔ اس طرح سے بچوں کے ذہنوں کو ابتداء ہی سے منافرت اور فرقہ واریت کی غذا ہم پہنچا گئی۔ علاوہ ازیں ہندوؤں اور مسلمانوں میں سے کچھ جاہ پسند اور لالچی قسم کے مہرے تلاش کئے گئے اور انھیں راجہ، مہاراجہ، سر، بہادر اور شمس العلماء جیسے خطابات اور نقدی رقومات دیکر آگاہ کیا گیا کہ وہ ہندو مسلم قدیم اتحاد کو ختم کرنے کیلئے ایک دوسرے کے مذہب پر کھیچڑا چھائیں۔ چنانچہ یہ مہرے اپنے سفید فام آقا کی اسکیم کے مطابق سرگرم عمل ہو گئے۔ قادیانیت، شمدھی سنگھن اور آریائی تحریکیں انگریزوں کی اسی ڈپلو میسی کی کوکھ سے پیدا ہوئیں جنہوں نے ملک کو فرقہ واریت اور باہمی منافرت کا ایک اکھاڑا بنا دیا۔ اور جو قوم سیکڑوں سال سے باہم مل جل کر زندگی گزار رہی تھی وہ ایک دوسرے سے دست بگریباں ہو گئی۔

خدا سمجھے بت سحر آفریں سے گریباں کو لڑا یا آستیں سے!

بہر حال انگریز اپنی اس شیطان پالیسی سے پائیدار اور دیر پا نفع نہ حاصل کر سکے اور انھیں یہاں سے چارو ناچار جانا پڑا۔ اور ملک کی تمام حکومت خود ملک کے سپوتوں نے سنبھال لی اور انگریزوں کی بھر پور کائی ہوئی آگ کو سرد کرنے کی غرض سے ملک کو سیکولر اسٹیٹ قرار دیا گیا۔ دستور میں مذہب کو چھوٹے پھلنے کی ضمانت دی گئی۔ مذہبی کتابوں، مذہبی محترم شخصیتوں کی عزت و حرمت کا پختہ عہد

کیا گیا، اور ہر ایسا شخص اور گروہ مجرم گردانا گیا جو کسی کے مذہب میں رخنہ اندازی کرے یا مذاہب کی کتاب و شخصیت کی توہین و تحقیر کا مرتکب ہو۔

لیکن ان تمام پیش بندیوں کے باوجود وہ آگ آہنگ سلگ رہی ہے۔ اور آزادی کے وقت سے اب تک لاکھوں مسلمان اس کی نذر ہو چکے ہیں۔ ان کی کروڑوں کی جائیدادیں خاکستر ہو چکی ہیں۔ اور اب جان و مال کے ساتھ دین و مذہب بھی اس کے شعلوں کی زد میں آگئے ہیں۔ اور انگریزی ڈپٹی میگیسٹریٹ کے یہ پرستار کہیں قرآن مقدس کو ضبط کرانے کی سازشوں میں لگے ہیں۔ کہیں مذہبی شعائر ڈاڑھی کو غیر قانونی قرار دیکر اس پر پابندی عائد کر رہے ہیں۔ اور اس اسلامی شعائر پر عمل کرنے والوں کو سرکاری ملازمتوں سے برطرف کر رہے ہیں۔ کبھی مسلم پرسنل لاء میں مداخلت کرتے ہیں۔ اور کبھی یکساں سول کوڈ نافذ کرنے کی تجویز پیش کرتے ہیں۔ مسلمان ان مظالم اور زیادتیوں کے خلاف چیخ رہا ہے احتجاجی جلسے اور جلوس نکال رہا ہے۔ وزیر اعظم کی بارگاہ میں میمورنڈم پیش کر رہا ہے۔ مگر یہاں ایک خاشی میری سب کے جواب میں "کامیاب" ہے۔ حکومت سب کچھ دیکھ اور سن رہی ہے۔ مگر بیان بازوں سے آگے کچھ کرنا نہیں چاہتی۔

ابھی چند مہنتوں کی بات ہے میرٹھ کے کسی سوامی نے "میرٹھ کا پاگل کتاب" کے نام سے ایک کتاب شائع کی ہے۔ جس میں قرآن حکیم میں معنوی تحریف کر کے مذہب اسلام کو جس بیدردی کے ساتھ طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا گیا ہے کہ اس کے تصور ہی سے روح کا ناپ جاتی ہے۔ اس نازیرا اور اشتعال انگیز کتاب کی اشاعت سے میرٹھ کشنری کے مسلمانوں میں شدید بیچینی اور اضطراب پھیلا ہوا ہے جگہ جگہ احتجاجی جلسے ہو رہے ہیں۔ جن میں لاکھوں مسلمان شریک ہوتے ہیں اور اپنے غم و غصہ کا اظہار کرتے ہیں۔ مگر حکام اقتدار کے نشہ میں اس قدر مدہوش ہیں کہ مظلوموں کی یہ صدائیں انھیں سنائی نہیں دے رہی ہیں۔

مسلمان چالیس سال سے صبر کرتا آ رہا ہے مگر اب اس کا پیمانہ صبر لبریز ہو چکا ہے وہ جان و مال تو دے سکتا ہے۔ لیکن اپنے رسول، اپنی آسمانی کتاب اور اپنے مذہب کی توہین و تحقیر کو کسی قیمت پر برداشت نہیں کر سکتا۔ اس لئے حکومت اب بیان بازوں اور جھیلے سازوں کی پالیسی کو چھوڑ دے اور صحاف اعلائی کر دے کہ اس کے نزدیک مسلمانوں کے پرسنل لاء مسلمانوں کی مقدس کتاب اور مسلمانوں کے مذہبی شعائر کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ تاکہ مسلمان ہی اور احتجاجیوں، جلسے جلوسوں اور میمورنڈا سے یکسو ہو کر اپنے مستقبل کے بارے میں کوئی آخری فیصلہ کر لیں۔ پھر نہ کہنا جس خبر نہ ہوئی۔



حدیث پاک

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

صحابہ کرام حدیث کیسے حاصل کرتے تھے | دلوں میں ایمان کا بسنا تھا کہ صحابہ نے اسلام کی عظمت سمجھ لیا اور

جب اپنی آنکھ سے قرآن کا اعجاز اور اس کی ہمہ گیر تعلیم کو دیکھ لیا تو اس چشمہ صافی سے (جس کا سوتا کبھی نہیں خشک ہوا) فیضیاب ہونے کیلئے اڑ پڑے۔ اُن کے دل خدا اور رسول کی محبت سے سرشار ہوئے اور اپنے معلم درنہا کی حمایت میں اسلامی اصولوں کی حفاظت کیلئے تیار ہو گئے۔ بلکہ جان تک کی بازی لگا دی، اُن کی گردیدگی کا یہ عالم تھا کہ ایک ایک صحابی اپنا اثاثہ، اپنی اولاد اور جسم و جان کی قربانی کیلئے ہر وقت آمادہ تھا اُن کی فطری توانائی، طبی کمالات، اس کی مستقل سرگرمیاں سب کے سب دین کی نشر و اشاعت اور اسلام کی حفاظت پر مرکوز ہو گئیں ان کی بے مثال اور حیرت انگیز قربانیوں کے زندہ جاوید اوقافِ خیر کارنامے آج بھی تاریخ کے مقدس سینوں میں محفوظ ہیں جب کبھی دولت کا مطالبہ ہوا تو بازی بجانے کیلئے مسلمانوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں پر اپنا تمام سرمایہ ڈال دیا، کسی نے ایک تہائی، کسی نے نصف حصہ، اور کسی نے تو سارا اثاثہ آپ کے اشارے پر لاکر رکھ دیا اور جب زمانہ کی افتاد نے مسلمانوں کو بالخصوص حالات کی گرفت میں لے لیا تو یہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ تھے جنہوں نے شام سے آنے والے غلہ سے لکڑھوتے

ادنیٹ کے قافلے مسلمانوں میں مفت تقسیم کر دیا اور اس وقت کے بڑے رشک انگیز نادمی نفع کو قبول کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ مجھے اس سے بھی زیادہ نفع مل رہا ہے۔ صحابہ کرام نے اسلام کے چتر مہمانی کی حفاظت میں اپنی عمریں کھپا دیں اور خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی جان عزیز بھی قربان کر دی۔ اگر کبھی اُن پر جنگ اُحد میں مصائب آئے تو ہم نے دیکھا کہ ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کیلئے سب سے پہلے اپنی جان کی بازی لگا دی یہ ابو جہانہ رضی اللہ عنہ ہیں جن کی پشت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ڈھال ہے۔ انہوں نے جو زمین ان سے کچھ فاصلے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کیلئے اپنی حفاظت کیلئے جان دے ہوئے ہیں۔ یہ سعد بن ابی وقاصؓ ہیں جو دشمنان اسلام پر تیر برسا رہے ہیں۔ تا آنکہ خدا نے کامیابی مقدر فرمادی۔ صحابہ کی بے مثال قربانی اور اپنے دین سے محبت کے یہ چند نمونے ہیں۔ انہی عظیم قربانیوں اور اعلیٰ نظریں کے ساتھ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث حاصل کرنے کیلئے بھی بہت نمایاں اور پیش پیش ہیں۔

صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کی چند آیتیں سیکھتے، اس کے معانی سمجھتے، اس کے لطیف فقہی نکوتوں کو حاصل کرتے اور اسے اپنی زندگی سے ہم آہنگ کر لیتے تب دوسری آیتیں یاد کرنے کیلئے آگے بڑھتے وہ جب تک خوب یاد نہ کر لیتے اور اس کے تقاضے پر عمل نہیں کر لیتے آگے نہیں بڑھتے تھے۔ وہ کہا کرتے "تعلمنا القرآن والعلم والعمل جیسا ہم نے قرآن، اس کا علم اور اس پر عمل کرنا سب ایک ساتھ سیکھا ہے۔ ان میں بعض صحابی آپ کی خدمت میں رہ کر اسلامی احکام و عبادات سیکھتے۔ پھر گھر آ کر اپنی قوم اور خاندان کو سکھاتے تھے حضرت مالک بن نویرث سے امام بخاری نے نقل کیا ہے کہ ہم چند ہم عمر نوجوان آنحضرتؐ کی خدمت میں آئے اور آپ کے یہاں بیس دن رہ گئے جب گھر والوں سے ملنے کا اشتیاق پیدا ہوا تو آپ نے ہم سے پوچھا گھر میں اور کون ہے جو آپ کے ساتھ نہیں آسکے ہم نے آپ کو سب بتلایا آپ چونکہ انتہائی شفیق اور مہربان تھے۔ اس لئے فرمایا۔ اب اپنے گھر اور بچوں میں واپس چلے جاؤ اور گھر والوں کو دین کی تعلیم دو، نماز کا حکم کرو اور جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی طرح نماز پڑھتے رہو اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے کوئی اذان کہہ دے اور تم

میں جو بڑا ہے امام بن جائے۔

صحابہ کرام اپنی معاشی اور تجارتی مصروفیتوں کے باوجود پیغمبر علیہ السلام کی مجلس میں شرکت کرنے کا بے پناہ شوق رکھتے تھے اور اگر کسی صحابی کیلئے آپ کی مجلس میں شریک ہونا مشکل ہوتا تو چند صحابہ کرام آپس میں مل کر باری مقرر فرمالتے جیسا کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا فرماتے ہیں کہ میں اور میرے ایک انصاری بڑے کسی قبیلہ بنی امیہ میں رہتے تھے وہ قبیلہ کافی اونچائی پر آباد تھا ہم دونوں باری باری آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ایک دن وہ پینب علیہ السلام کے یہاں جاتے ایک دن میں جاتا تو انھیں دن بھر کی وجہ وغیرہ تفصیل سے بتا دیتا اور رہ جاتے تو مجھے بتا دیتے۔ حضرت برابر بن عازب فرماتے ہیں کہ ہم نے تمام صحابہ سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی ہیں بلکہ ہم تو اونٹ چرانے میں لگے رہتے اور ہمارے ساتھی صحابہ سن کر ہمیں بیان کر دیتے تھے اور صحابہ جو حدیث اپنی مصروفیت کی وجہ سے نہیں سُن پاتے تو اس کا تدارک ان ساتھیوں سے کر لیتے تھے جنھیں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سننے کی سعادت حاصل ہے اور دوسروں سے جو روایات سننے اس کی حفاظت کا بھی اتنا ہی اہتمام فرماتے تھے۔ بعض روایات میں حضرت برابر سے نقل ہے کہ ہم میں سے ہر شخص تو حضور سے حدیث نہیں سُن پاتا تھا اس لئے ہمارے کچھ مشاغل اور جاہل اور بے تہمت جن سے ہمیں فرصت ہی نہیں تھی لیکن چونکہ لوگ پتے تھے جھوٹ جانتے ہی نہ تھے اسلئے جو شخص بھی آپ کی مجلس میں حاضر ہوتا وہ غیر حاضر لوگوں کو سن دن حدیث بتا دیا کرتا تھا حضرت انس بن مالک بھی فرماتے ہیں کہ جو حدیثیں ہم تم سے بیان کرتے ہیں وہ آنحضرت سے نہیں سُن پاتے تھے بلکہ ایک دوسرے کی مدد سے حاصل کرتے تھے نہ کسی کو کسی کی تہائی پر شہہ تھا۔ نہ کسی کو کوئی نشانہ ملامت بنا تا۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت انس بنی حدیث بیان کی ایک شخص نے پوچھا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے حضرت انس نے فرمایا ہاں ہم یا تو براہ راست رسول اللہ سے سنتے تھے یا پھر کوئی ایسا ساتھی

بتاتا تھا جو کذب بیانی سے پاک تھا۔ قسم بخدا! نہ ہم جھوٹ کہتے ہیں نہ ہمیں یہ معلوم ہے کہ جھوٹ ہے کیا؟

صحابہ کرام آپ سے جو حدیثیں بھی سنتے تھے اس کا بڑے اہتمام سے مذاکرہ فرماتے تھے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم مجلس میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سنتے اور مجلس سے اٹھ کر سنی ہوئی حدیثوں کا آپس میں مذاکرہ کر کے زبانی یاد کر لیتے تھے۔ ان تمام مجلسوں میں شرکت کے علاوہ صحابہ آں حضرت سے اور طریقوں سے بھی حدیث حاصل کرتے تھے جن کو ہم آئندہ ذکر کریں گے

ایسے واقعات جو خود ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش آئیں اور آپ خود اس کا حکم شرعی بھی بیان فرمادیں۔ اب اس وقت جو صحابہ حاضر ہیں وہ بھی آپ کا ارشاد سن لیں گے۔ بسا اوقات سننے والوں کی تعداد اتنی بڑی ہوتی تھی کہ آپ کا لٹنا مبارک بجلی کی طرح دوسروں تک پہنچ جاتا تھا۔ اور کبھی سننے والے کم بھی ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود دو گوں تک پہنچا دینے کیلئے اعلان فرما دیتے اور آپ کا ارشاد بسا کئی بے شمار مسلمانوں تک پہنچ جاتا مثال کے طور پر حضرت ابو ہریرہ کی بیان کردہ اس روایت پر غور کیجئے۔ ایک مرتبہ اللہ کے نبیؐ ایک تاجر کے قریب سے گزرے جو بازار میں غلہ بیچ رہا تھا۔ آپ نے اس سے پوچھا تم غلہ کیسے فروخت کرتے ہو اس نے تفصیل بتائی آپ نے دست مبارک غلہ کے اندر داخل کیا اور جب نکالا تو سارا ہاتھ تر تھا آپ نے اس کی فریب دہی پر فرمایا۔ "مَنْ غَشَّنَ فَلَيْسَ مِنَّا" جس نے دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں۔ دوسرا واقعہ حضرت عائشہؓ نقل کرتی ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہاں تشریف لائے تو دیکھا دروازے پر رنگین اور منقش پردہ آویزاں ہے جس میں کچھ تصویریں بھی ہیں آپ کا چہرہ اور بدن لگا آپ پردہ کی طرف لپکے اور اپنے دست مبارک سے اسے پھاڑ دیا۔ پھر فرمایا۔ "إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَشْبَهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ،

قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب خدا کی صفت تخلیق سے مشابہت پیدا کرنے والا کو ہو گا۔ کبھی آپ کسی صحابی سے کوئی نامناسب بات سُن لیتے یا اُن کی کمزوری دیکھ لیتے تو اس کی اصلاح فرمادیتے تھے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو انھوں نے جلدی جلدی دھونے کرتے دیکھا تھا۔ اور پیر کے پاس کچھ حصّہ خشک رہ گیا جسے اُن حضرت نے بھی دیکھ لیا آپ نے فرمایا: "ارْجِعْ فَاَحْسِنْ وَضَوْءُكَ" جاؤ خوب اچھی طرح وضو کرو چنانچہ اس نے پوچھ کر دیکھا۔ ایک روایت حضرت عمرؓ سے اور منقول ہے کہ جب خیبر کا معرکہ گرم ہوا تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فلاں فلاں شخص شہید ہو گئے آپ نے سنا تو ایک شخص کے بارے میں پوری شدت سے فرمایا ہرگز نہیں! میں نے تو اُسے مالِ غنیمت کی تقسیم سے پہلے ایک چھاد چرانے کے جسم میں جہنم میں دیکھا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا عمرؓ جاؤ لوگوں میں اعلان کر دو کہ جنت میں صرف نخلص مسلمان جائیں گے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اعلان کر دیا: "الا لا یدخل الجنۃ الا المؤمنون"

ایسے واقعات جو مسلمانوں کو پیش آتے ہیں اور مسلمان اس موقع پر تہی سے دریافت کر لیتے ہیں اور آپ انھیں جواب عنایت فرمادیتے ہیں کبھی اس نئی صورتِ حال کا تعلق خود دریافت کرنے والے کے اوصاف سے ہوتا ہے اور کبھی دوسروں سے ان حالات میں آپ دیکھیں گے کہ صحابہ دریافت کرنے میں ذرا شہرتے نہیں تھے۔ بلکہ انسانیت کے محسن اعظم اور معلم اول کی طرف تسکینِ قلب و جگر کے لئے دوڑ پڑتے تھے۔ اور اگر آپ سے کسی صحابی کو بلا شائستگی دریافت کرنے میں حیا محسوس بھی ہوتی تو وہ کسی اور کو ذمہ دار بنا کر آنحضرت سے دریافت کر لیتے تھے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے کثرت سے مذی خارج ہوتی تھی۔ اُن حضرت کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ میرے نکاح میں تھیں۔ اس لئے مارے شرم کے دریافت نہیں کر سکتا تھا۔ میں نے حضرت مقدادؓ سے کہا انھوں نے آپ سے دریافت کیا تو اُن حضرت علیؓ جناب نے فرمایا: ایسا شخص شرم گاہ دھولے اور وضو کر لے۔ حضرت قیسؓ فرماتے ہیں کہ حصّہ

حضرت طلق بن علی یا کسی اور صحابی نے دریافت کیا یا رسول اللہ! بعض مرتبہ ران کھلاتے ہوئے ہاتھ شہر مگاہ پر چلا جاتا ہے تو کیا حکم ہے فرمایا آخر وہ بھی آپ کے جسم کا ایک ٹکڑا ہے۔ بعض مرتبہ صحابہ کرام اس سے بھی زیادہ بھی اور مخصوص سوالات پیغمبر علیہ السلام سے کیا کرتے تھے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رفاہ کی بیوی آپ کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! سیکرے شوہر رفاعہ نے مجھے طلاق مغلطہ دے دیا ہے۔ میں نے عدت گزرنے کے بعد عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا ہے۔ لیکن وہ میری ازدواجی ضرورت پوری کرنے سے قاصر ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا رفاعہ کے پاس جانے کی پھر خواہش ہے۔ اب تو تم بغیر صحبت (خلوت صحیحہ) کے ان کے ساتھ نہیں رہ سکتیں، حضرت صدیق اکبر بھی پاس میں حاضر تھے۔ اور حضرت خالد بن سعید اجازت مل جانے کے منتظر تھے۔ اتنے میں خالد نے ابو بکر سے کہا کیا آپ سن نہیں رہے ہیں یہ عورت اپنا مدعا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کس طرح با آواز بلند پیش کر رہی ہے۔

قرن اول کے مسلمان اپنے معاملات اور مسائل بھی بلا تھک دریافت کیا کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھتے میں نہ انہیں کوئی حجاب تھا اور نہ کوئی رکاوٹ ہی وجہ ہے کہ دور دراز علاقوں کے رہنے والے اعرابی بھی آپ سے حاضر پاس صحابہ کی طرح ہر بات دریافت کر لیتے تھے اور ان سوالات میں تلاش حق کے سوا کوئی اور مقصد نہیں تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی پیغمبر علیہ السلام کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہم جنگل میں ہوتے ہیں کبھی کبھی ہوا خارج ہو جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا خدا حق بات بیان کرنے سے نہیں شرمایا۔ جب کسی کو یہ صورت پیش آ جائے تو دھوکے اور دیکھو بغیر فطری حرکت مت کرو۔

بلاشبہ صحابہ کرام بہت سے شخصی سوالات کرتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شرانے بھی تھے لیکن عبادات، عقائد، معاملات اور دیگر امور میں آپ سے دریافت کرنے جی نہیں

کوئی حجاب نہ تھا بلکہ بعضوں کا تو یہ حال تھا کہ جہاں آپ کی آمد کی اطلاع ملی فوراً توشہ علم حاصل کرنے اور میراب ہونے کیلئے کشاں کشاں پہنچ گئے جیسا کہ حضرت ضمام بن ثعلبہ اور ان کی قوم کے ساتھ ہوا جب قوم کو معلوم ہوا کہ آپ کے تاحدا اسلام کا پیغام لے کر پہنچے ہیں۔ تو حضرت ضمام صورت حال کی تحقیق کیلئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ صحابہ کرام آپ کے ارد گرد بیٹھے تھے۔ ضمام شتر سوار مسجد میں داخل ہوتے اونٹ ری سے باندھ کر مجمع سے پوچھا تم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں ہم نے کہا یہ جو رنگ میں سب سے زیادہ روشن، اچلے اور سہارا لگائے ہوئے ہیں۔ چنانچہ حضرت ضمام نے کہا اے عبدالمطلب کے فرزند، آپ نے فرمایا میں تمہیں جواب ہی دینے بیٹھا ہوں۔ اس نے کہا میں کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ میرے سوال اور الفاظ میں کچھ تیزی ہوگی۔ مگر آپ مجھ پر برہم نہ ہوں آپ نے فرمایا جو چاہو پوچھو۔ اس نے کہا میں آپ کے رب کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا آپ کو اللہ نے سب لوگوں کی طرف مبعوث کیا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں، اُس نے کہا میں آپ کو خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں۔ کیا اللہ نے آپ کو دن رات میں پانچ نمازوں کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا۔ بخدا ہاں، اس نے کہا کیا بخدا اللہ نے آپ کو سال میں ایک ماہ کے روزے کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا ہاں، اُس نے کہا آپ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا خدا نے امر سے صدقہ وصول کر کے فخر میں تعظیم کرنے کا حکم دیا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں پھر اس آدمی نے کہا۔ میں آپ کی لائی ہوئی تمام چیزوں پر ایمان لایا۔ اور میں اپنی قوم کے تمام لوگوں کا فرستادہ ہوں۔ اور میں ضمام بن ثعلبہ بن سعد بن بکر ہوں۔ ان دنوں قحط کے علاوہ ایک اور صحابی کا واقعہ ہے۔ جنہوں نے روزہ کی حالت میں بیوی کو بوسہ لے لیا تھا اور بہت زیادہ فکر مند تھے۔ صحابی نے مسئلہ دریافت کرنے کیلئے اپنی بیوی کو حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا۔ حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں اپنی ازواج کو بوسہ لیا کرتے تھے۔ اس عورت نے اپنے شوہر سے جواب نقل کیا لیکن

بوسہ کے اس ناگوار عمل کا احساس اور تیز ہو گیا اور عرض کیا ہم تو پیغمبر علیہ السلام کی طرح نہیں ہیں۔ یہ عورت اپنے شوہر کی بات سن کر حضرت ام سلمہ کے پاس بھرا آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما تھے۔ آپ نے ام سلمہ سے دریافت کیا کہ اس عورت کا کیا قضیہ ہے۔ ام سلمہ نے سب کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں بتا دینا تھا کہ میں خود بھی ایسا کرتا ہوں۔ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا اللہ کے نبی میں نے اُسے یہی جواب دیا ہے لیکن اُس عورت نے جب اپنے میاں سے کہا تو وہ برہم ہو گئے۔ اور یہ کہتے رہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برابری نہیں کر سکتے۔ خدا آپ کے لئے جو چیز چاہے مباح کر دے یہ سن کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت ناراض ہوئے اور یہ کہتے رہے: "اللہ انی لاتقاکم اللہ ولاہلکم بجد ودلا" قسم بخدا میں تم میں سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا ہوں۔ اور اُس کے حدود کو سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ دراصل صحابی نے اپنے تقویٰ کی بنا پر یہ خیال کر رکھا تھا کہ شاید یہ حکم آپ کے ساتھ خاص ہو۔ لیکن آپ نے فرمایا کہ نہیں یہ سب کے لئے ہے۔ خود حضرت عائشہ بعض مرتبہ کوئی بات سن کر نہ سمجھ پاتیں تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر دریا منت کر لیتیں تا آنکہ سمجھ لیں۔

کبھی دو مسلمان کسی قضیہ میں فصل خدات کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لاتے اور آپ ان دونوں میں سببی برانصاف اور صحیح فیصلہ سنانے تھے۔ یہ طریقہ بھی بجائے خود اخذ حدیث کا ذریعہ ہے۔ جیسا کہ حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فاروق اعظم فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکم کو سورۃ فرقان پڑھتے ہوئے سنا انہوں نے اس صورت میں کچھ ایسے کلمات بھی بڑھا دیتے تھے جسے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پڑھا ہے۔ میں نے چاہا تھا کہ انہیں نماز ہی میں پک لوں۔ لیکن میں نے ضبط کیا۔ جب وہ قرأت سے فارغ ہو گئے۔ تو ان سے میں نے پوچھا۔ ہشام آپ کو سورۃ فرقان اس طرح کس نے پڑھایا انہوں نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ میں نے کہا تم

جھوٹ بولتے ہو۔ بخدا اللہ کے نبی تمہیں اس طرح ہرگز نہیں پڑھا سکتے۔ مجھے غصہ آیا میں نے ان کی گردن پکڑ لی اور کھیچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے مجھے سورہ نسران جس طرح پڑھایا ہے۔ یہ اس سے کچھ مختلف طریقے سے پڑھتے ہیں۔ آپ میری بات سنکر فرمایا ہشام! سورہ نسران پڑھ کر سناؤ انھوں نے اسی طرح پڑھ کر سنا یا۔ آپ نے فرمایا سورہ نسران اس طرح بھی نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے مجھ سے پڑھنے کے لئے فرمایا۔ میں نے اپنے طرز سے پڑھ کر سنا یا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ سورت اس طرح بھی نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا "ان هذا القرآن انزل علی سبعة احرف فاقروا ما تيسر منہ۔ قرآن کریم سات زبانوں میں نازل ہوا ہے۔ تم جس میں سہولت ہو پڑھتے رہو۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان جوابات، فیصلوں اور فتاویٰ میں حدیث کے مختلف ابواب کے لئے بے پناہ ذخیرہ موجود ہے۔ اور ہم چاہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کا ایک بڑا حصہ مرتب ہو جائے۔ اور یہ تو بعد از قیاس ہے کہ یہ امور جس کے ساتھ پیش آئیں یا جس نے آپ کے براہ راست دریافت کیا ہے۔ اُسے وہ فراوانی بھی کرے اس لئے کہ یہ مسائل مسائل کی زندگی کا جز بلکہ وہ اہم واقعات ہیں جسے انسان کبھی بھلا نہیں سکتا۔

ج — ایسے واقعات جس میں صحابہ نے بحشم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرفات کا مشاہدہ کیا ہے۔ اور ایسی مثالیں آپ کی نماز، روزہ، حج، سفر و حضر میں بکثرت ملیں گی ان واقعات کو صحابہ نے تابعین تک اور تابعین نے بعد کے لوگوں تک پہنچایا۔ ہم اگر چاہیں تو یہاں بھی سنت نبوی کا ایک بڑا ذخیرہ مرتب ہو جائے۔ بالخصوص عبادات، معاملات، اخلاقیات اور آپ کا اسوۂ مبارکہ بجائے خود حدیث کا بیکراں دفتر ہو سکتے ہیں۔ مثلاً آپ سے ایمان اسلام، احسان کی بابت حضرت جبرئیل کا استفسار، ہر سوال کا تفصیلی جواب، حضرت جبرئیل

کے چلے جانے کے بعد یہ بتانا کہ عمر یہ جس میں تھے جو تمہیں دین سکھانے آئے تھے یا شہداء حضرت علی کا بیان کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدائی ہر بیانی، انتہائی موت کے حصے میں وتر پڑھی ہے۔ اور حضرت ابن عمر کا بیان کہ انھوں نے نشخین کو جنازے کے آگے آگے چلتے دیکھا ہے اور حضرت علی کا ارشاد کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں تھے کہ آپ فوراً بیٹے پھر جب آپ واپس آئے تو سربارک سے پانی ٹپک رہا تھا آپ نے نماز پڑھائی پھر فرمایا لوگو میں جب نماز کیلئے کھڑا ہوا تو مجھے یاد آیا کہ میں نے اب تک جنابت کا غسل نہیں کیا ہے۔ پھر فرمایا کہ جو شخص اپنے پیٹ میں قراقرم محسوس کرے یا اس قسم کی صورت حال سے دوچار ہو تو اسے اپنی ضرورت اور غسل سے فارغ ہونے کے لئے فوراً واپس ہو جانا چاہئے۔ بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندگی کے آخری لمحات تک نماز کی پابندی اور کنیزوں کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرماتے رہے۔

اوپر کی گذارشات سے یہ بات ہم پر واضح ہو جاتی ہے کہ سنت کی حفاظت کیلئے یہی تین اسباب انتہائی مؤثر ہیں، آپ کی ذات ایک رسول اور مرقی کی حیثیت سے حدیث کا زبردست ذخیرہ، صحابہ کرام کا والہانہ جذبہ شوق و طلب، انھوں نے حدیث کو اپنے سر کا سودا بنایا، اُسے اپنی ذات پر نافذ کیا۔ معلم اخلاق محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بے پناہ عقیدت کا ثبوت دیا۔ خلوص دل سے آپ کی خدمت میں رہے۔ اور ضلالت و گمراہی سے کسی قیمت پر ممانعت نہیں کی صحابہ کی انہی سرگرمیوں کا نتیجہ ہے کہ حدیث کا باریک سے باریک گوشہ محفوظ ہے اس گراں قدر امانت کو صحابہ سے تابعین نے اور تابعین سے اُن کے بعد کے لوگوں نے بصد شوق۔ اٹھایا۔ جو آپ ہی کی توجہ کا اور آپ کے ارشاد کا صدقہ ہے آپ نے فرمایا ہے۔ "یسعون و یسمع منکم و یسمع منکم" حدیث پاک تم سنتے ہو پھر دوسرے تم سے سنیں گے پھر ان سے اور دوسرے سنیں گے۔

ہم پورے یقین و اعتماد سے کہتے ہیں کہ حدیث بھی کتاب اللہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے درجات ہی میں صحابہ کے پاس محفوظ تھی اگرچہ ان میں درجہ کا فرق بھی تھا، کسی صحابی نے بکثرت حدیث نقل کی، کسی کی روایتوں کی مجموعی تعداد نسبتاً کم تھی اور کوئی متوسط درجہ میں تھا جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ صحابہ نے حدیث کی پوری حفاظت کی اور کامل احساس فرض کے ساتھ تابعین تک پہنچایا، حدیث سے صحابہ کی بے پناہ دلچسپی اور وہابانہ شغف کا مطالعہ کرنے سے ان لوگوں کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے جو سمجھتے ہیں کہ بہت سی روایتیں صحابہ سے ضائع ہو گئی ہیں بلکہ یہ بات راسخ ہو جاتی ہے کہ یہی وہ مقدس گروہ ہے جس نے ہجرت سے پہلے اور بعد کے دس سال آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ میں گزارا ہے اور آپ کے ارشادات، معمولات، ہوش و خواب، نشست و برخاست، عبادت و مجاہدہ، سفر و جنگ، خوش مزاجی، زبرد و توبخ، خورد و نوش، سیرت و اخلاق، خاندان کے ساتھ سلوک، گھوڑوں کی جنگی تربیت، اپنوں اور غیروں سے مراسلت، وعدے و معاہدے جنش ابرو، نفوس قدسیہ، آپ کے وعظ، اور آپ کے اوصاف کا بغور مطالعہ کر کے اُسے محفوظ کیا ہے۔ علاوہ ازیں شرعی، احکامات، حلال و حرام اور عبادات جیسے اہم امور بھی ضبط کیا۔ کیا اتنے اہتمام اور اس قدر وقت نظر کے باوجود کوئی بھی حدیث ان صحابہ سے چھوٹ سکتی ہے۔ ہرگز نہیں۔ بلاشبہ صحابہ کرام اپنے اچھے سلف (پیش رو) آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے اور بہترین جانشین اور آپ کے ارشادات کے کامیاب امین تھے۔



حق تصنیف و طباعت کا شرعی حکم دریافت کرنے کی ایک کوشش

مولانا محمد نوح الدین سانجھی فاضل دیوبند

صدر شعبہ تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء ذمہ نظم مجلس تحقیقات شرعیہ ندوۃ العلماء لکھنؤ

ادھر کوئی نصف صدی سے جو مسائل زیر بحث ہیں ان میں "حق تالیف" اور اس کے
رجسٹریشن کا مسئلہ بھی ہے۔ اگرچہ اس درمیان اس موضوع پر کافی لکھا گیا ہے۔ مگر اندازہ
ہوتا ہے کہ حقانی علماء کی پوری جماعت ابھی متفقہ طور پر کسی ایک متعین نتیجہ تک نہیں
پہنچ سکی ہے۔

عہ۔ اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ برصغیر کے اکابر علماء مثلاً حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا مفتی
محمد شفیع صاحب (سابق مفتی اعظم پاکستان) شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب، محکم الشریک اکثریت نے
حق تالیف و تصنیف اور رجسٹریشن کو اپنے خاص طور پر اسکی خلاف درزی کرنے والے سے ہر جائزہ لینے کو ناجائز بتایا ہے،
لیکن بعض دیگر علماء مثلاً مولانا مفتی عبدالغنی (سابق مفتی مدرسہ امینیہ دہلی، و شاگرد حضرت مولانا مفتی گلزار صاحب
اور مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچوری مدظلہ حق تالیف یعنی اس پر معاوضہ لینے کو جائز قرار دیتے ہیں اور کچھ
فتاویٰ رجحانہ جلد سوم ۱۳۳۵ھ (۱۹۱۷ء) ان دونوں قولوں کے درمیان فی الجملہ ایک نقطہ اشتراک کی غور کرنے سے نکلتا نظر
آسکتا ہے کہ کیا جب یہ کہ اگلی سطریں اسی کی تلاش کی ایک کوشش ثابت ہوں بعض ثقافت سے معلوم ہوا کہ حضرت مولانا
مفتی کفایت اللہ صاحب بھی جواز کے قائل تھے۔

اس لئے گفتگو کی گنجائش اب بھی باقی ہے اسی صورت حال سے راقم سطور کو جرأت ہوئی کہ اپنے حقیر مطالعوہ اور غور و فکر کا سلسلہ جاری رکھے۔ اور پھر اس کے نتائج جن میں غور و فکر کے کچھ نئے پہلوں میں۔ اہل علم کے سامنے برائے استصواب پیش کرے۔ بس ان سطور کے حاصل اور محرک اس وقت یہی ہے۔ یعنی ان کی حیثیت کسی قطعی فیصلہ یا فتویٰ کی نہیں۔ بلکہ ایک طالب علمانہ رائے کی ہے۔ بتانے کی ضرورت نہیں کہ اس مسئلہ کے تحت کسٹی مسئلے ہیں — غور و فکر کے وقت ان سب ہی پر نظر رکھ کر رائے قائم کی جاسکے گی۔ مثلاً مصنف کا مسودہ اور اس کی خرید و فروخت، عدل مصنف کا کسی شخص کو طباعت و اشاعت کا اختیار دینا اور اس پر معاوضہ لینا۔ عدل طباعت کا اختیار ملنے والے شخص کا اپنا یہ اختیار کسی دوسرے کے سپرد کرنے پر معاوضہ لینا عدل مصنف یا ناشر کا رجسٹریشن کرانا اور اس کی خلاف ورزی کر کے چھاپنے والے شخص سے ہرجانہ وصول کرنا۔ بلکہ اجازت مصنف (یا مجاز طابع و ناشر کی اجازت کے بغیر) چھاپ لینا،

ذیل میں ان مشکلوں میں سے ہر ایک کا شرعی حکم دریافت کرنے کی — کتاب و سنت نیز فقہ و فتاویٰ وغیرہ کی روشنی میں — ایک کوشش کی گئی ہے۔ (ان اصابت فمن الله، وإن أخطأت فمني، ومن الشيطان)۔

ضروری گذارش | اہل علم سے گذارش ہے کہ وہ بغور ملاحظہ فرمانے کے بعد اپنی آراء سے مطلع فرمائیں کہ یہ نہ صرف راقم سطور پر احسان ہوگا بلکہ دین و شریعت، نیز امت مسلمہ کی ایک بہت بڑی خدمت بھی ہوگی۔

تصنیف کی فروخت | حق تصنیف قالیف کے معنی اگر یہ ہیں کہ جس مصنف نے محنت شاقہ برداشت کرنے نیز اپنا قیمتی وقت اور بے اوقات کثیر دولت حسیرت کرنے کے بعد ایک اہم تصنیف تیار کی ہے، وہ اس کی قیمت وصول کرنے اور دوسرے شخص یا اشخاص کو اس تصنیف سے فائدہ اٹھانے کی اجازت

دینے پر معاوضہ لینے کا حق رکھتا ہے، تو شرعی اصول کے لحاظ سے نیز بعض علماء متقدمین کے ایک معمول کو سامنے رکھتے ہوئے (کچھ شرطوں کے ساتھ) اس کی گنجائش یقیناً نکلتی یا نکل سکتی ہے۔ کیونکہ مصنف کو اپنی تصنیف کے سلسلہ میں محنت اور دقت نیز روپیہ خرچ کرنے کی وجہ سے، صنایع کے بمنزل اور اس کی تصنیف کو ایک اعتبار سے "مصنوع" کے مثل ٹھہرایا جاسکتا ہے اور جیسا کہ ہر صنایع کو اپنی مصنوع پر حق ملکیت شرعاً بھی حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح مصنف کو بھی اپنی تصنیف پر یہ حق حاصل ہے، یا کم از کم اس کے حاصل ہونے کی گنجائش نکلتی یا نکل سکتی ہے۔ اور پھر جس طرح صنایع اپنی مصنوع سے استفادہ کی اجازت دینے یا نہ دینے۔ نیز بلا عوض یا معاوضہ لیکر اجازت دینے میں مختار ہے۔ اسی طرح مصنف کو یہ اختیار حاصل ہے یا حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ بھی استفادہ کی اجازت دینے میں مختار ہو۔ اور... اس پر معاوضہ بھی لے سکے۔ نیز جتنے افراد کو وہ چاہے اجازت دے، اور جس کو چاہے نہ دے، اس کا بھی اُسے اختیار ہونا چاہئے۔ ہم اس بارے میں (علمائے متقدمین میں سے) ان بعض محدثین کے طرز عمل سے استیناس (نہ کہ استشہاد) کر سکتے ہیں کہ جو اپنی مرویات کی اجازت، جسے چاہتے دیتے تھے اور

لے بس فرق یہ ہے کہ عام مصنوعات سے عموماً جسم و قالب کو فائدہ پہنچتا ہے، اور تصنیف سے قلب و دماغ کو، پھر عقل کے توسط سے بعض شکلوں میں جسم کو بھی فائدہ پہنچتا یا پہنچ سکتا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنی مصنوع سے فروخت کرنے تو جس طرح ہر فروخت شدہ شے کا حکم ہے کہ اسکی ملکیت نکل جاتی ہے، اسی طرح مصنف کا اس نسخہ بھی، اگر اس فروخت کر دیا تو وہ خریدنے والے کی ملکیت میں آجائیگا، مصنف کی ملکیت نکل جائیگا۔ اور خریدنے والے کو اس نسخہ کا بیچنا جائز ہوگا۔ لیکن اگر مصنف نے کسی شخص کو صرف طباعت کا اختیار دیا تو اس "اختیار کے فروخت کا حق اُسے ہوگا یا نہیں،؟ اُس کا جواب آگے آرہا ہے۔ "استشہاد" اور استیناس کے درمیان جو فرق ہے وہ اہل علم سے غنی نہیں یعنی دلیل نہیں بلکہ ایک ہلکا سا ہار اور تھوڑی سی مناسبت کا بنیاد۔

جسے مناسب نہ سمجھتے اُسے منع بھی کر دیتے تھے۔ اور بعض محدثین سے معاوضہ لیکر اجازت دینا بھی منقول ہے۔ (جیسا کہ حارث ابن اسامہ کے بارے میں شاہ عبدالعزیز نے "بستان الحدیث" میں نقل کیا ہے) علاوہ ازیں اصول حدیث کی مشہور و معتد کتاب "مقدمہ ابن الصلاح" میں اجرت لیکر حدیث بیان کرنے والوں کے بارے میں یہ تفصیل مذکور ہے۔

من اخذ علی التحدیث اجراً منع ذلك
من قبول روايته عند قوم من ائمة الحدیث
وتخص ابو نعیم الفضل بن دکین وعلی
بن عبد العزیز المکی واخرون فی اخذ
العوض علی التحدیث، وذلک شبیہ
بأخذ الاجرة علی تعلیم القرآن ونحوه
غیر أن فی هذا من حیث العرف حرماً
للمروءة، والظن یساء بفاصله إلا أن
یقترن ذلك بعد ریفی ذلك عنده
کمثل... ما ذکر أن ابا الحسین بن
النقور نعل ذلك لان الشیخ ابا اسحق
الشیرازی أفتاه بجواز اخذ
الاجرة علی التحدیث له

حدیث سنانے اور اس کی روایت و اجازت پر
جو شخص اجرت لے اس کی روایت کے قبول کرنے
نہ کرنے میں اختلاف ہے۔ بعض ائمہ و محدثین
منع کرتے ہیں اور بعض اجازت دیتے ہیں
اجازت دینے والوں میں ابو نعیم، علی بن عبد العزیز
مکی اور دیگر بعض محدثین شامل ہیں، جو حدیث
سنانے پر اجرت کو جائز کہتے ہیں اور اسے
تعلیم قرآن کی اجرت کے مشابہ سمجھتے ہیں۔ لیکن
حدیث سنانے پر اجرت لینے کو (یہ حضرات بھی)
بلند اخلاقی کے خلاف سمجھتے ہیں اور ایسے شخص کے
بارے میں سنن عن کی گنجائش کم خیال کرتے ہیں۔
ہاں اس پر اجرت اگر کسی عذر کی وجہ سے لی جائے تو
مضانقہ نہیں، شیخ ابی اسحق شیرازی نے اُس کے حواز

لے بستان الحدیث ص ۳۵ از شاہ عبدالعزیز دہلوی (جیکب پرنٹر، باہام محمد منیر طبع شدہ) مقدمہ
ابن الصلاح ص ۲۵ طبع قمری، ص ۳۵، ص ۳۵ لیکن اگر اجازت کے بغیر بھی کوئی استفادہ (یا روایت کرنا) ہے
تو علماء کے نزدیک یہ استفادہ (در روایت) کرنا بھی درست ہوگا، البتہ نامناسب یا ناپسندیدہ ہوگا۔ یہ بحث حدیث
حدیث کی اہم کتابوں میں ملتی ہے، خصوصاً "مقدمہ ابن الصلاح" کی النسخہ الرابع کے آخری حصے میں ہے۔

کا فتویٰ دیا ہے، (مجبوری یا عذر کی صورت میں
اجرت لینے پر)۔

ان صراحتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس پر معاوضہ اور اجرت لینے کے جواز کی تو بہت سے علماء کے نزدیک گنجائش ہے۔ لیکن اُسے (معاوضہ لینے کو) عموماً ناپسندیدہ قرار دیا گیا ہے۔ تصنیف سے فائدہ اٹھانے کی کی ایک دوسری شکل (بلکہ پائیدار شکل) اس کی نقل حاصل کر لینا ہے۔ لہذا اُسے بھی مصنف کی اجازت پر موقوف ہونا چاہئے اور موجودہ زمانے میں نقل ہی کی گویا ایک ترقی یافتہ شکل طباعت ہے، اس بنا پر طباعت کی اجازت دینے کا حق بھی مصنف ہی کو پہنچتا ہے۔ یعنی جس شخص کو مصنف طباعت کی اجازت دے گا وہ گویا مصنف کا نمائندہ ہوگا۔ اور اسی کے توسط سے اجازت لیکر قارئین دستفیدین تصنیف سے فائدہ اٹھائیں گے۔ اور اس بات کا حق بھی صرف مصنف ہی کو ہے کہ وہ ان مطبوعہ نقلوں (یعنی کتاب کے مطبوعہ نسخوں) کی تعداد بھی متعین کرے۔ کیونکہ تعداد متعین کرنا، اتنے افراد کو استفادہ کی اجازت دینے کے قائم مقام ٹھہرایا جاسکتا ہے۔

البتہ ان مطبوعہ کتابوں (نقلوں) کی قیمت مقرر کرنا اور ان کی قیمت لینا طابع کا حق ہوگا۔ کیوں کہ یہ نقول (کتابیں) وہی خود، یا اپنے نمائندوں کے ذریعہ فراہم کرتا ہے اور وہ نقول (کتابیں) بذات خود "مال منقولہ" ہیں جن کا مالک بالعموم طابع و ناشر ہوتا ہے، تو جیسا کہ ہر مالک کو اپنی مملوک شے پر تصرف کا حق ہوتا ہے ویسے ہی ان مطبوعہ نسخوں (کتابوں) پر ان کے مالک کا حق بیع ہوگا۔

مذکورہ بالا تفصیل کو سامنے رکھ کر اگرچہ یہ کہا جاتا تو شرعاً درست نظر آتا ہے کہ مصنف کو اپنی تصنیف پر مستفیدین سے بالواسطہ اور بلاواسطہ معاوضہ لینے کا فی الجملہ حق حاصل ہے البتہ یہ بات قابل بحث رہ جاتی ہے کہ معاوضہ دینے کا ہمارے ملک میں جو مردوج طریقہ ہے کہ ناشر ہر ایڈیشن پر مصنف کو مطبوعہ نسخوں یا کتابوں کی قدر و قیمت کے لحاظ سے اپنی حوالہ دیت

لہ یعنی ایسا مال جس پر شرعاً معاوضہ ملتا ہے۔

کے مطابق عموماً معاوضہ دیتا ہے۔ تو اس طریقہ سے معاوضہ لینے کا معاہدہ جائز ہے یا نہیں؟
 مردوجہ شکل میں عموماً پہلے سے نہ تو معاوضہ کی مقدار ہی متعین ہوتی ہے۔ اور نہ ادائیگی کی مدت
 بلکہ بعض اوقات سرے سے کوئی اصول ہی طے نہیں ہوتا۔ بس مصنف یا تصنیف کی مقبولیت
 یعنی "مانگ" پر اس کے عوض کی مقدار کو موقوف رکھا جاتا ہے۔ اس آخری صورت میں،
 نہ صرف یہ کہ معاوضہ کی مقدار مجہول ہوتی ہے۔ بلکہ اس کا ملنا بھی یقینی نہیں ہوتا۔ اس طرح
 یہ صورت ان شکلوں میں شامل ہو جاتی ہے۔ جسے "عسود" کہا جاتا ہے۔ اور بیع عسود
 سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی کے ساتھ منع کیا ہے، یہ حدیث مستند احادیث کی
 اکثر کتابوں میں ملتی ہے۔ یہاں ہم صحیح مسلم (ج ۲ ص ۲۱۱) الفاظ حدیث نقل کر رہے ہیں؟
 نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع عسود
 عن بیع العسود" سے منع فرمایا ہے۔

اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے مشہور شافعی عالم امام نوویؒ فرماتے ہیں۔

اما النهی عن بیع العسود فهو اصل عظیم
 من اصول کتاب البیع ولهذا اقدم
 مسلم ویدخل فیہ مسائل کثیرة غیر
 منحصرۃ کبیع المعدوم والمجهول
 وما لا یقدر علی تسلیمہ وما لم یتملک
 البائع علیہ ونظائر ذلک، فکل
 هذا بیع باطل لانه غیر الخ۔
 * * * * *

بیع عسود سے ممانعت والی حدیث خسرید زبرد
 اور صحابہ کے بارے میں ایک عظیم بنیاد فراہم کرتی ہے
 اور اس کے تحت بہت سے مسائل آتے ہیں مثلاً
 معدوم اور مجہول اشیاء کی بیع اور ایسی چیزوں
 کی بیع کہ جن کے پھر کرنے پر بائع قادر نہ ہو، اور
 یا جن کا وہ مالک نہ ہو اور اس جیسے دیگر بہت
 سے معاملات، جو سب کے سب ناجائز ہیں کیونکہ
 عسود کا مصداق ہیں۔

تصنیف کا فائدہ اٹھانے پر معاوضہ لینا | خلاصہ یہ کہ اس طور پر اگر معاوضہ لینے دینے کا معاوضہ ہو جاتا ہے کہ اس میں نہ معاوضہ

بجھول رہے اور نہ مدتِ ادائیگی غیر متعین ہو (نیز اس کے علاوہ اور بھی کوئی ایسی شرط یا کوئی ایسا نقص نہ ہو جو شریعت کے مسئلہ معاملاتِ اصول کے خلاف ہو) تو جائز ہے یا اسے جائز کہنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اس میں بھی معاوضہ لینا اسی صورت میں درست ہوگا۔ جبکہ یہ تصنیف ایسے مضامین پر مشتمل نہ ہو جن کا تحریری طور پر ظاہر کرنا مصنف پر شرعاً واجب تھا۔

حق تصنیف میں وراثت | ادب کی تفصیل سے چونکہ یہ حقیقت سامنے آئی ہے کہ تصنیف سے مصنوع کی طرح ایک مستقل وجود رکھنے والی

منقوم شے ہے۔ محض حق (حق غیر متاكد) نہیں ہے اس لئے نفس اس تصنیف میں وراثت کا جاری ہونا تو اصولاً صحیح ہونا ہی چاہئے۔ اسی طرح اس پر جو مالی معاوضہ مصنف کو اس کی حیات میں مل چکا ہے اگر وہ موجود ہے تو اس میں بھی وراثت کا جاری ہونا ظاہر ہی ہے کہ صحیح ہوگا۔ نیز مصنف کے اپنے کئے ہوئے معاوضہ یا معاوضہ کے نتیجے میں اس کی وفات کے بعد جو معاوضہ ملے گا اس میں وراثت جاری ہونا بھی کچھ فقہی نظیروں اور بعض اصول شرعیہ کی بنا پر درست نظر آتا ہے۔ مثلاً فقہ حنفی کی مشہور کتاب رد المحتار شرح درمختار میں ایک یہ اصولی جسز تہ بھی ملتا ہے۔

«والحق المتأكد يورث» لہ اور اسی اصول کی بنا پر کہا گیا ہے۔ «خط الامام

ای المرقب له من الوقف۔ لومات يورث عنه لکھ (شامی ج ۴ ص ۴۰)

۱۔ اس جگہ تصنیف سے مراد مصنف کا وہ مستودہ (یا کاغذی پیرہن) ہے جس کی فی نفسہ مالیت ہے (اس کے صرف معانی و مضامین نہیں)

۲۔ ترجمہ: متاكد حق میں وراثت جاری ہوتی ہے،

۳۔ یعنی امام (حکمران) کیلئے وقف کی طرف مقررہ حصہ میں امام کی وفات کے بعد وراثت جاری ہوگی۔

لیکن جس طرح حق وراثت کا بیچنا شرعاً
حق طباعت اور حق وراثت کا فروخت کرنا جائز نہیں اسی طرح مصنف کے کسی وارث

کو تصنیف کے معاوضہ کی وراثت کے حق کو فروخت کرنا یعنی اس پر نئے معاہدہ کے ذریعہ معاوضہ لینا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ حق وراثت کی بنا پر جب تک کوئی حقیقی شے (عین) حاصل نہ ہو جائے اس وقت تک وہ بس ایک ایسا حق ہے جس کی (یعنی مجرد حق ارث) کی ذبیح ہو سکتی ہے نہ شرار، البتہ اگر وہ تصنیف بعینہ موجود ہو (جیسا کہ اوپر مذکور ہوا) اور اسے مصنف نے معاوضہ لیکر فروخت نہ کر دیا ہو، تو چونکہ وہ حقیقی شے (عین ہے) لہذا بعینہ اس میں (اور اس کی قیمت میں بھی) وراثت جاری ہو سکتی ہے (یعنی اصل نسخہ کی قیمت میں) یہیں سے اس مسئلہ کا جواب بھی نکل آتا ہے کہ محض طبایع یا ناشر کیلئے یہ جائز نہ ہوگا کہ وہ مصنف کی طرف سے ملی ہوئی طباعت کی اجازت کو "مستقوم شے" (قابل عوض) سمجھ کر اس کی خرید و فروخت کرنے لگے، اس لئے کہ ایسی اجازت (یا اجازت کی بنیاد پر ملا ہوا حق) شرعاً مستقوم نہیں ہے۔ یعنی ایسی چیز نہیں ہے کہ اس پر مالی معاوضہ لینا درست ہو۔ جس کی کچھ تفصیل آگے ذکر کی جا رہی ہے۔

صرف "حق" کی بیع کی ممانعت کا پتہ اس
حق طباعت کی فروخت پر مزید گفتگو حدیث سے بھی... چلتا ہے۔ جس میں "ولاء"

کی بیع سے ممانعت کی گئی ہے۔ (جیسا کہ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۹۵ میں ہے)

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہلی عن بیع الولاد وعن حبثہ (الشرکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے "ولاء" کی بیع اور اس کے ہبہ سے منع کیا ہے)۔ حالانکہ حق "ولاء" مذکورہ حق جیسا ضعیف حق نہیں بلکہ وہ حق متناکد کے قبیل کا ہے۔ اس لئے حق ولاد میں وراثت جاری ہو سکتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود بیع نہیں ہو سکتی؛

علاوہ ازیں یہ کہ طبایع یا ناشر اگر کسی دوسرے کو طباعت یا اشاعت کی اجازت دے

لے آزاد کردہ غلام کا حق وراثت جو عموماً اس کے آزاد کرنے والے کا ہوتا ہے ولاد کہلاتا ہے

معاوضہ لے گا، تو اس پر "بیع مالیس عندہ" بھی اپنے عموم کے لحاظ سے صادق آئے گا، جس کی ممانعت صریح و صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے۔ مثلاً سنن ابی داؤد ج ۲ - ۱۳۹ و جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۶۸) وغیرہ میں اس مفہوم کی متعدد احادیث موجود ہیں جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ "لا تبع مالیس عندک" (تمہارے پاس جو چیز نہ ہو اس کی بیع مت کرو) اور لا یحل سلف و بیع و لا بیع مالیس عندک (جو چیز تمہارے پاس نہ ہو اس کی بیع۔ حلال نہیں ہے) اول الذکر روایت کو ترمذی نے "حسن" اور ثانی الذکر کو "حسن صحیح" کہا ہے۔

علاوہ ازیں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اگر کوئی طابح کسی دوسرے طابح سے کچھ نقد رقم لے کر اُسے طباعت کی اجازت دیتا ہے تو پہلا طابح وہ رقم گویا۔ اس نقد رقم کے مقابلہ میں لیتا ہے جو اس نے (طابح اول نے) مصنف کو دی تھی، اسی طرح گویا نقد رقم کا تقابلی نقد رقم سے ہوگا، (جو عموماً کم و بیش ہوتی، نیز اموال ربوبہ میں سے ہوتی ہے) اس طرح "ربو" کا تحقق یا کم سے کم "ربو" کے شبہ کا تحقق ہوگا، جس کی ممانعت بھی منصوص ہے۔ اور اکا شبہ کی بنا پر غلہ (خریدنے والے کیلئے اس) کی بیع قبل اقبض جائز نہیں جیسا کہ صحیح حدیث میں آتا ہے۔

"من اساع طاماً فلا یبجہ حتی یقبضہ قال ابن عباس و احسب کل شیئ بمنزلة الطعام، (صحیح مسلم ج ۲ ص ۵) یعنی غلہ خرید کر اس پر قبضہ کرنے سے قبل دوبارہ ہرگز نہ بیچا جائے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اس ہارے میں ہر چیز کا حکم غلہ جیسا ہی ہے، اس ممانعت کی وجہ جب مادنی حدیث حضرت ابن عباس سے پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا:-

ألا ینزلہم یتباعون بالذہب و الطعام مرحاً (کیا تمہیں خبر نہیں ہے کہ

مہ غیر جو چیز کی بیع۔ لہ ابو داؤد ج ۲ مثلاً ترمذی ج ۱ ص ۱۱۱۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۵)

عام طور پر لوگ غلہ سونے کے عوض خریدتے ہیں، اور غلہ کی دھولیا بی بعد میں) اس وجہ کا حامل وہی ہے جو اوپر گذر چکا۔ چنانچہ شارح حدیث ملا علی قاری بھی "مرقاۃ" میں یہی فرماتے ہیں

معنی الحدیث أن يشتري من إنسان طعاماً بدیناراً لئلا یجوز لأنه فی التقدير بیع ذهاب بذهب والطعام غائب فكأنه باعه دیناراً الذی اشتري به الطعام بدینارین فهو ربواً

حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص سے مثلاً غلہ کی مقررہ مقدار) ایک دینار سونے کے بدلے خریدے اور غلہ کی دھولیا بی کرے بغیر، خریدار پھر کسی تیسرے شخص کے یا پہلے ہی شخص کے ہاتھ دو دیناروں کے بدلے میں وہی غلہ فروخت کر دے تو یہ شکل جائز نہیں کیونکہ یہ ایسا ہی ہو گیا کہ گویا جیسے کوئی شخص ایک دینار سونے کا سکہ دو دینار کے بدلے فروخت کر دے دیکھا ہے کہ یہ بات متفقہ طور پر حرام ہے چونکہ یہ ربوا ہے

مزید برآں یہ کہ حقوق کی بیع کی ممانعت کے بارے میں سبکے قوی اور واضح دلیل وہ روایت ہے جو صحیح مسلم اور توطا امام مالک علیہ السلام وغیرہ میں جزوی فرق کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ سے مروی ملتی ہے صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۵ میں اس طرح ہے۔

«عن أبي هريرة أنه قال مروان أحلت بيع الربوا فقال مروان ما فعلت فقال ابو هريرة أحلت بيع الصمك وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام

حضرت ابو ہریرہؓ نے مروان (حاکم وقت) سے کہا کہ تو نے سووی بین دین کو جائز قرار دے رکھا ہے مروان نے کہا کہ میں نے ایسا ہرگز نہیں کیا وہاں پر حضرت ابو ہریرہؓ نے مروان سے کہا تو نے "صمک" کی بیع کی اجازت دے رکھی ہے

لہ بحوالہ حاشیہ ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۱۔ مطبوعہ مطبع مجیدی کانپور۔

اس پر مردان نے خطبہ دیا یعنی زبانی اور پیش
جاری کیا کہ صکاک کی بیع ممنوعہ قرار دی گئی
ہے (اُسکے بعد رادی کہتے ہیں کہ) اس حکم کی ایسی
پابندی کرائی گئی کہ اگر حکومت کے سپاہی کسی کو
"صک" فروخت کرتے دیکھتے تو اس چھین لیتے۔

حتى يستوفى فخطب مردان الناس
ضعف عن بيعها، قال سليمان فنظرت
الى حرس ياخذنهما من ابيدي
المسلمين۔

؛ ؛ ؛ ؛ ؛ ؛

اس کی شرح میں علامہ نووی رقمطراز ہیں:-

الصكاك جمع صك... والمراد
ههنا الورقة التي تخرج من دلي الامر
بالوزن لمستحقه بان يكتب فيها
للانسان كذا من طعام او غيره
فيبيع صاحبها ذلك للانسان
قبل ان يقبضه له

؛ ؛ ؛ ؛ ؛ ؛
..
؛ ؛ ؛ ؛ ؛ ؛

"صکاک" صک کی جمع ہے، یہاں اس مراد
وہ کاغذ (یعنی سند یا دستاویز) ہے جو حکومت
کی طرف سے خواہ کے مستحقین کو دی جاتی تھی اور
اس میں اس خواہ کی مقدار لکھی ہوتی تھی
(غلہ کی مقدار) چنانچہ وہ سند دکھا کر خواہ (غلتہ)
وصول کی جاتی تھی، بعض لوگ اس سند ہی کو
غلہ وصول کرنے سے پہلے بیچ دیتے تھے (انگریزی
پھر اردو میں لفظ "چیک" غالباً صک ہی کی
عجمی شکل ہے)

اس روایت کی بنا پر امام ابوحنیفہ وغیرہ تو "صکاک" کی بیع کو مطلقاً ناجائز کہتے ہیں
(اور "صکاک" کی بیع کے معنی حقوق کی بیع کے ہوتے) لیکن امام مالک اور امام شافعی "صکاک"
کی بیع مالک اول کیلئے تو جائز کہتے ہیں۔ البتہ مالک ثانی و ثالث کیلئے یہ حضرات بھی ناجائز ہی کہتے
ہیں۔ یہ تفصیل تمام شروع حدیث (مثلاً مسلم کی شرح نووی اور اوجز المسائلک شرح ترمذی
ج ۵) میں ملتی ہے، اس تاویل سے بھی جو امام مالک وغیرہ نے کی ہے معاذ اللہ لینے کی گنجائش زیادہ



سے زیادہ مصنف کیلئے نکل سکتی ہے۔ طابع کار شریک کیلئے نہیں نکل سکتی (کیونکہ طابع کی حقیقت تو بہر حال مالک ثانی ہی کی ہوگی، مالک اول کے بمنزل اگر کوئی ہو سکتا ہے تو مصنف ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ اور کوئی نہیں)

زمانہ حاضر کے بعد ہندوستانی علماء نے حق طباعت کے جواز پر فقہ حنفی کے مشہور مسئلہ "النزول عن الوظائف بمال لہ" یعنی نقد مال نے کر وظیفہ کے (آئندہ کے) استحقاق سے دست بردار ہو جانا کے جواز کے بارے میں بعض فقہاء کی رائے سے استدلال کیا ہے۔ لیکن اس سے استدلال کرنا ضعیف بنیاد پر عمارت کھڑی کرنے کے مترادف ہو گا۔ کیونکہ اولاً تو یہ مسئلہ خود مختلف فیہ ہے۔ اور اکثر فقہاء کا رجحان عدم جواز ہی کی جانب ہے۔ دوسرے کہ وظیفہ کے حق سے دست برداری کے عوض مال لینے اور طباعت کے حق (اگر اسے حق کہنا درست ہو) کے عوض مال لینے میں بڑا فرق ہے۔ کیونکہ وظیفہ ایسی چیز ہوتی ہے کہ جس پر صک "مجانے کے بعد اگرچہ مستحق کی ابھی پوری ملکیت قائم نہیں ہوتی تھی۔ لیکن استحقاق مؤکد ہو چکا ہوتا تھا بلکہ جن فقہاء نے جواز کا رجحان ظاہر کیا ہے ان کے کلام میں غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ جواز اس وقت ہے جب کہ مستحق کا حصہ مقرر ہو کر منتظم کے پاس آچکا ہو۔ گویا اس پر مستحق کا صرف قبضہ کرنا رہ گیا ہو، باقی تمام مراحل طے اور مکمل ہو چکے ہوں، اس کے علاوہ حق وظیفہ اور حق طباعت میں ایک اور ایسا بنیادی فرق بھی ہے جس کی موجودگی میں ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، وہ فرق یہ ہے کہ حق وظائف میں وظیفہ کی مقدار متعین ہوتی ہے۔ اور اس کا ملنا یقینی ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف (یہاں پر حق طباعت کے بارے میں جو طریقہ رائج ہے اسی کے مطابق) اس میں مالی منفعت کا حاصل ہونا نہ متعین ہوتا ہے اور نہ متعین، اس لئے اس کی بیع "بیع غرہ" کے حکم میں آجائے گی، جس کی ممانعت صریح حدیث میں آئی ہے (وہ حدیث اوپر گزر چکی ہے) بلکہ کبھی تو طباعت کے بعد خسارہ اور بعض مرتبہ شدید لہ اس کی تفصیل شامی ج ۵ ص ۱۵۱ اور تہامن الاابعار ص ۲۳۲ میں دیکھیے ص ۲۹ پر دیکھیے

خساره ہوجاتا ہے۔ اور جب شریعت کی طرف سے یہ اصول مقرر ہے کہ۔ "اعیان موجودہ بھی اگر مچھول بہ یا محل خطر میں ہوں تو ان کی بیع "عسرر" کا مصداق ہونے کے باعث درست نہیں ہوتی" تو حقوق غیر متعینہ غیر متناکدہ جیسا کہ وہ محل خطر میں بھی ہوں تو ان کی بیع کیوں درست ہو سکتی ہے؟

کچھ علمائے "النزول عن الوظائف جمالی" والے مسئلہ کے جواز کی "دلیل" کے طور پر حضرت امام حسن رضا (سبط نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کی خلافت سے دست برداری کے بعد ان کے وظیفہ قبول کر لینے کو پیش کیا ہے، لیکن یہ استدلال ایسا ہے۔ جس پر کسی تبصرہ کی ضرورت اہل علم کے سامنے نہیں، کیونکہ جیسا کہ تمام باخبر جانتے ہیں امام عالی مقام کا وظیفہ قبول کرنا محض خلافت سے دست برداری کے عوض میں نہیں تھا۔ بلکہ اس کے اور بھی مصالح و اسباب تھے۔ پھر دربار خلافت سے وظیفہ تنہا اپنی کو تو نہیں ملتا تھا۔ ان کے علاوہ بھی مقدار کے فرق کے ساتھ بکثرت ممتاز صحابہ اور تابعین کو اس زمانہ میں ملتا رہا ہے۔ اس بنا پر بلا تکلف کہا جا سکتا ہے کہ امام موصوف کے وظیفہ کو اگر کسی نے پہلے بھی خلافت سے دست برداری کا عوض کہا ہے تو وہ صرف طریق تعبیر ہے، نہ کہ حقیقت کا انہما، خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ تجزیہ سے ظاہر ہوتا ہے (احادیث نبوی نیز شریعت کے مسئلہ اصول اور مختلف و متعدد فقہی نظائر کی روشنی میں) کہ محض حق طباعت کے عوض مال لینے کی گنجائش نظر نہیں آتی، کیوں کہ اس حق کی حیثیت بس ایک اجازت کی ہے جس سے مصنف کی طرف سے مستفیدین کو۔ تصنیف کی نقلیں فراہم کرنے کی صورت میں۔ استفادہ کی اجازت دینے کا اُسے حق حاصل ہوا ہے اور نقلیں مہیا کرنے کی بنا پر وہ کچھ مللی منفعت کا بھی مستحق ہو سکتا ہے) البتہ مصنف کو اس کی تصنیف کا عوض ملنا متعدد شرطوں کے ساتھ جائز معلوم ہوتا ہے، جن کی طرف اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے۔ بلکہ خاصی تفصیل پیش کی جا چکی ہے

عہ راقم سطور (۸ دسمبر ۱۹۸۷ء کو) اخبار الجمیعہ دہلی کے ذریعہ اس "دلیل" پر نقد کر کے شائع کر چکا ہے اور مسئلہ پر تفصیلی مباحث حاصل کلام بھی۔ اسی بحث کا خلاصہ یہاں ذکر کیا جا رہا ہے۔ اس زمانہ میں اخبار الجمیعہ کے صفحات پر یہ بحث خاصی مدت تک چلتی رہی تھی۔ جس کے محرک ممتاز عالم اور سابق ناظم جمعیۃ العارفین مولانا محمد میاں ؒ تھے۔

خُلاصۂ بَحْث

خلاصہ بحث یہ ہے کہ مصنف کو اپنی تصنیف پر کتاب کے لکھنے کے بعد وہ جس شکل میں بھی ہو اس پر معاوضہ لینے کی شرعاً گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ (بشرطیکہ وہ کتاب یا تصنیف ایسے مضامین پر مشتمل نہ ہو جن کا بیان کرنا تحریراً مصنف پر واجب ہو۔) مصنف اگر بعینہ وہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ فروخت کرتا ہے۔ تب تو اس کی قیمت یا عوض لینے کا جواز ظاہر ہے۔ کیونکہ وہ ایک مستقل وجود رکھنے والی نافع اور مباح الاستعمال شے (مال متقوم) ہے لیکن اگر مصنف اصل کتاب کو (مجموعہ ادراک کی شکل میں) فروخت نہیں کرتا بلکہ اس کتاب سے استفادہ کا معاوضہ لیتا ہے تو یہ شکل بھی جائز معلوم ہوتی ہے۔ شروع میں ذکر کئے گئے بعض محدثین کے معمول کی بنیاد پر یہ جتنے لوگوں کو استفادہ کی اجازت چاہے دے سکتا ہے اس میں وہ مختار ہے کسی ناشر کو طباعت کی اجازت دینا گویا لوگوں کو ناشر کے واسطے اس کتاب سے استفادہ کی اجازت دینا ہے اس لئے کتاب کی اشاعت کی تعداد مقرر کرنے کا بھی مصنف ہی کو اختیار ہوگا۔ یہ اجازت یافتہ شخص طابع یا ناشر مستفیدین اور مصنف کے درمیان بمنزل واسطہ کے ہوگا۔ جس طرح یہ واسطہ مصنف اور کتاب سے فائدہ اٹھانے والوں کے درمیان کتاب پہنچانے کیلئے ہے۔ اسی طرح یہ شخص (طابع یا ناشر) فائدہ اٹھانے والوں سے معاوضہ لے کر اسے مصنف تک پہنچانے کیلئے بھی واسطہ ہے۔ اوپر یہ بیان ہو چکا ہے کہ مصنف کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی تصنیف سے فائدہ اٹھانے والے ہر شخص سے معاوضہ لے سکتا ہے۔ آج کل اس کی ایک امکانی اور عملی شکل یہ ہے کہ تصنیف کی نقل (یعنی مطبوعہ

لے مطلب یہ کہ خرید و فروخت ایسی چیز جائز ہوتی ہے جو واقعہً موجود اور متعین ہو، اور جس کا پیر کرنا (باعث کے) اختیار و قدرت میں ہو در نہ یہ درست نہ ہوگی اس لئے جانور کے تھن کے اندر دودھ یا مچھلی تالاک کے اندر ہوتی تو اسکی خرید و فروخت جائز نہیں،

کتاب حاصل کرنے والے ہر شخص سے معاوضہ لے جس کے وصول کرنے کیلئے ناشر مصنف کی طرف سے بمنزل وکیل کے ہوگا۔ اور کتاب کی نقل (مطبوعہ نسخہ) فراہم کرنے کی بنا پر یہ ناشر بھی اس بات کا مستحق ہوگا کہ وہ بھی اپنے اس عمل کا معاوضہ لے سکے بشرطیکہ اس کی مقدار متعین ہو۔ پھر وہ مطبوعہ نسخے چونکہ عموماً ناشر ہی کی ملکیت ہوتے ہیں (اور جو بذات خود بھی مال متقوم ہیں) اس لئے ان کی قیمت مقرر کرنے کا اختیار ناشر کو ہوگا۔ مصنف کو نہیں۔ البتہ مصنف کو استفادہ کا عوض مقرر کرنے کا اختیار ہوگا۔ اسی بنیاد پر ہر مطبوعہ نسخے کی فروخت پر وہ (یعنی مصنف) کچھ عوض مقرر کر سکتا ہے۔ اس لئے مجاز ناشر سے براہ راست یا بالواسطہ کتاب خریدنا گویا استفادہ کی اجازت بھی مل جانے کے برابر ہوگا۔ حاصل یہ کہ مطبوعہ نسخوں کی قیمت مقرر کرنا اور وصول کرنا تو طابع و ناشر کا حق ہوگا۔ اور استفادہ کا عوض مقرر کرنا مصنف کا حق، اگر مصنف نے استفادہ کے لئے کوئی عوض مقرر کر کے اسے وصول کرنے کا ذمہ دار طابع کو بنا دیا ہے تو مقررہ عوض ہر مستفید شخص سے لیکر یہ طابع و ناشر مصنف تک پہنچانے کا اذرع معاہدہ مکلف ہوگا۔ اگر مصنف نے ناشر کو یہ اختیار بھی دیدیا ہو کہ جس کو وہ چاہے بلا عوض بھی استفادہ کی اجازت دے سکتا ہے۔ تو یہ ناشر مصنف کو عوض دے بغیر بھی کتابیں کسی کو بلا قیمت یا بقیمت) دے سکتا ہے، اگر مصنف نے بلا عوض استفادہ کیلئے کوئی حد مقرر کر دی ہے تو بس وہ اسی حد کے بقدر عوض کا مستحق ہوگا۔ (بقیہ کتابوں سے استفادہ کے عوض کا مستحق ہوگا۔) لیکن ایک سوال یہاں پھر بھی رہ جاتا ہے وہ یہ کہ مصنف کی اجازت کے بغیر کسی کے لئے اس کی تصنیف کا چھاپنا اور اس کی (قیمت یا بلا قیمت) اشاعت کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

راقم مطور کو اس کے عدم جواز کی کوئی دلیل قطعی ابھی تک نہیں مل سکی ہے۔ البتہ اگر مصنف نے قانون ملکی کے ذریعہ کتاب رجسٹرڈ کر رکھو اور کوئی (یا مجاز شخص کے علاوہ کسی اور کو) چھاپنے سے منع کر دیا ہو۔ تو ایسی صورت میں اس کا چھاپنا (قانون ملکی کی پابندی کرنے والے عام اصولی معاہدہ کی رو سے) شرعاً بھی ممنوع ہو سکتا ہے۔ کیونکہ صلواتاً، بعض مواقع پر (جہاں کوئی

اور شرعی قباحت لازم نہ آتی ہو تو کسی مباح فعل کی ممانعت کا اختیار حکومت وقت کو ہوتا ہے۔ پھر اس ممانعت کی پابندی کرنا معاہدہ قانون ملکی پر عمل کی وجہ سے شرعاً بھی ہنوزی ہوگا، (بشرطیکہ کسی حصرام کو حلال یا احلال کو حصرام نہ کر دیا گیا ہو) البتہ اس صوت میں بھی بلا اجازت چھاپ کر فروخت کرنے والے سے ہر جانہ وصول کرنا جائز نہ ہوگا، لیکن قانون حکومت کی خلاف ورزی پر حکومت کی طرف سے (غیر مالی) تعزیر کی جاسکتی، یعنی اُسے سزا دیا جاسکتی ہے کیونکہ مالی تعزیر (یعنی جبرمانہ) راجح قول کی بنا پر اب مشروع نہیں رہی (فتاویٰ رشیدیہ مکملہ) دکتب خانہ حمید دیوبند میں حضرت گنگوہیؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

مذکورہ بالا تفصیلاً سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ مصنف اپنا جو نسخہ طابح یا کسی بھی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیے۔ وہ خرید کر وہ نسخہ تو خریدار جس قیمت پر چاہے اور جس کے ہاتھ چاہے شرعاً فروخت کر سکتا ہے۔ لیکن اگر کسی شخص کو مصنف نے صرف طباعت و اشاعت کی اجازت دی ہے۔ تو یہ مجاز شخصی (طابع و ناشر) اس اجازت کو فروخت نہیں کر سکتا۔ یعنی یہ کسی اور کو چھاپنے کی صرف اجازت دینے پر روپیہ (مالی عوض) نہیں لے سکتا، کیونکہ "صرف اجازت ایسی چیز نہیں ہے جسے شرعاً خرید و فروخت کیا جاسکے۔" دانش اعلم اتم۔

اہل علم سے مکرر گزارش و جیسا کہ شروع میں عرض کیا گیا، یہاں جو کچھ پیش کیا گیا ہے وہ فتوے، نہیں بلکہ نئے انداز سے اس مسئلہ

کے حل کی ایک طالب علمانہ کوشش ہے۔ کہ جس سے کتاب و سنت نیز بعض مسئلہ فقہی اصول و نظائر کی روشنی میں مصنف کیلئے مالی منفعت کے حصول کا جواز نکلتا اور اس کی سعی بلیغ کے معاوضہ کی شرعاً گنجائش نظر آتی معلوم ہوتی ہے۔ اہل علم سے مکرر درخواست ہے کہ وہ اُسے بغور ملاحظہ فرما کر اپنی گرانقدر عالمانہ رائے سے راقم کو مطلع فرما کر ممنون بنائیں اور مسئلہ کے

حل میں مدد دیں۔ عہد جن حضرات نے پیغام نکاح جیسے مسائل شرعیہ پر قیاس کر کے کسی دوسرے شخص کو کتاب کی اشاعت سے منع کر دینے کی گنجائش پر استدلال کیا ہے اس کا حاصل بھی زیادہ سے زیادہ یہی نکلتا ہے کہ بلا اجازت چھاپنا ممنوع ہو لیکن خلاف ورزی کی صورت میں مالی جرمانہ کا جواز اسے نہیں نکلتا کیونکہ پیغام کے بعد دوسرے پیغام دینے والی جرمانہ کو کوئی بھی جائز نہیں کہتا۔

مطالعات تعلیمات

از۔ مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

حسن خلق کی افادیت | سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا کہ میرا باپ

مہان نوازی کرتا تھا، اور رشتہ داروں سے تعلق رکھتا تھا اور وعدہ پورا کرتا تھا۔ اور فلاں فلاں اچھے کام کرتا تھا، تو کیا یہ چیزیں اُسے نفع دیں گی؟ آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارا باپ حالت کفر میں مرا ہے؟ سلمان بن عامر نے کہا کہ ہاں، آپ نے فرمایا تب یہ نیکیاں اُسے فائدہ نہیں پہنچا سکتی ہیں، یہ سن کر سلمان بن عامر چلے گئے۔ پھر آپ نے اُن کو بلا کر فرمایا۔

اِنَّ ذَالِكَ فِی وِلْدَاہِ۔ لَنْ یَذُلُوْا، وَلَنْ یَفْتَقِرُوْا اَبَدًا، وَلَنْ یَخْرُوْا اَبَدًا،
موضح اوہام الجمع والنفرتی ملامت، یعنی یہ بات اس کے لوگوں کو فائدہ دے گی۔ وہ نہ زلیل ہوں گے اور نہ کبھی محتاج ہوں گے اور نہ ہی کبھی اُن کو رسوائی ہوگی۔

بجالت کفر وشرک کوئی اچھا کام کیا ہوا آخرت میں کام نہیں آتا ہے، بلکہ دنیا ہی میں اس کا جگمگان کر دیا جاتا ہے۔ اسی لئے جب ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میرے باپ کے ان نیک کاموں سے اُن کو فائدہ ہو گا یا نہیں اور جب معلوم ہوا کہ باپ کفر کی حالت میں مرا ہے۔ تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ آخرت میں یہ سب نیکیاں کام نہ آئیں گی۔ پھر آپ نے ایک کافر کی نیکیوں کے دنیاوی فوائد و ثمرات کو بیان فرمایا کہ اس کی یہ نیکیاں اس کے کام تو نہیں آئیں گی مگر اس کی اولاد کو ان سے فائدہ ہو گا۔ اور وہ ان کی وجہ سے

ذلت در سوائی اور فقر و محتاجی سے محفوظ رہے گی۔ دوسری حدیث میں ہے کہ کافر کے نیک اعمال کی جزا اس کو دنیا ہی میں دیدی جاتی ہے۔ اور اسی طرح اس کی اولاد کو بھی اس سے دنیاوی فائدہ ہوتا ہے۔

عربی ادب و محاضرات میں ایک قصہ ہے کہ ایک اعرابی نے حنین
کیا کھویا کیا پایا | موچی سے ایک جوڑا جوتے کا مول بھاگ گیا، اور بھاؤ تاؤ میں بہت
 جھگڑا کرنے پر بھی اس نے نہیں حسد ریا، جس سے حنین موچی بہت غصہ ہوا اور اس نے اعرابی کے
 پریشان کرنے کا بدلہ لینے کیلئے یہ ترکیب کی کہ جس راستے سے وہ گزرنے والا تھا ایک جوتا گر لیا
 اور کچھ آگے جا کر دوسرا جوتا گر لیا۔ جب اعرابی اپنی اونٹنی پر اس راستے سے گزرا اور ایک
 جوتا پڑا ہوا دیکھا تو دل میں کہنے لگا کہ یہ جوتا حنین موچی کے جوتے کے مشابہ ہے۔ اگر اس کا
 جوڑا ہوتا تو میں اُسے ضرور لے لیتا مگر ایک جوتا بیکار ہے۔ یہ سوچ کر اُسے چھوڑ دیا اور
 آگے بڑھا، جب کچھ اور آگے بڑھا تو دیکھا کہ دوسرا جوتا بھی راستے میں پڑا ہوا ہے، اب
 پہلے جوتا کے چھوڑنے کا افسوس کرتے ہوئے شرمندہ ہوا۔ اور اپنی سواری کو وہیں بانڈھ کر
 پہلا جوتا لینے کیلئے پیچھے کی طرف چلا گیا، ادھر حنین موچی ایک جگہ چھپا ہوا یہ تماشا دیکھ رہا
 تھا۔ جب اعرابی پہلا جوتا لینے کیلئے چلا گیا۔ تو حنین موچی اس کی سواری لیکر چلتا بنا،
 اعرابی پہلا جوتا لیکر آیا تو دیکھا کہ دوسرا جوتا پڑا ہے مگر اس کی سواری غائب ہے۔
 تلاش بسیار کے بعد مایوس ہو کر اور دونوں جوتے لیکر اپنے گھر واپس چلا گیا۔ تو گھر اور محلہ
 کے لوگوں نے دریافت کیا کہ تم سفر سے کیا لے کر آئے ہو؟ ان کے جواب میں اعرابی نے
 کہا کہ میں تمہارے پاس حنین موچی کے دو جوتے لے کر آیا ہوں۔ جنت تک پہنچے حنین
 یہ جملہ عربی زبان کا مثل بن گیا اور اسے ایسے موقع پر بولتے ہیں جب آدمی کسی معمولی چیز کے
 چکر میں پڑ کر اچھی چیز کو گنواوے۔ اور اپنی حماقت اور بے وقوفی کی وجہ سے کام
 بھجائے۔ کہاں وہ اعرابی جوتے کے مول بھاؤ میں کی کرانے کیلئے جھگڑا کر رہا تھا کہاں

صرف ایک جوڑے جوتے کی قیمت میں اپنی ادنیٰ دیکر گھس آیا، اس طرح بہت سے آدمی اپنا نقصان کر دیتے ہیں، آدمی کو چاہئے کہ ہر معاملہ میں اس طرح سوچے کہ کیا کھویا کیا پایا۔

حضرت کالس بن ربیعہ شامی ہم مسلمانوں کے عقیدہ کے مطابق ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولاد آدم میں سے تھے،

جن اور فرشتہ نہیں تھے۔ آپ کی خلقت انسانی شکل و صورت میں تھی۔ اور ناک نقشہ، اور جسم و جسمائیت سب کچھ آدم کی اولاد کی طرح تھا۔ مگر چونکہ آپ نبی و رسول تھے اس لئے تمام انسانوں میں آپ کا مرتبہ اونچا تھا اور چونکہ آپ آخری نبی و رسول تھے اور آپ پر سلسلہ نبوت و رسالت کی تکمیل ہو گئی ہے، اس لئے آپ مکمل انسان ہونے کے ساتھ ساتھ مکمل نبی و رسول تھے۔ اور اس وصف کی بنا پر آپ تمام اولاد آدم میں سب سے زیادہ افضل و اشرف، بزرگ و برتر اور اعلیٰ و بالا ہیں۔ آپ جیسا کوئی انسان نہ ہوا ہے۔ نہ ہو گا آپ سب سے جدا، سب سے بزرگ اور سب سے اعلیٰ و ارفع ہیں۔ اس کے باوجود چونکہ آپ انسان ہیں اس لئے ظاہری جسمائیت میں دوسرے انسانوں کے مشابہ ہیں، ہاتھ، پیر، ناک، آنکھ، آپ کی بھی اسی طرح کی تھی جس طرح اور نبی آدم کی ہوتی ہے بلکہ ظاہری جسمائیت میں آپ کے زمانہ میں اور بعد میں کئی خوش نصیب حضرات آپ کی شکل و صورت سے ظاہری مشابہت رکھتے تھے۔ اور مسلمان اس ظاہری شبہات کی وجہ سے ایسے حضرات سے محبت رکھ کر اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا ثبوت دیتے تھے مشہور مورخ علامہ محمد بن حبیب بغدادی نے اپنی کتاب "المنتمق" میں ایک عنوان قائم کیا ہے۔ المشتبهون برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قریش۔ یعنی ان لوگوں کا ذکر جو قبیلہ قریش میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھے۔ پھر اس باب میں کچھ حضرات کا تذکرہ کر کے قبیلہ قریش کی ایک شاخ بنو سامہ کے ایک بزرگ حضرت کالس بن ربیعہ بن مالک ساسی بن ابی اسطر

کا حال لکھا ہے اور بتایا ہے کہ یہ بھی ان لوگوں میں سے تھے جو حضرات صحابہ کی نظر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھے۔ یہ بزرگ بصرہ میں رہتے تھے، اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے در میں تھے۔ اس وقت بصرہ کے گورنر عبداللہ بن عامر بن کرز تھے۔ انھوں نے حضرت معاویہ کے پاس لکھا کہ یہاں بصرہ میں بنو ناجیہ میں سے ایک شخص جو ظاہری شکل و صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے، حضرت معاویہ نے اپنے گورنر کو لکھا کہ اس شخص کو ہمارے پاس بھیجا جائے۔ چنانچہ حضرت کابیس بن ربیع بن مالک سامی بصرہ سے شام آئے۔ فلما قدم علی معاویہ دراک معاویہ مقبلاً قام عن سریرہ وقبیل بین عینہ۔ یعنی حضرت معاویہ ان کو آتا دیکھ کر اپنے تخت سے اٹھے اور بڑھکر ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، پھر ان سے کہا کہ آپ کس قبیلہ کے گوہر شب چسراغ ہیں۔ حضرت کابیس نے فرمایا کہ میں سامر بن لوی کی اولاد سے ہوں، اس پر حضرت معاویہ نے اظہار تعجب کرتے ہوئے کہا کہ معلوم نہیں ہمارے گورنر نے کیسے لکھ دیا کہ آپ بنو ناجیہ سے ہیں۔ حضرت کابیس نے جواب دیا کہ اے امیر المؤمنین! خدا کی قسم ناجیہ نے مجھے جنم نہیں دیا ہے۔ مگر مجھے لوگ اس کی طرف خواہ مخواہ منسوب کرتے ہیں۔ اس کے بعد ان کے احترام و تکریم کے طور پر حضرت معاویہ نے نہر مغاب جاگیر منوی جو بصرہ سے تین فرسنگ دور نہر معقل سے نکلی ہوئی ہے۔ (کتاب التمتع ص ۵۳، مجمع حیر آباد) ظاہری شکل و صورت میں مشابہت کوئی اعوجبہ نہیں ہے۔ ایسا ہوتا رہتا ہے جب شام اولاد آدم ایک ہی احسن تقویم میں بنائی گئی ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں یکسانیت رکھی ہے انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت و صنعت کا اعلیٰ ترین شاہکار ہے۔ اور تمام انسان ایک شکل و صورت ہونے کے باوجود آدمی بالکل ایک ہی یوں معلوم نہیں ہو سکتے کہ ان دونوں میں فرق نہ کیا جاسکے۔ بلکہ ایک طرح ہونے کے باوجود دونوں میں یکسانیت نہیں ہوگی۔ حضرت کابیس بن ربیع بن مالک سامی صرف ظاہری شکل و صورت میں ہمارے رسول سے

تھوڑی بہت مشابہت رکھتے تھے! اسی طرح کئی اور قریشی افراد آپ کے مشابہتے جن میں حضرات حسن و حسین رضی اللہ عنہما زیادہ مشہور ہیں۔

حضرت کالس بن ربیعہ سامی کے خاندان کے ایک صاحب محمد بن قاسم سامی نے لبنان میں سامی حکومت قائم کی اور اس خاندان کے ایک غلام فضل بن ماہان نے نبی کے قریب سجنان میں دولت ماہانہ قائم کی، اس طرح بنو سامہ کا ہندوستان سے صدیوں بڑا گہرا تعلق رہا ہے۔

ظلم و جہالت کی انتہا نہیں ہوتی۔ اور یہ آگے ہی عادی شرابیوں کی بجواس

خطرناک ہو جاتی ہے۔ جہاں انسان پہنچ کر دل کی سیاہی اور دماغ کی تباہی میں لپوٹ جاتا ہے کہ دین و ایمان پر کھیڑا اچھالنے لگتا ہے۔ اور اپنی جہالت پر فخر و غرور کر کے واقعات و حقائق میں اپنی گندی رائے اور زہریلے مزاج کو ذخیل بناتا ہے۔ مثلاً بعض شراب خور صرف گنہگار ہی نہیں ہوتے بلکہ بغاوت و جسارت پر اتر آتے ہیں اور اس منزل پر آکر وہ دین و ایمان میں اپنے گندے دل و دماغ کی کاوشوں کو خسرت کرنے لگتے ہیں۔ اس قسم کے عادی مجرموں میں بعض تو کہتے ہیں کہ قرآن میں شراب کی حرمت کا ذکر ہی نہیں ہے کیونکہ اس میں صاف صاف یہ نہیں لکھا ہے کہ شراب حرام ہے، بلکہ صرف ممانعت آئی ہے اور اسے ناپاک اور شیطانی عمل قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے ایسے عادی مجرموں کے نزدیک شراب کی حرمت قرآن سے ثابت نہیں ہوتی۔ گویا یہ لوگ شراب پیتے پیتے فقیہ و محدث اور مفسر بلکہ قرآن و حدیث کے اسرار و انداز کے دانائے روزگار بن گئے ہیں اور امت محمدیہ کے تمام علماء و فقہاء محدثین، مفسرین اور ائمہ دین ان شرابیوں سے کم درجہ کے عالم و فاضل ہیں۔ جن کو شراب کی قطعی حرمت قرآن و حدیث سے معلوم ہوئی۔ گویا اگر ان کو قرآن و حدیث میں یہ صاف طور سے مل جائے تو وہ شراب قطعی ترک کر دیں گے۔ حالانکہ انھوں نے

اس کی استعمال کھودی ہے۔ اور وہ توبہ و انابت کے بجائے بغاوت و شرارت پر اتر آتے ہیں۔ ایسے جاہلوں سے اسی انداز میں خطاب کرنا چاہئے۔ ان کو واقعات و حقائق سے کیا غرض جو دلائل و ثبوت کی روشنی میں ان سے بات چیت کی جائے۔

بعض مسلمان نادانی اور سادگی کی وجہ سے سمجھتے ہیں

شراب قطعی حرام ہے! کہ شراب حرام ہے مگر دوا وغیرہ کیلئے استعمال کی جاسکتی ہے یہ بھی غلط ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حرام چیز میں شفا نہیں رکھی ہے۔ اور بظاہر اس سے جو شفا معلوم ہوتی ہے وہ شفا نہیں بلکہ ایک وقتی بیماری کی جگہ شراب کئی خبیث بیماریوں کی جگہ بنا لیتی ہے۔ یہ بھی غلط ہے کہ تھوڑی شراب جو نشہ نہ کرے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ حرام چیز کا قلیل و کثیر سب حرام ہی ہے۔ پیشاب ایک قطرہ پانی میں گرے یا زیادہ پانی نجس ہو ہی جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

کل مسکر خمراً و کل مسکر حراماً۔ ہر نشہ آور چیز شراب ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا ہے۔

مَا أَسْكَرَ كَثِيرًا فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ۔ جس چیز کا کثیر نشہ آور ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے ایک اور حدیث میں ہے۔

انہما کہ عن قلیل ما أسکر کثیراً۔ میں تم لوگوں کو اس چیز کے قلیل سے روکتا ہوں۔ جس کا کثیر حصہ نشہ پیدا کرتا ہے۔ لاشفاء فی الحرام۔ حرام چیز میں شفا نہیں ہے۔

شراب کم ہو یا زیادہ اس کا استعمال مسلمانوں کیلئے قطعی حرام ہے۔ اور اس کی حرمت قرآن و حدیث، اجماع امت اور قیاس ہر چیز سے ثابت ہے اس بارے میں مسلمانوں کے کسی مکتب فکر میں اختلاف نہیں ہے، البتہ اگر کسی مہلک بیماری میں جس کا علاج شراب کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا۔ بقدر ضرورت اس کا استعمال جائز ہے۔ اور یہ بات سورہ مائدہ کے گوشت

کے لئے بھی ہے کہ جان بچانے کیلئے حَسْرَام سمجھتے ہوئے بقدر ضرورت ان کا استعمال ہو سکتا ہے۔ اسلامی احکام پر عمل کرنے میں کوتاہی ہو تو اس پر شرمندہ ہو کر توبہ کی فکر کرنی چاہئے۔ یہ نہیں کہ اپنی حَسْرَام کاری اور حَسْرَام خوری کی وجہ سے اسلامی احکام ہی میں کلام کرنا شروع کر دیا جائے۔ یہ کفر اور بغاوت کی بات ہے۔ ایسی باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔ احکام خداوندی پر پورا یقین رکھنا مومن کا فرض ہے۔ عمل میں کوئی کسر دوسری بات ہے۔

(بقیہ صفحہ ۴۰ کا) جس بھی بانک موقوفہ حال کا پیش خیمہ ہے۔ اس کا اندازہ لگانا کچھ بھی مشکل نہیں اس لئے اس دو حکم مرحلے میں جماعتِ اسلامی اپنے اصل موقف سے اور دور ہو کر فرقہ واریت کے اور قریب پہنچ گئی۔ امتِ اسلامیہ کی فرقہ بندی کی طویل تاریخ میں ہر ہر فرقہ کے اساسی محرکات کا مطالعہ بھی یہی بتاتا ہے کہ نیا فرقہ کس طرح پیدا ہوتا ہے۔ چنانچہ جماعتِ اسلامی کی نئی فرقہ بندی کی روداد بھی کچھ ایسی ہی ہے۔ اگرچہ اسی مرحلے میں جماعت مکمل طور پر فرقہ بندی کے قریب پہنچ گئی تھی۔ مگر ابھی کچھ ضعیف گوشے ایسے باقی تھے جن کی بنیاد پر اس کو فرقہ سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا تھا۔ خاص کر امت کا سوا و اعظم جو جماعت سے علیحدہ ہی رہا، کے متعلق ابھی تک جماعت نے کوئی رائے ظاہر نہیں کی تھی۔ حالانکہ تمام علماء جماعت کے متعلق سخت تردیدی موقف بھی اپناتے ہوئے تھے۔ اور جماعت میں شریک صفِ اول کے اساطین الگ بھی ہو چکے تھے۔ مگر جماعت کی طرف سے ابھی تک امت کے ۹۸ فیصد اس طبقہ کے متعلق کوئی فیصلہ صادر نہیں ہوا تھا۔ جو جماعت سے گریزاں رہا۔ اس لئے بہر حال جماعت کو ابھی کسی فرقہ سے موسوم نہیں کیا جاسکتا تھا۔ لیکن یہ رہی کسری بھی آنے مرحلے میں پوری ہو گئی۔



جماعت اسلامی

مقصد سے انحراف اور نتائج

مولوی شمس العلام کتبچرخ کا العلوعم دہرہ بند

مولانا مودودی مسلسل اپنے ان خیالات کا اظہار کرتے رہے۔ اور جو لوگ بھی ان کے اس خیال سے متفق ہوتے گئے وہ اپنی بساط کی حد تک اس کا تعاون کرتے رہے۔ چنانچہ مولانا منظور نعمانی کا مشہور رسالہ "الفرقان" بریلی سے نکلتا تھا۔ وہ بھی دارالاسلام کا تعارف اُس کے مقاصد۔ اس کی دعوت اور اس کیلئے عملی تعاون کی اپیل کرنے میں بہترین مصروف تھا۔ بلکہ کبھی کبھی پورا شمارہ صرف دارالاسلام کے موضوع پر ہوتا تھا۔

اس طرح پورے ملک میں اس کا شہرہ ہوا، بالآخر سن ۱۹۷۷ء میں بمقام لاہور ایک اجتماع بلایا گیا۔ جس میں اپنے تمام متفقین کو شرکت کی دعوت دی گئی۔ چنانچہ دو سو منتخب افراد کا مجمع جمع ہوا۔ اور جماعت کی تشکیل کر دی گئی۔ جس کا نام جماعت اسلامی رکھا گیا۔ اور اُس کے پہلے امیر خود مولانا مودودی بنائے گئے۔

اس مرحلے پر غور کیا جاسکتا ہے کہ کن حالات میں جماعت کی تشکیل ہوئی۔ کس طرح کے عزائم اس میں کار فرما تھے۔ اور کن جذبات کے ساتھ لوگ اس سے متفق ہوئے تھے۔ مسلمان ہند کو کس چیز کی ضرورت تھی۔ اور جب یہ جماعت معرض وجود میں آئی تو اس کا رخ کس طرف

رہا۔ نیز وہ محرکات اور عوامل جو تشکیل جماعت کا سبب بنے۔ پیش نظر میں تو ہر ذی خولہ سمجھ سکتا ہے کہ ایسی جماعت کا دستور کیسا ہونا چاہئے۔ اس میں کون سی روح کام کرنی چاہئے۔ اور اس کا مرکزی نقطہ کیا ہونا چاہئے۔ ایسی جماعت کا دستور اجمالی طور پر ہر شخص سوچ سکتا ہے۔ مگر حیرت ہوتی ہے۔ جماعتِ اسلامی کا دستور بنا تو منجملہ اور دفعات کے یہ دفعہ بڑی اہمیت کے ساتھ رکھی گئی۔

رسولِ خدا کے سوا کسی کو معیار حق نہ بنائے۔ نہ کسی کی ذہنی غلامی میں مبتلا ہو اور نہ کسی کو تنقید سے بالاتر سمجھے۔ (دستور جماعتِ اسلامی مطبوعہ دہلی)

یہ پہلا مرحلہ ہے جہاں سے جماعتِ اسلامی اپنے خطوط سے منحرف ہو گئی۔

ترجمان القرآن کے پہلے ادارے کے مطابق "سلف صالحین کے طریق پر قرآن سمجھنے اور سمجھانے" کے بجائے اب ان کے فہم کو ہی ناقابل اعتبار قرار دے کر تنقید سے بالاتر نہ ہونے کا دستور بنا۔ درحقیقت دستور کی اس دفعہ میں جو ذہن کام کر رہا ہے وہ وہی ہے جو اس سے پہلے ہی سامنے آ گیا تھا۔ مودودی صاحب نے الفرقان جو اس وقت بریلی سے نکلتا تھا۔ کیلئے ایک مقالہ لکھا تھا۔ جو رسالہ کے شاہ ولی اللہ نمبر میں شائع ہوا۔ اور جس میں امت کے پورے تجدیدی کارنامے اور مجددین پر بے مہار ظلم چلا پاتا تھا۔ اور ان پر اس طرح ریمارک کئے گئے تھے جیسے یہ وہ سلف صالحین نہیں بلکہ اپنے ہی دور کے کچھ ایسے اصاعز ہوں۔ جن کے بعض کاموں کو سراہا جائے۔ اور بعض کی بر ملا تنقیص کی جائے۔ مجموعی طور پر ساری شخصیتیں ہی بے وزن ہو گئیں۔ یہی مقالہ جو الفرقان کیلئے لکھا گیا تھا۔ بعد میں "تجدید و اجبار دین" کے نام سے کتابی صورت میں شائع کر دیا گیا۔ اس مقالہ میں کام کرنے والی ذہنیت دستور پر بھی اثر انداز ہوئی۔ اور جائزہ، احتساب، تنقید بلکہ تنقیص کیلئے جوازی راہ بحال رکھی گئی۔ جماعت کی تاسیس کے بعد مولانا محمد منظور نعمانی نے یہ دستور حضرت حکیم الامت مولانا تھانویؒ کی خدمت میں بھیج کر استصواب رائے چاہا اور حضرت

تھانوی نے تفصیلی رائے قائم کرنے کیلئے وہ دستور مولانا جمیل احمد تھانوی کو دیا۔ اور خود سرسری نگاہ ڈال کر یہ فرمایا کہ کوئی چیز قابل اعتراض اگرچہ نہیں پاتا۔ مگر دل اس کو قبول نہیں کرتا۔ چند دن کے تفصیلی جائزے کے بعد مولانا جمیل احمد صاحب تھانوی نے وہی باتیں کہیں جو عام طور پر دوسرے علماء نے بعد میں کہیں۔ چنانچہ دستور میں وہ اعتراضات جو مولانا جمیل احمد صاحب تھانوی نے اٹھائے تھے۔ مولانا محمد منظور نعمانی کو بھیج دئے گئے۔

دستور کی اس دفعہ میں کام کرنے والی ذہنیت نے اپنے لئے دستوری جواز فراہم کر کے ایک نہایت انوکھا اور خطرناک راستہ پیدا کر لیا۔ چنانچہ اس کے بعد اسی دستوری جواز کے وہ تلخ و نامناسب نتائج سامنے آئے جن کی بنیاد پر عام علماء جماعت اسلامی سے سخت برگشتہ ہوئے۔ اب نہ وہ سلف صالحین کا طرز فہم تسلیم کرتے رہے اور نہ عام علماء کے اعتراضات پر کبھی نگہ انفات گئی۔ اس موقع پر سوال یہ ہے کہ خود جماعت اسلامی معیار حق اور تنقید سے بالاتر ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو کیوں۔ کیا امت میں اور کوئی ایسی جماعت نہیں جو جماعت اسلامی کی طرح معیار حق بن سکے اور تنقید سے بالاتر ہو۔ اور اگر جماعت خود نہ معیار حق ہے نہ تنقید سے بالاتر تو یہ دعوت کیسی ہے؟

واقعہ یہ ہے جماعت اسلامی اپنے اس دستور کے باعث فرقہ واریت کی دگر پر نکل کھڑی ہوئی۔ اور سواد اعظم کے عمومی تصور دین سے مختلف تصویر پیش کر کے ایک جداگانہ فرقہ کی حیثیت اپنا ڈالی۔ دستور کی اس دفعہ کی بنیاد پر تمام سلف صالحین پر بر ملا تنقید کا ایک نہ بند ہونے والا سلسلہ شروع ہوا۔ محدثین، مفسرین، فقہاء متکلمین اور صوفیاء غرض امت کے ہر اہم طبقہ پر بے باکانہ ریمارک اس طرح کئے گئے کہ ان کی حیثیت اپنے مقام سے گر کر امت کے عام لوگوں کی سی ہو گئی۔

عالمیاً اس دستوری دفعہ سے جو برگ و بار پھیلے انہی کے باعث وہ تمام اساطین

جو تاسیس جماعت میں شریک تھے۔ وہ مسلسل الگ ہوتے گئے۔ چنانچہ مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی تاسیس کے کچھ ہی عرصہ بعد علیحدہ ہو گئے۔ اور ۱۹۵۶ء میں یکبارگی صف اول کے نشر حضرات جماعت سے علیحدگی پھر مجبور ہوئے۔ اس کے بعد وہی لوگ منسلک ہونے جو دینداری کے وقتی جوش میں اس کا بھی امتیاز نہیں کر سکتے تھے کہ جماعت کا رخ بدھ رہے۔ حالانکہ قرآن کی آزادانہ تفسیر حضرات صحابہ پر بر ملا تنقید جو خلافت دلوکیت نامی کتاب میں اپنے نقطہ شروع پر پہنچی اور سواد اعظم کی عمومی شاہراہ دین سے سلسل دوری رور افروں تھی۔ مگر یہ جماعت میں شریک ہونے والے افراد یا تو اس خاورستان سے اگنے والے کاٹوں سے نا آشنا رہے۔ یا اس کی حقیقت کا ان کو ادراک ہی نہ تھا۔ تنقید کی اس کسوٹی پر جس طبقہ کو بھی کسا گیا وہ غیر مستند اور غیر معتبر اور بے وزن ہو کے رہ گیا۔ چنانچہ آج بھی اس کا کھلا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے کہ تجدید و احیاء دین یا خلافت ملوکیت کا مطالعہ ان سلف صالحین کے متعلق کیا ذہنیت پیدا کرتا ہے۔ جن کا فہم کبھی خود مولانا مودودی کی نظر میں نہ صرف معتبر تھا بلکہ قابل تقلید بھی تھا۔

اس کے باوجود اس موقف پر ڈٹے رہنا اور جماعت کے دیگر حضرات کی طرف سے اس میں اصرار سخت درجہ حیرناک ہے۔ یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ تاریخ میں ایسی کسی جماعت کا سراغ لگانا سخت مشکل ہے۔ جس کے مؤسسین ہی اپنی قائم کردہ جماعت سے الگ ہو گئے ہوں۔ یہ صرف جماعت اسلامی کا امتیاز ہے۔ کہ ابتداءً جو لوگ بھی شریک ہوئے وہ سب ایک ایک کر کے الگ ہو گئے۔ مختصراً یہ کہے بغیر چارہ کار نہیں کہ جماعت اسلامی اپنے یوم تاسیس سے ہی فرقہ بندی کی ڈگر پر چل کھڑی ہوئی۔

دوسرا مرحلہ جس نے جماعت اسلامی کو فرقہ واریت کی طرف اور ڈھکیں بیا۔ وہ آج جب مولانا مودودی کی مشہور کتاب "قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں" سامنے آئی۔ جس میں اللہ، رب، دین اور عبادت پر یکسر انوکھی اور غیر مستند بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب میں

انہوں نے ابتداء میں ہی یہ دعویٰ کیا کہ قرآن کی تین چوتھائی تعلیم محو ہو گئی۔ اور ایسا آج سے نہیں ہوا بلکہ صدیاں گزر گئیں کہ قرآن کی ثلث تعلیم مستور ہی رہی۔ مقام حیرت یہ ہے کہ ان بنیادی اصطلاحات کے جو معانی اُجاگر کئے گئے اور جن کے متعلق یہ دھویٰ کیا گیا کہ یہی وہ مستور معانی ہیں۔ یہ انہی کتابوں سے اخذ کئے گئے جو اسی مدت میں لکھی گئیں۔ جن میں یہ ثلث تعلیم محو ہو گئی تھی۔

پھر جو معانی اُجاگر کئے گئے ان سے دین کی ساری تعبیر ہی بدل گئی۔ اسلام حاکم و محکوم یا مالک و مملوک کے ایک ایسے نظام کی طرح اُبھرا کہ جس میں مملوک اپنے مالک کا اطاعت شعار صرف اس لئے ہے کہ وہ اس کا حاکم اور یہ اس کا محکوم ہے۔ اس کا زاد کچھ نہیں۔ حالانکہ اسلام حاکم و محکوم کے اس تعلق کے ساتھ ہی عابد و معبود کا تعلق بھی رکھتا ہے۔ ملوکانہ نظام میں مملوک اپنے آقا کے سامنے طوعاً کرہاً اپنی اطاعت شعاری کا سرٹیفکیٹ پیش کرتا ہے۔ جب کہ عبادتی نظام میں عابد اپنے معبود کو معبود اور حاکم ہی نہیں آسے اپنا حقیقی محبوب بھی سمجھتا ہے۔ اس محبت و عشق کے خطوط پر ادا کی گئی عبادت ہی درحقیقت اطاعت و انقیاد کا وہ قالب اپنا لیتی ہے۔ جس کا منتہا معبود کی رضا اور اس کی محبوبیت ہوتی ہے۔

جب کہ اس طرز تعبیر سے دین ایک نظریہ ایک نظام زندگی اور ایک ازم کی عینیت اختیار کر جاتا ہے۔ اور دین کا سارا نظام اسی کے محور پر گھومتا ہے۔ پھر اسی بنیاد پر دنیا میں مسلمانوں کا منتہا مقصد حکومت الہیہ کا قیام قرار پاتا ہے۔ اور عبادت صرف ایک جسزوی ذریعہ کے درجہ میں آجاتی ہے۔ حالانکہ قرآن کی غیر مبہم تشریح وَمَا خَلَقْنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا کے مطابق انسان کا مقصد تخلیق عبادت ہے، اور ہر مسئلہ حکومت الہیہ کا تو وہ مقصود نہیں۔ موعود ہے۔ غایتہ نہیں۔

نورہ ۶: ۱۰. عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْكُمْ لِيَسْتَخْلِفَنَاهُمْ

فِي الْأَمْرِضِ - ۱۳ ع -

ظاہر ہے کہ کسی بھی ایسے امر کو جو موعود ہو اسے مقصود بنانا۔ اور جو مقصود ہو اسے صرف ذریعہ بنانا۔ اسلام کی حقیقی تعبیر ہرگز نہیں ہو سکتی۔ ممکن فی الارض ذریعہ ہے۔ نماز، زکوٰۃ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا۔ نہ کہ اس کے برعکس۔ الذین ان سکتہم فی الارض قاموا بالصَّلَاةِ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ کی صراحت موجود ہے۔ پھر حدیث نبوی سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے۔ اُمُورٌ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدَ دَانَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اِلٰهُ (مشکوٰۃ) ان نصریجات کے باوجود مولانا مودودی نے دین کی جو تشریح کی۔ اس کی وجہ سے دین کا تعبیر پہلو مغلوب اور سیاسی پہلو غالب آ گیا۔ اور دین کا منتہا، خلافت کا قیام، ٹھہرانہ عبادت و رضا راہی، قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، نامی کتاب میں جو بحث کی گئی اس سے دین غیر مسلسل، غیر متواتر بھی ہو گیا ہے۔ جس کی تفصیل کی چنداں ضرورت نہیں۔ ظاہر ہے جب قرآن کی تہذیبی تعلیم صدیوں تک محوری رہی۔ تو اس کے معنی اس کے سوا اور کیا ہو سکتے ہیں کہ دین مکمل طور پر نہ محفوظ رہا۔ اور نہ مسلسل۔ حالانکہ تمام ادیان عالم میں صرف اسلام کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ اس کی تمام تر تعلیمات بلکہ قرآن کے الفاظ، اس کے معانی، اس کی قرأت اور اس کی پوری تعلیم متواتر بھی ہے۔ مسلسل بھی ہے۔ اور محفوظ بھی ہے۔ اور یہ حفاظت عہد نبوت کے بعد حضرات صحابہؓ اور پھر تابعین کے ہاتھوں انجام پاتی۔ اس کے بعد اسلام کی تعلیمات الگ الگ شعبوں کی صورت اختیار کرتی گئی۔ اور ہر شعبہ کیلئے ایسے رجال باصفا پیدا ہوتے گئے۔ جو اس شعبے کو مکمل طور محفوظ رکھنے کا کارنامہ انجام دیتے گئے۔ محدثین، مفسرین، فقہاء، متکلمین، صوفیاء اور قرآن کے طبقات اسی بنیاد پر ہیں۔

ظاہر ہے کہ ایک طرف قرآن کی تہذیبی تعلیم کے محو ہونے کا دعویٰ ہو اور دوسری طرف امت کے تمام ان طبقات پر بے باکانہ تنقید جن کی سعی و جہد سے دین ہم تک پہنچا۔



جدید مطبوعات

تعارف قتبصرہ کیلئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں!

(۱) **مَحْفُوظَاتُ حَقَّةِ اَوَّلِ** (مرتبہ جناب مولانا مفتی سعید احمد رضا پالنپوری استاذ شعبہ دارالعلوم دیوبند)
 سائز ۲۰×۲۰، کاغذ کتابت و طباعت بہت تر صفحہ ۱۶، قیمت صرف ایک روپیہ -/۱
 ناشرہ۔ مکتبہ حجاز دیوبند (یو، پی)

کسی زبان پر دسترس حاصل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ اس کے منتخب اور جدید کلام کا ایک معتد بہ حصہ ذہن میں محفوظ کر لیا جائے۔ اس کے بغیر اس زبان سے براہ راست پورا طور پر نہ تو استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اور نہ ہی اس میں کمال اور بہارت پیدا کی جاسکتی ہے۔ یہ ایک ایسا کلمہ ہے جس کا کوئی استثناء تلاش کرنے سے بھی نہ ملے گا۔

چونکہ اسلامی علوم و معارف کا اصلی سرمایہ عربی زبان میں ہے اس لئے اس قیمتی سرمایہ سے سہولت اور کامیابی کے ساتھ بہرہ درہونے کے لئے عربی زبان پر قدرت حاصل کرنا لازمی ہے اور اس کے لئے از بس ضروری ہے کہ عربی کے منتخب کلام کا قابل ذکر ذخیرہ محفوظ اور آزر بر رہے چنانچہ اہل عرب اس کے باوجود کہ ان کی مادری زبان عربی ہے وہ اپنے بچوں کو ابتداء ہی سے قرآن کی آیتوں، احادیث کے جملوں اور خطیبوں و ادیبوں کے خطبات و اشعار یاد کرنے پر بطور خاص توجہ دیتے ہیں جس سے وہ اپنے علمی کاموں کے علاوہ عام گفتگو میں بھی خوب خوب فائدہ اٹھاتے ہیں حیرت ہے کہ ان محفوظات کی افادیت و اہمیت کے مستم ہونے کے باوجود ہمارے ملازم

میں اس کا کوئی اہتمام نہیں۔ اور نہ نصاب دوس میں اس عنوان کوئی کتاب شامل ہے جناب لانا سید صاحب پانچویں نے جو ایک تجربہ کار مدرس اور بلند پایہ عالم ہیں اپنے ساہا سال کے تدریسی تجربہ کے بعد اس کمی کو شدت محسوس کیا۔ اور اسے دور کرنے کیلئے محفوظات کے نام سے پانچ حصوں پر مشتمل ایک کتاب ترتیب فرمائی ہے زیر تھورہ رسالہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے جو درجہ اول کے طلبہ کیلئے ہے اس میں قرآن و حدیث کے چھوٹے چھوٹے مجلے طلبہ کی استعداد کو سامنے رکھتے ہوئے جمع کئے گئے ہیں۔ مولانا موصوف تمام اصحاب دوس کے شکریہ کے مستحق ہیں کہ انھوں نے ان کے کام کو آسان کر دیا ہے شروع میں کچھ مفید اور ضروری ہدایات بھی درج کی گئی ہیں جس سے کھڑا مدرسین کو مزید روشنی ملے گی۔ یہ مجموعہ اس لائق ہے کہ تمام مدارس عربیہ اسے اپنے نصاب تعلیم کا لازمی جز بنالیں تجربہ کی بنیاد پر یقین کے ساتھ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ اگر حضرات اساتذہ نے اس سلسلہ کو اپنے اپنے یہاں شروع کر دیا تو وہ تھوڑی ہی مدت میں واضح طور پر اس کا فائدہ محسوس کریں گے۔ اور عبارت خوانی و ترجمہ فہمی کی جو ایک عمومی شکایت ہو گئی ہے اس میں بڑی حد تک کمی آجائے گی۔

(۲) محبت وطن اقبال: مصنفہ جناب سید مظفر حسین برنی گورنریا ہر پانہ، ساڑھ متوسطا، کاغذ، کتابت و طباعت اعلیٰ صفحات ۱۶۸، قیمت ۲۵ روپے، ناشر ہریانہ ساہتیہ اکاڈمی چنڈی گڑھ

جناب سید مظفر حسین برنی ایک آئی۔ اے، ایس افسر اور اپنی بے پناہ انتظامی صلاحیتوں کی بنا پر کافی شہرت رکھتے ہیں۔ اور ۱۹۴۷ء سے ۱۹۸۱ء تک وہ حکومت کے مختلف اعلیٰ ترین ایشٹاپی عہدوں پر فائز رہ چکے ہیں اور جس شعبے میں جگہ ہے نہایت نیک نام اور کامیاب رہے اس وقت وہ ریاست ہریانہ کے گورنر ہیں۔ اور اپنے اس عظیم منصب کے فرائض کو بھی حسن و خوبی کے ساتھ انجام دے رہے ہیں۔ موصوف کی تصنیف سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ایک بہترین فرض شناس آئی۔ اے۔ ایس افسر ہونے کے ساتھ صاحب نظر، کاہنیا مصنف بھی ہیں۔ اور شعر و ادب کا بڑا استہوار اور پاکیزہ ذوق رکھتے ہیں۔ حالانکہ ذوق و فکر کو تھکادینے والے جن مسائل میں ان کے شبہ روز گذر رہے ہیں۔ ان کے ساتھ علم و فن شعر و ادب کے بحر بیکراں کی غواہی کر کے آبدار بنوں کا لانا اور پھر انھیں مسلک تصنیف میں برد کر صاحب نظر جو ہر یوں کے سامنے پیش کرنا جوئے شیر لانے کے کم نہیں۔ یہ کتاب دراصل موصوف کے ایک انگریزی خطبہ کا اردو ترجمہ ہے جسے انھوں نے جوہاں یونیورسٹی

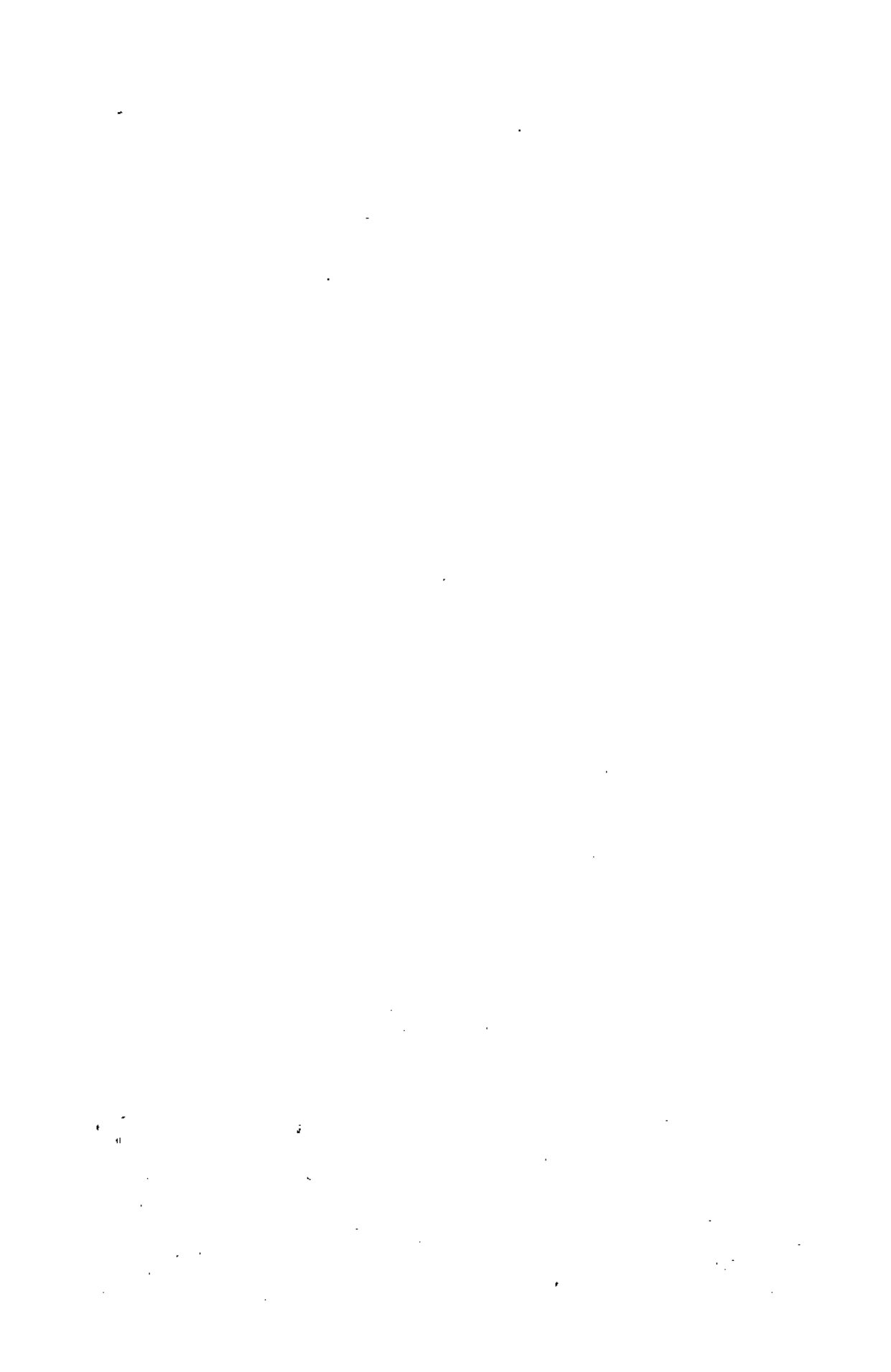
زیر اہتمام "اقبال اور قومی تہذیب" کے موضوع پر ۱۹۸۴ء میں پڑھا تھا جو اسی سال شائع بھی ہو گیا تھا پھر نظر ثانی اور کافی اضافے کے ساتھ ۱۹۸۵ء میں اس کا دوسرا ایڈیشن شائع ہوا یہی ایڈیشن اس وقت ہمارے پیش نظر ہے۔ چونکہ اصل خطبہ پر اس دوسرے ایڈیشن میں بہت زیادہ اضافہ ہے۔ اس لئے اب اس کی حیثیت ایک مستقل تصنیف کی ہو گئی ہے۔

ادبی دنیا کا یہ ایک بہت بڑا المیہ ہے کہ علامہ اقبال جیسا وطن دوست شاعر جس نے میں سارے جہاں کو اچھا ہندوستان ہمارا جیسا پیارا تروانہ دیا خود اپنے بعض نادان دوستوں کی غلط ترجمانی کی بنا پر ایک طبقہ کی نظر میں فرقہ پرست اور وطن مخالف شاعر سمجھا جاتا ہے۔ جبکہ اقبال کے سلسلہ میں ان کے دوست دشمن سب بیک زبان کہتے ہیں کہ وہ اسلام کے شہیدائی تھے۔ اور اسلام کی محبت و عقیدت ان کے رگ و ریشہ میں رچی ہوئی تھی۔ اور یہ بات ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ ایک سچا اور مخلص مسلمان وطن دشمن کبھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کا یہ عقیدہ ہے کہ حب الوطن من الایمان۔

برنی صاحب نے اپنی اس کتاب میں علامہ کے کلام کا تلیلی جائزہ لیا ہے اور اس جائزے سے جو بات نکھر کر سامنے آئی ہے۔ اُسے بلا کم و کاست پوری دیانت داری کے ساتھ اپنے قاری کی خدمت میں پیش کر دیا ہے علامہ اقبال پر اتنا کچھ لکھا جا چکا ہے لیکن حقیقت تو یہ ہے کہ برنی صاحب نے جس موضوع کو منتخب کیا، وہ اتنا بگ نشہ تحقیق تھا اور حق تو یہ ہے کہ انھوں نے تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے جس پر وہ بلاشبہ اہل علم و ادب کی جانب سے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

(۳) دُکُستَانِ حیاتِ سیدلِ مہدی قاسم، (سابق وزیر اعلیٰ جموں کشمیر، مرتبہ جناب عبدالرحمن کوندو) تالیف متوسط کاغذ کتابت، طباعت عمدہ صفحات ۵۵۲۔ قیمت مقلد ۶ روپے۔ ناشر۔ ادارہ ادبیات دہلی۔

جناب عبدالرحمن کوندو صاحب کشمیر کے ایک اچھے مصنف ہیں عرصہ ہوا حضرت علامہ مولانا نور شاہ کشمیری پر ان کی ایک کتاب مطالعہ میں آئی تھی موصوف کی یہ دوسری تصنیف ہے۔ جسے پڑھنے کا موقع ملا۔ جناب سید میر تقی میر کی شخصیت ہندوستان کے عوام خواہ کے لئے جانی پہچانی ہے۔ موصوف ایک زمانہ میں بڑے سرگرم سیاسی لیڈر تھے اور سنر اندر گاندھی سابق وزیر اعظم سے بہت قریب تھے۔ زیر نظر تصنیف انھیں کی سوانح حیات ہے ظاہر بات ہے جب کسی دور کی اہم شخصیت کا تذکرہ اور داستان حیات لکھی جائے گی تو لازمی طور پر اس تذکرہ میں اس دور کی عکاسی ضرور ہوگی۔ اس لئے یہ صرف میر تقی میر کی تاریخ نہیں ہے بلکہ اس میں موجود ہندوستان بطور خاص کشمیر کی سیاسی تاریخ بھی آگئی ہے۔ اور اس کے ساتھ ہندوستان کی دیگر بہت سی سیاسی اہم شخصیات کا اجمالی تعارف آیا اس لئے کتاب معلوماتاً افزا بالخصوص سیاست سے دلچسپی رکھنے والوں کیلئے بڑی دلچسپ اور مفید ہے۔



DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



دارالعلوم دیوبند
۲۲۷۵۵۲



تاریخ

محترم و مکرم! زید محمد
سلام سنون! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتِ ملی کا علم دار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظِ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی ضمانت ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رِسَالَتُكَ دَارُ الْعُلُومِ مَبِينٌ

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دلنشین پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے،
 - اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریقِ حسنِ مہافت کی جاتی ہے،
 - دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے تحقیقاتی مقالات شائع ہوتے ہیں
 - دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
 - تبلیغِ اسلام کے جمالی فکر و دعوت کی زندگی پر مدثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید ہے کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

فہرست مضامین

سفر	مضامین نگار	مضامین	بر شمار
۳ ✓	مولانا جمیب الرحمن قاسمی	سرف آغاز	۱
۲۵ ✓	حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند	مسلم پرسنل لا تاریخ کے مختلف مرحلوں میں	۲
۳۷ ✓	مولانا اسیر ادروی	مسلم پرسنل لاکیا ہے؟	۳
۵۸ ✓	مولانا افضل الحق قاسمی جوینوری	مسلم پرسنل لاکیا ہے!	۴
۶۴ ✓	مولانا عزیز اللہ اعظمی فاضل دیوبند	مسلم پرسنل لاماضی و حال کے آئینہ میں	۵
۷۷ ✓	ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی	شروعیت ایکٹ یا مسلم پرسنل لا اور اس میں تبدیلی کے مطالبہ کے پس پشت اسباب و حرکات	۶
۹۵ ✓	ڈاکٹر رشید الوحیدی جامعہ ملیہ دہلی	مشکر سول کورڈ کا مطالبہ۔ کیوں	۷
۱۱۴ ✓	مولانا جمیب الرحمن خیر آبادی صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند	غیروں کے ساتھ ہم رنگ، مسلمانوں کیلئے عظیم فتنہ	۸
۱۲۵ ✓	مولانا مفتی ظفر الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند	مسلم پرسنل لا اور اس کے چند گوشے	۹
۱۵۲ ✓	مولانا جمیل الرحمن پرتاپ گدھی	دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی) اور اسلام کا قانون نفع	۱۰
۱۷۸ ✓	مولانا ارشد اعظمی	مسلم پرسنل لا کا مسئلہ اور موجودہ بیماری	۱۱
۱۸۱ ✓	مولانا شمس تبریز خان صاحب	متاع طلاق اور نفعہ مطلق ایک متفقہ فیصلہ نظمیں۔	۱۲

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آواز حَبِیْبِ الرَّحْمٰنِ قَاسِمِی

بابری مسجد حقائق اور افسانے

یکم فروری ۱۹۸۶ء (۲۱) ۶ جادی الثانی ۱۴۰۶ھ سینچر کے دن "بابری مسجد" واقع اہودھیا ضلع فیض آباد، ناجائز اور غیر منصفانہ طور پر نہایت ڈرامائی انداز سے "رام جہنم استھان مندر" میں تبدیل کر دی گئی، اس حادثہ فاجحہ پر مسلمانوں کو جس قدر غم ہو کم ہے، "آسمانِ راسخ بود گر خوں بہار دبر ز بین"

یہ ظالمانہ اقدام محض جبر و تشدد اور کثرتِ طاقت کے نشہ میں کیا گیا ہے، لیکن دنیا کو فریب دینے کے لئے اس پر عدالت کے فیصلے کی چادر ڈال دی گئی ہے حالانکہ اس غیر قانونی عمل کو عدالت کا فیصلہ کہنا خود عدلیہ کی توہین ہے اور اب اس نام نہاد فیصلہ کو حق بجانب اور درست ثابت کرنے کی غرض سے "بابر" اور اس کی جانب منسوب "بابری مسجد" کی تاریخ مسخ کرنے کی ملک گیر تحریک چلائی جا رہی ہے، اس رسوائے زمانہ تحریک کا سلسلہ اگرچہ عرصہ دراز سے جاری تھا مگر اسے اب جھل تیز کر دیا گیا ہے، اور دوشوہند و پریشد، آریہ پرتی ندھی سمبھا، بھارتیہ جنتا پارٹی، وغیرہ فرقہ پرست تنظیمیں یحیح یحیح کو کہہ رہی ہیں کہ "بابری مسجد کو بابر شاہ نے نام جہنم استھان مندر تو کر کے اس کے کھنڈر پر تعمیر کرایا تھا، اس لئے اس مسجد کو ہندو فرقہ کے حوالہ کرنے کا فیصلہ حق و انصاف پر مبنی ہے۔"

اس بے بنیاد اور من گھڑت افسانے کو ایک صحیح اور سچا واقعہ بنا کر لانے کے لئے علم و تحقیق کی اُبرو کو بالائے طاق رکھ کر پوری جسارت کے ساتھ ترکِ بابر کی مائین بکری اور عالم گیری نامہ جیسی اہم تاریخی کتابوں کا بالکل غلط طور پر حوالہ بھی دیا جا رہا ہے۔

اس لئے جمعیتہ علماء ہند کی مجلس عاملہ منعقدہ ۲۲-۲۱ فروری ۱۹۸۶ء نے ضرورت محسوس کی کہ بابر کی مسجد کی صحیح تاریخ عوام کے سامنے پیش کی جائے تاکہ سرکاری و غیر سرکاری ذرائع ابلاغ کی مدد سے پھیلائی ہوئی غلط فہمی کا یہ بادل چھٹے چھٹے جس نے ملک کی فضا کو خطرناک جنگِ مسموم بنا دیا ہے، اور ملک کا انصاف پسند طبقہ کذب و افتراء کی تاریکیوں میں بھٹکنے کے بجائے اس انتہائی حساس اور نازک معاملہ میں علم و تحقیق کی روشنی میں غور کر سکتے چنانچہ جمعیتہ علماء ہند کے صدر محترم حضرت مولانا سعید اسعد مدنی دامت برکاتہم نے یہ خدمتِ احقر کے سپرد کی، مظلوم بابر کی مسجد کے سلسلہ میں یہ تحریر اس حکم کی تعمیل میں سمیر و قلم کی گئی ہے اور قارئین ماہنامہ دارالعلوم کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔

کیا بابر اچودھی آیا تھا؟ چونکہ یہ مظلوم مسجد بابر کی جانب منسوب ہے، اس لئے عام طور پر یہی سمجھا جاتا ہے کہ اسے بابر نے تعمیر کرایا تھا، پھر اس مفروضہ کی بنیاد پر یہ افسانہ گھڑ لیا گیا کہ بابر نے اچودھی آکر ”رام جنم استخان مندر کو گولیاں اور پھوس کی جگہ پر یہ مسجد بنوائی چنانچہ حکومت یوپی کے حکمِ اطلاعات کی جانب سے شائع ہونے والے ماہنامہ ”اتر پردیش“ میں بعینہ یہی بات کہی گئی ہے۔

۱۹۲۵ء میں بابر یہاں (اچودھی) آیا تھا اس نے ایک ہفتہ قیام کیا اور جنم استخان مندر کو گولیاں ایک سبت تعمیر کرائی جو اس مندر کے ملبہ پر تعمیر کی تھی۔“

(ماہنامہ اتر پردیش شمارہ اپریل ۱۹۸۶ء ص ۱۲۷)

اس نے پہلے یہ طے ہو جانا ضروری ہے کہ ”بابر“ اچودھی آیا تھا کیونکہ جنم استخان مندر گرانے کی داستان اسی دعویٰ کی بنیاد پر گھڑی گئی ہے۔

مؤرخین ہند خواہ مسلم دور حکومت سے تعلق رکھتے ہوں یا اس جہد کے بعد کے ہوں سب اس پر متفق ہیں کہ "بابر" کے حالات میں مستند ترین ماخذ خود اس کے اپنے ہاتھ لکھا ہوا وہ سوانحی روزنامہ ہے جو علی حلقوں میں "تنزک بابری" کے نام سے جانا پہچانا جاتا ہے، "بابر" نے ۱۹۲ء سے جبکہ اس کی عمر صرف بارہ سال کی تھی، اسے لکھنا شروع کر دیا تھا اور اپنے مرضی وفات میں مبتلا ہونے سے چھ ماہ قبل یعنی ۱۹۳۵ء تک اس سلسلہ کو جاری رکھا ترک میں اس کی آخری تحریر ۳ محرم ۱۹۳۵ء کی ہے اور اسی سال جب کے ہسپتال میں بیمار ہوا اور اسی بیماری میں ۵ رجمادی الاولیٰ ۱۹۳۵ء کو انتقال کر گیا اس طرح روبرو روزنامہ آخری ایک سال کے علاوہ اس کے پورے سوانح حیات کو حاوی ہے جس میں اس نے اپنی زندگی کے ہر چھوٹے بڑے واقعہ کو تفصیل سے قلم بند کر دیا ہے حتیٰ کہ وہ جن مقامات پر گیا ہے وہاں کے عوام کی حالت، جانوروں کی قسمیں، آب و ہوا، باغات اور غارتوں کا تذکرہ بھی بڑی دلچسپی کے ساتھ کرتا ہے، اہل کتاب ترک زبان میں ہے، اس کا سب سے پہلا ترجمہ "اکبر" کے حکم سے خانخاں عبدالرحیم نے فارسی میں کیا تھا، جو اب تک غیر مطبوع ہے، اس کے بعد ڈاکٹر یوزمؤرخ

ات، ایس بیورج نے "دی بابر نامہ" انگلش کے نام سے انگریزی میں ترجمہ کیا جو جلدوں میں ۱۹۳۲ء میں شائع ہوا، یونیورسٹیوں اور دیگر علمی حلقوں میں عام طور پر یہی ترجمہ جانے پہچانے ہوا ہے، بیورج نے ترجمہ کے ساتھ تفصیلی نوٹ بھی لکھا ہے، جس سے اس کی افادیت بہت بڑھ گئی ہے "بابر نامہ" کے نام سے اردو میں بھی ترجمہ ہو گیا ہے، اب یہی انگریزی اعداد و کے دونوں ترجمے تذکرہ نویسوں کے لئے ماخذ و مزع کا کام دیتے ہیں، کوئی بھی شخص ان ترجموں کو اول سے آخر تک پڑھ جائے اسے ان میں کہیں بھی "بابر" کے "ابو دھیا" آنے کا ذکر نہیں ملے گا، البتہ ۱۹۳۵ء کے واقعات کے ضمن میں اس کی یہ تحریر ضرور ملتی ہے۔

"ہفتہ، رجب کو ہم نے "اودھ" سے دو تین کوس (چھ میل) پر "گھاگھا" اور

"سردار" ساردا کے سنگم پر قیام کیا یہ سنگم پہاڑ میں ہے، اس وقت تک

”شیخ بایزید“ سردار ساردا کی دوسری جانب تھا اور سلطان (حسین تیمور) سے خط و کتابت کر رہا تھا اس کی دھوکہ بازیوں سے واقفیت کی بنا پر ہم نے بوقت نظر سلطان کو حکم دیا کہ وہ دریا پار کرنے کے لئے تیار ہو جائے، قباچہ کے سپینے پر اپنوں نے فوراً دریا پار کیا وہاں پچاس گھوڑے اور تین چار ہاتھی موجود تھے وہ مقابلے کی تاب نہ لاسکے اور فرار کی راہ اختیار کی چند لوگ جو گھوڑے سے اتر گئے تھے انکے سر کاٹ کر حاضر کئے گئے، (بابر نامہ اردو ۳۳۹)

”بابر“ کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ ”شیخ بایزید“ کی بغاوت فرو کرنے کے لئے رجب ۱۹۳۵ء میں اس دیار میں آیا تھا مگر بقول خود اس کا قیام اچھلے سے ۶ میل دور ساردا کے سنگم پر ہوا، شیخ بایزید کی شکست کے بعد اپنے ایک امیر سید ”میر باقی اعظمی“ کو اس علاقے کا حاکم مقرر کر کے یہیں سے براہ الہ آباد و کٹرہ بہار چلا گیا جہاں سلطان محمود بن سکندر لودھی نے علم بغاوت مذکورہ کا تقارن تقریباً ایک ماہ بہار کے علاقے میں گڈ ٹرک واپس لوٹا اور واپسی کے موقع پر بھی وہ بدھیما سے کافی فاصلے سے گذرا، جیسا کہ ترک کی درج ذیل تحریر سے ظاہر ہے۔

”بروزد و شنبہ ۲۲ رمضان کو ہم چوپا وہ میں پہنچے چترنگھ کے راستے دریا کے سرچو کے کنارے ہوتے ہوئے بہار اور سردار (ساردا) کے قصبوں سے فارغ ہو کر اور دس کو (۱۲) میل اچھلے کے بعد دریائے سرچو کے کنارے کیلرہ نامی گاؤں میں جو فچور کے علاقے میں ہے قیام کیا، ہم نے کئی دن اس مقام پر گزارے، یہاں آپ دواں ہے، اچھی عمارتیں ہیں اشجار خاص طور پر آم کے درخت اور ننگے ننگ کی چڑیاں ہیں، پھر ہم نے غازی پور کی طرف کوچ کیا حکم دیا (بابر نامہ اردو ص۔)

ان دونوں تحریروں کے علاوہ ”ترک بابری“ میں کوئی ایسی عبارت نہیں ملتی جس سے ”بابر“ نے اس دید میں آنے کا سراغ لگایا جاسکے۔

ترک بابری کے علاوہ طبقات اکبری تالیف خواجہ نظام الدین احمد، اکبر نامہ ابو الفضل،

منتخب التواریخ ملا عبدالقادر بریلوی خلاصۃ التاریخ منشی سبحان رائے، تاریخ فرشتہ محمد قاسم فرشتہ منتخب اللباب محمد ہاشم خانی خان، غرضیکہ کسی بھی معاصر یا غیر معاصر مستند و معتبر تاریخ یا بابر کے اچھوڑ دھیا آنے کا ذکر نہیں ملتا، اس لئے جس بنیاد پر مندر توڑ کر مسجد بنانے کی عمارت کھڑی کی گئی ہے، جب اس بنیاد ہی کا وجود نہیں تو عمارت کا جو حال ہو گا اہل نظر سے مخفی نہیں۔

جو شاخِ نازک پہ آشیانہ بنے گا پانا ایدار ہو گا

”بابر کے حالات میں اس وقت جتنی بھی کتابیں دستیاب ہیں ان میں ”بابر کے کنہ صرد“ اچھوڑ دھیا بلکہ کسی بھی مقام پر مندر توڑنے کا ذکر نہیں ہے، جتنی کہ جردو نا تھ سرکار، ایسٹ اور ڈاؤسن۔ بھی ”بابر کی مندر شکنی کا کوئی واقعہ نقل نہیں کیا ہے، جبکہ یہ مؤرخین مسلم حکمرانوں کی مندر شکنی کے واقعات میں خاص دلچسپی رکھتے ہیں۔

ان تاریخ نویسوں کے علاوہ خود ”بابر“ جس ذہن و مزاج کا حکمراں ہے اس کے پیش نظر یہاں بعید از قیاس ہے کہ وہ کسی بھی مذہبی عبادت گاہ پر غلط نگاہ ڈالے گا، اس کے اس مزاج کو سب سے کیلئے وہ وحییت نامہ کافی ہے جو اسے اپنے بڑے بیٹے ہمایوں کے لئے رقم بنڈیا متوادہ اسمیں ہمایوں کو مخالف کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

اے فرزند! ہندوستان کی سلطنت مختلف مذاہب سے بھری ہے، خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہمیں اس کی بادشاہت عطا کی، تم پر لازم ہے کہ اپنے لوح دل سے تمام مذہبی تعصبات کو مٹا دو، اور ہر مذہب کے طریقے کے مطابق انصاف کرو، تم خاص کر گائے کی قربانی کو چھوڑ دو، اسی سے تم ہندوستان کے لوگوں کے دلوں کو سخر کر سکو گے، پھر اس ملک کی عیال شاہی احسانات سے دبی رہے گی، جو قوم حکومت کے قوانین کی اطاعت کرتی ہے، اس کے مندروں اور عبادت گاہوں کو ہندم نہ کرو، عدل و انصاف اس طرح کرو کہ بادشاہ رعایا سے اور رعایا بادشاہ سے خوش رہے، اسلام کی ترویج ظلم کی تلوار سے زیادہ احسان کی تلوار سے ہو سکتی ہے، شیعوں اور سنیوں کے اختلاف سے حتم پوشی کرتے رہو، ورنہ

اسلام میں ان سے کمزوری پیدا ہوتی رہے گی، مختلف عقائد رکھنے والی رعایا کو اس طرح ان عناصر کے مطابق ملاؤ جس طرح کہ انسانی جسم ملائی ہے، تاکہ سلطنت کا ڈھانچہ اختلافات سے پاک رہے، یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۲۵ھ دراندیادی ڈانڈ دھس ۳۹ ازڈاکٹر اجند پرشاد سابق صدر جمہوریہ ہند

ان دلائل و شواہد کی روشنی میں ایک یا چند مورخ اور حقیقت پسند مہریرائے قائم کرنے پر مجبور ہے کہ ”بابر“ سندھ شکنی کے الزام سے قطعاً بری ہے، چنانچہ پروفیسر ”شری رام شرما“ اپنی مشہور کتاب، ”مغل امپائرمان انڈیا“ میں پوری صفائی سے لکھتے ہیں۔

”ہم کو کوئی ایسی شہادت نہیں ملتی کہ ”بابر“ نے کسی سندھ کو منہدم کیا یا کسی سندھ کی اینارسانی محض سبب کی کہ وہ ہندو ہے۔ ۱۵۵۰ء اپریل ۱۳۶۵ھ کو الہ آباد فروری ۱۳۶۵ھ

تلاش حقیقت | جب یقینی طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ ”بابر“ اجدو دھیا آیا ہی نہیں تو اس کے بابری مسجد تعمیر کرانے کا سوال نہیں پیدا ہوتا، لہذا اب ہمیں تاریخ ہی کی روشنی میں یہ پتہ لگانا چاہئے کہ اس مسجد کا بانی حقیقتاً ہے کون اور اس نے اسے کب تعمیر کرایا ہے، اس سلسلے میں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ بابری مسجد اجدو دھیا ہندوستان میں موجود اگھوں مسجدوں کے مقابلے میں کسی خصوصی امتیاز کی حامل نہیں ہے، اسی لئے مؤرخین جس طرح عام مسجدوں کی تاریخ بیان کرنے کا عام طور پر اہتمام نہیں کرتے بعینہ ”بابری مسجد اجدو دھیا“ کے بارے میں بھی ان کا یہی رویہ ہے، بالآخر اگر یہ مسجد کسی خصوصی اہمیت کی حامل ہوتی یا اس کی تعمیر کے ساتھ کوئی جذباتی واقعہ وابستہ ہوتا یا کم از کم اسے کسی بادشاہ کے تعمیر کا شرف حاصل ہوتا تو مؤرخین اس طرح سے اس کے بارے میں خاموش نہ رہتے بلکہ اس کی تفصیلات ضرور لکھتے لیکن مؤرخین کے اس مکمل سکوت کے باوجود ”بابری مسجد“ کی تاریخ تاریکی میں نہیں ہے بلکہ اس میں نصب کتبوں کی بناء پر آئینہ کی طرح روشنی ہے۔

آج کی دنیا میں کتبات کی جواہریت ہے، وہ اہل علم سے پوشیدہ نہیں، آج حکومتیں ان کی غلطی اور حفاظت پر کڑے دُور روپے خرچ کر رہی ہیں، اور ان سے صرف عمارتوں ہی کی تاریخ معلوم نہیں کی جاتی

بلکہ قوموں کی مذہبی تمدنی اور سیاسی تاریخ کی تدوین میں نہیں سست ترین مواد کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے اسے اتفاق ہی کہئے کہ ”بابری مسجد“ میں ایک کے بجائے تین بابری مسجد وجودھیا کے کتبے کتبے نصب کر گئے تھے جن میں دو تازہ نئی حیثیت سے خاص

اہمیت کے حامل ہیں کیونکہ ان میں مسجد کی تعمیر کا سن اور بانی کے نام کی تصریح موجود ہے۔

(۱) یہ کتبہ پتھر کی دو میٹر لمبی اور ۵۵ سینٹی میٹر چوڑی تختی پر ہے جو مسجد کے مستف حصہ کے درمیان مرکزی در کے اوپر نصب ہے، جس پر بسم اللہ کے علاوہ تین سطروں میں آٹھ اشعار لکھے ہوئے ہیں، جن میں پانچویں شعر کے دوسرے مصرعے میں بانی کا نام نسبت کی مراحت کے ساتھ نظم کیا گیا ہے اور آٹھویں شعر کا دوسرا مصرعہ تعمیر کی تاریخ پر مشتمل ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ		
بنام آنکہ اودانا ست اکبر	کہ خالق جملہ عالم لا مکا نے	درد مصطفیٰ بعد از ستائش
کہ سرور انبیاء زبده جہانے	فسانہ در جہاں بابر قلندر	کہ شد درد و دلگیتی کامرانے
چہاں کہ مطلع کشور گرفتہ	زمیں را چوں مبارز آسمانے	دداں حضرت یکے سید معظم
کہ ناش میر باقی اصفہانے	مشیر سلطنت تدبیر ملکش	کہ زیں مسجد حصار ہستانے
خدا یا در جہاں تابندہ ماند	کہ فیروخت و تخت و زندہ گانے	دریں عهد و دریں تاریخ میوں
کہ نہ صدیخ و سی بودہ نشانے	دان و وسطروں میں عربی میں	کہ لکھا ہوا ہے جو پڑھا نہیں جاسکا (حجیب الرحمن)

اس کتبے کے اشعار میں پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہے اور آپ کو تمام انبیاء کا سردار اور خلاصہ کائنات کہا گیا ہے، پھر دو شعروں میں ”بابر کی تعریف اور اس کی فتح و کامرانی کو نہایت لطیف اور طبع انداز میں بیان کیا گیا ہے، یہ بات خاص طور پر قابل توجہ ہے، کہ اس موقع پر بابر کو بادشاہ کے بجائے قلندر کہا گیا ہے، یہ لفظ صوفیوں کی اصطلاح میں مرزاں مرغ اور قسم کے مذہبی تعصب کے لیے نیاز کیفیتوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

پہر بیان کیا گیا ہے کہ "باہر" کے درباریوں میں ایک صاحبِ عظمت سید ہیں جن کا اسم گرامی "میر باقی اصفہانی" ہے "میر باقی" کے انتظامِ مملکت کی تعریف ہے اس کے بعد کے شعر میں بتایا گیا ہے کہ ان ہی "میر باقی" کی بدولت یہ مسجد روشن ضمیروں کے لئے حصار بنائی گئی ہے اس کے بعد کے پانچوں میں ان کے لئے دعا ہے کہ خدا یا دنیا میں ان کے اس خیر یعنی مسجد اور ان کے مقام و مرتبے اور زندگی کو تابندہ رکھ کر تاکہ ۹۳۵ھ کی یادگار باقی اور پائیدار ہے۔

"سبز بروج" نے اپنے ترجمہ "دی باہر نامہ اننگلش" کی دوسری جلد کے ضمیمہ میں "باری مسجد اجمودھیہ" کے کتبات کے عنوان کے تحت منبر کے بائیں سمت والے کتبہ کے علاوہ، مندرجہ بالا کتبے کو بھی درج کیا ہے، لیکن انہوں نے اس کے آٹھ شعروں میں سے شروع کے صرف تین اشعار نقل کئے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ بقیر اشعار کو وہ پڑھ نہ سکیں اس لئے انہیں چھوڑ دیا۔ ۲۶۶۲ یہ دونوں کتبے مسجد کے اندرونی حصہ میں "منبر" کے داہنی اور بائیں جانب تھے،

(داہنی سمت کا کتبہ) (۲)

بنشائے باہر خدیوں جہاں	بسانیکہ با کاخ گردوں عشاں
بنا کردہ این خانہ پائیدار	امیر سعادت نشاں میر خان
بسانہ ہمیشہ جنیں بانیش	چشاں شہریار زمیں وزماں

(بائیں جانب کا کتبہ) (۳)

بفرمودہ شاہ باہر کہ عدش	بنائست یا کاخ گردوں ملاقی
بنا کردہ این ہیٹ قدسیاں را	امیر سعادت نشاں میر باقی
بود خبر باقی دساں بنائش	عیال شد چون گفتم بود خبر باقی

۹۳۵ھ

معمولی سے فرق کے علاوہ ان دونوں کتبوں کے مفہوم میں یکسانیت ہے البتہ دوسرے کتبہ

آخری شعر دعائیہ ہے اور تیسرے کے آخری جملہ سے تاریخ تغیر نکلتی ہے اس آخری کتبہ کو مسز بیچ نے بھی نقل کیا ہے لیکن ان سے اس کے پڑھنے میں غلطی ہوئی ہے جس سے تعمیر کی مصونیت متاثر ہوئی ہے وہ آخری شعر کو اس طرح لکھتی ہیں۔

بودخیر باقی چو سال بنائش عیاں شد کہ گفتم بو خیر باقی
جبکہ صحیح اس طرح ہے۔

بود خیر باقی و سال بنائش عیاں شد چوں گفتم بود خیر باقی

۲۷ مارچ ۱۹۴۵ء مطابق لارڈی الہ آباد ۲۵ مارچ ۱۹۴۵ء کو جوا دھیا میں ایک زبردست فرقہ وارانہ فساد ہوا تھا، اس موقع پر فساد یوں نے "بابری مسجد" میں گھس کر توڑ پھور کیا تھا اسی وقت ان دونوں کتبوں کو بھی اکھاڑے گئے، لیکن بعد منبر کے بائیں جانب والے کتبے کی ایک نقل تیار کر کے تہو رخان ٹھیکدار نے نصب کرا دیا البتہ دائیں جانب کی نقل وہ بھی نہ لکھ سکے۔

سید بدر الحسن فیض آبادی کے پاس اس ضائع شدہ کتبے کی ایک نقل موجود تھی اسی نقل کے حوالے سے یہ کتبہ یہاں درج کیا گیا ہے۔

ان تینوں کتبوں کی فلم اور اس کا فوٹو رضیہ فارسی و عربی ہندوستانی کتبائت ۱۹۴۵ء ناگپور میں موجود ہے اسے حاصل کر کے دیکھا جاسکتا ہے۔

مسجد کی مرکزی دروازہ اصلی کتبہ اور منبر کی بائیں جانب والا نقل شدہ کتبہ یہ دونوں کتبے ۱۹۴۹ء سے پہلے تک مسجد میں موجود تھے، اب موجود ہیں یا وہ بھی ہیراگیوں کے دست کرم کے شکار ہو گئے، خلا ہی بہتر جانتا ہے کیونکہ تقریباً ۳۷ سال کی طویل مدت سے مسلمانوں کا اپنی اس قدیم عبادت گاہ کے پاس سے گزرنے کا بھی ممنوع ہے اس کے اندل جانا تو بہت درد کی بات ہے اس لئے اسی وقت ان کتبوں کے متعلق کوئی حتمی بات نہیں کہی جاسکتی۔

لیکن ان کتبوں کے اب مسجد میں ہونے یا نہ ہونے سے انکی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا کیونکہ انکی مستند نظمیوں حکومت کے حکمرانانہ ترمیم اور تاریخ کی معجزاتیوں میں موجود ہیں۔

یہ کتبے آج بھی شہادت دے رہے ہیں کہ ”باری مسجد“ وجودِ حیا کا بانی ”شاہ باہر نہیں بلکہ اسکالین“
 ”سید میر باقی اعظمی تھاجسے باہر نے ۱۹۳۵ء میں علاقہ اودھ کا حاکم مقرر کیا تھا“ میر باقی نے اس
 تقریر کی یادگار کے طور پر اس مسجد کی تعمیر کرائی تھی، جیسا کہ پہلے کتبے کے آخری مصرع ”کہ نہ صدیچ و سوا
 نشانی“ سے واضح ہے۔

اور تیسرے کتبے کے دوسرے شعر ”بنا کرداں ہیٹھ قدسیاں“ سے اشارہ ملتا ہے کہ اس مسجد کی تعمیر
 عدل و انصاف کے مطابق ہوئی ہے کیونکہ اسلامی نقطہ نظر سے فرشتوں کی دروگاہ وہ مقام کہی
 نہیں ہو سکتا جس کی بنیاد ظلم و جور پر رکھی گئی ہو، اور اسلامی قوانین کی رو سے کسی مذہب کی عبادتگاہ
 کو منہدم کرنا ظلم و زیادتی ہے، اور اس غیر منصفانہ حرکت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے منع فرمایا ہے
 یہی وجہ ہے کہ مسز بوریج نے ان کے توجرو اور تشریح میں کہیں یہ نہیں لکھا ہے کہ یہ ”مسجد“ جنم استھا
 کو توڑ کر بنائی گئی ہے، اسی طرح ولیم اسکن، آڈیٹرز کے لیم جنہوں نے باہر کے عہد کی تاریخ لکھی ہے باہر
 کے کسی مندر کوڑنے کا ذکر نہیں کرتے۔

ان مستند تازہ نئی شواہد کے علاوہ مسجد کا جائے وقوع بھی یہی کہتا ہے کہ یہاں مسجد سے پہلے مندر
 نہیں ہو سکتا، کیونکہ مسجد کے احاطے کی چہار دیواری سے متصل پورب اور دکن سمت ”گنج شہیدوں
 ہے یعنی ان شہیدوں کے مزارات ہیں جو پہ سالار مسعود غازی کے رفتار میں سے تھے اور دو قدم حاصل
 پر ”فاضی قدوہ“ کی قبر ہے جو غالباً خاندان قدوائی کے موراٹ اعلیٰ تھے۔

مسعود غازی پانچویں صدی ہجری میں اس دیار میں آئے تھے، اس لئے
 اس مقام پر ان کے رفتار کے مزارات کا ہونا یہ بتاتا ہے کہ اس حصہ زمین پر اس وقت کوئی مندر
 نہیں تھا کیونکہ کسی مندر کے متصل شہیدوں کے مزارات نہیں بنائے جاتے ان مزارات کے بعد
 محلہ قصبانہ اور ایک اور مسلم محلہ کی آبادی شروع ہو جاتی تھیں جس میں شیخ نصیر الدین چولہا درو
 کا آبائی مکان تھا، اور مسجد کے پورب سمت ذرا سے فاصلے پر محلہ بیگم پورہ تھا، جو نوابان اودھ کے
 روز تک خالص مسلم آبادی پر مشتمل تھا، اور مسجد کے اتر جانب احاطہ مسجد سے بالکل متصل تقریباً پندرہ

میٹر جوڑی قدیم سڑک ہے اسی سڑک کے متصل اتر پورب سمت میں جنم استھان کا احاطہ ہے الحاصل اس قدیم سڑک سے دکن جانب خالص مسلمانوں کی آبادی اور ان کے قدیم مراعات ہیں اس جانب نوابان ادو دھ کے دھ سے پہلے نہ ہندو آبادی تھی اور نہ کوئی مندو وغیرہ ان کے ساسے مند سڑک کے اتری سمت میں تھے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد کی جگہ پہلے ہی سے مسلمانوں کی ملکیت میں تھی اس لئے یہاں کسی مندکے ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

چنانچہ آج سے تقریباً آٹھ، نو سال قبل حکومت نے حکمران آثار قدیمہ کے ذریعہ ”بابری مسجد“ کی مغربی دیوار سے بالکل متصل بڑے پیمانے پر کھدائی کرائی تھی اس کھدائی سے بھی یہی نتیجہ برآمد ہوا کہ یہاں مسجد سے پہلے کسی قسم کی کوئی عمارت نہیں تھی کیونکہ کھدائی کے بعد کسی عمارت کے کوئی آثار اس جگہ نہیں پائے گئے اس کھدائی کی رپورٹ حکومت کے پاس محفوظ ہے ان دلائل قرآن کے بعد ہم مناسب سمجھے ہیں کہ اس سلسلے میں ایک ہندو محقق کی تحقیق بھی پیش کر دیں تاکہ حقیقت حال ایسی طرح روشن ہو کر سامنے آجائے۔

ڈاکٹر آر، ایل شکلا استاذ دہلی یونیورسٹی دہلی نے ۱۹۸۶ء میں

جنم استھان کے بارے میں ایک ہندو محقق کی تحقیق

ایک مقالہ بعنوان (राम की नगरी प्रमथवाय यमि यक)

درام کی نگری اجدھیا جھوٹ یا چ، لکھا تھا، یہ اقباسی

مقالہ سے ماخوذ ہے یہ مقالہ اگرچہ اس قابل ہے کہ اسے پورا نقل کر دیا جائے لیکن طوالت کے خوف

سے اس کے ضروری اقباسات اس موقع پر نقل کئے جا رہے ہیں، وہ لکھے ہیں کہ

”بعض مؤرخین ”ہما بھارت“ میں بیان کئے گئے ”رام“ کو حقیق کردار مانتے ہیں یہ مؤرخین

رام کا زمانہ ڈھائی ہزار قبل مسیح مانتے ہیں، اور ہما بھارت کا زمانہ عیس علیہ الصلوٰۃ والسلام سے

ایک ہزار پہلے کا بتایا جاتا ہے، اگر ہم اس تحقیق کو صحیح مان لیں تو رامائن میں جن مقامات کا تعلق رام

جی سے بیان کیا گیا ہے، ان جگہوں میں عیس علیہ السلام اسے ڈھائی ہزار سال پہلے انسانی

زندگی کے آثار ملنے چاہئے اسی مقصد کے پیش نظر تین مقامات کی کھدائی ہوئی ہے، (۱) فیض آباد

ضلع میں ”اجودھیال (۲) الہ آباد سے ۲۵ کلومیٹر شمال کی سمت واقع موضع ”نشرنگویر پور“ کی

(۳) اورالہ آباد میں واقع "بھار دو اج" آشرم کی اجدھیا میں کھدائی آج سے تقریباً ۲۵ سال پہلے بھی ہوئی تھی اس وقت بھی وہاں آبادی کے نشان عیسیٰ (علیہ السلام) سے ۴۰۰ سال پہلے کے نہیں ملے تھے اور اب سے تقریباً دس سال پہلے دوبارہ بڑے پیمانے پر وہاں اجدھیا کھدائی ہوئی ، اس کھدائی سے بھی آبادی کے متعلق وہی نتیجہ نکلا کہ عیسیٰ (علیہ السلام) سے (زیادہ سے زیادہ) ۷۰۰ سال قبل کی آبادی کے نشان پائے گئے ، اب اگر یہ مان لیا جائے کہ یہی موجودہ "اجدھیا" "رام جی" کی ٹگری تھی جو ان کی جنم بھومی مان جاتی ہے تو در سوال پیدا ہوتا ہے کہ رام جی کے زمانہ سے اجدھیا کے زمانے کا تعلق اور جوڑ کیوں نہیں قائم ہوتا ، اجدھیا کی آبادی عیسیٰ (علیہ السلام) کے زمانے سے ۷۰۰ یا ۷۰۰ سال پہلے کی ہے جبکہ رام جی کا زمانہ عیسیٰ سے ۲۵۰۰ سال قبل یا بعض مؤرخین کی تحقیق کے اعتبار سے اس سے بھی پہلے کا ہے تو پھر اجدھیا رام کی بھومی کیسے ہو سکتی ہے اور اس کا کیا ثبوت ہے

سیخ تو یہ ہے کہ مشرقی یوپی ، شمال بہار اور مگدھ کے علاقوں میں پہلے جنگل ہی جنگل تھے ان علاقوں میں تقریباً ۵۰ سے ۶۰ اسیخ تک بادشہ ہوتے تھے جس کی بناء پر میدانون میں جنگل کا پیدا ہو جانا فطری امر ہے ، جب تک ان جنگلوں کو کاٹ کر صاف نہیں کیا گیا وہاں بستیوں کا آباد ہونا ممکن نہ تھا ان جنگلوں کی صفائی کا کام انہیں جلا کر یا لوہے کے کلہاڑوں سے کاٹ کر کیا گیا ہے اور جدید تحقیقات سے یہ طے ہو چکا ہے کہ لوہے کا استعمال ان علاقوں میں ۷۰۰ سال قبل از مسیح نہیں تھا

قدیم ہالی ادب میں بڑی بڑی حکومتوں کا ذکر ہے جنہیں "ہراجن پد" کہا جاتا تھا ، تیز نال اصب میں "اجدھیا" کا بھی ذکر ہے اس کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ "بدھ" کے عہد میں اس علاقہ میں حکومت کا قیام ہو گیا تھا ، لیکن اس سے پہلے کسی حکومت کے قیام کا ثبوت نہ تو قدیم آد سے ملتا ہے اور نہ آثار قدیمہ ہی سے ، اس لئے جو لوگ اجدھیا کو رام کی جنم بھومی کہتے ہیں ان کے پاس اس کی کوئی بھی دلیل نہیں ہے ۔

بالکل نامان (کے مطابق) "کوشل" کا پانچواں نمبر "۱۰" اور دھیا "سر جو ندی کے داہنی سمت سرو سے ڈیڑھ یون (۱۳ ۱/۲ میل) کے فاصلے پر تھا اور سر جو اس سے کچھ سمت تھی، اور آج کا اور دھیا سرو کے بالکل کنارے پر ہے پھر آج سر جو اور دھیا سے پورب سمت ہے نہ کہ کچھ میں رہا لیکن کے اس بیان سے بھی موجود اور دھیا رام کی جنم بھومی نہیں ہو سکتا ہے۔ (ایک سنوار ماہ نومبر ۱۹۸۳ء ص ۱۱۳) پھر یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہئے کہ ہندو مذہب کی اہم ترین کتاب "اتر وید" سے پتہ چلتا ہے کہ لفظ "اور دھیا" اسم علم (نام) کے طور پر نہیں بلکہ صفت کے طور پر استعمال ہوا ہے "انڈین انسٹی ٹیوٹ آف ایڈوانسڈ سٹڈیز شملہ" کے فیلو پروفیسر "بی بی لال" جو آرکیالوجیکل سروے آف انڈیا کے ڈائریکٹر جنرل بھارتہ چکے ہیں، انہوں نے انکشاف کیا ہے، کہ

"کسی ایک جگہ بھی لفظ اور دھیا اسم معرفہ (نام) کے طور پر استعمال نہیں ہوا ہے اس لئے یہ سمجھنا غلط ہو گا کہ یہ کسی شہر کا نام ہے" "بخت روزہ نئی دنیا دہلی شمارہ ۱۸ و ۱۹ مارچ ۱۹۶۶ء" ان تحقیقات کے علاوہ بعض محققین کی رائے یہ بھی ہے کہ رام کرشن کا "جن کی راہدہائی اور دھیا بتائی جاتی ہے،" وہ کوسل کے بادشاہ تھے ہی نہیں بلکہ وہ بنارس کے حکمران تھے۔

چنانچہ اسے "اہل پانچم لکھے تیں،

"یہ بات بھی یقینی نہیں ہے کہ "رام" کو کوسل کا بادشاہ تھا کیونکہ اس افسانے (رامائن) کا قدیم ترین نسخہ جو ہمارے پاس ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بنارس کا بادشاہ تھا جو تھوڑے زمانے کے لئے ایک اہم حکومت تھی۔

(ہندوستان کا شاندار ماضی ص ۶۷ و ۶۸ ناشر ترقی اردو بیورو نئی دہلی ۱۹۸۵ء)

الحاصل قدیم ہندو ادب اور جدید تحقیقات دونوں کے اعتبار سے موجودہ "اور دھیا" کا تعلق رامائن کے کردار (ہیرو) "رام" سے کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ اور دھیا کی آبادی رام کے اٹھارہ سو (۱۸۰۰) سال بعد وجود میں آئی ہے، اس لئے علم و تحقیق کی روش سے اور دھیا کو رام جنم بھومی کہنا انتہائی منطوق چیز ہے جس کی حیثیت دیومالائی افسانے سے زیادہ نہیں۔

غائب اس بنا پر غیر ملکی سیاح جب ہندوستان کے قدیم آثار کی سیر کے لئے آتے ہیں تو انہیں بنارس، سارانناتھ، مگدھ، نالندہ، کجھراہوا اجنٹا وغیرہ کی سیرکاری و غیر سرکاری طور پر سیر کرائی جاتی ہے اور "اجودھیا" کو بالکل نظر انداز کر دیا جاتا ہے،

اس لئے جب خود "اجودھیا" کا رام جیم بھومی ہونا تاریخی و تحقیقی شواہد سے غلط ہے تو اس میں واقع ایک مسجد کو تقریباً ساڑھے چار سو سال کے بعد متعین کر کے یہ کہنا کہ اسی جگہ رام پیدا ہوئے تھے، ایک من گھڑت افسانہ بنیں تو پھر کیا ہے

رام جی کے زمانہ سے تقریباً سوا چار ہزار سال کے اس افسانہ کی ابتدا اور اسکے مقاصد بعد باہری مسجد اجودھیا کی تعمیر ہوئی اگر وقتاً اس جگہ کوئی مندر ہوتا اور اس اہمیت کا حصے آج ظاہر کیا جا رہا ہے کہ اس کے اوپر ملک کی سالمیت اور یکجا نگت کو قربان کرنے کا قصد کر لیا گیا ہے تو اس کا ذکر مذہبی اور تاریخی کتابوں میں ضرور ہوتا یا کم از کم محکمہ آثار قدیمہ کی جانب سے کھدائی کے موقع پر اس کے کچھ آثار و نشانات ہی ملتے لیکن اوپر کی سطوح میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ "اجودھیا" کی آبادی کا وجود "رام جی" کے زمانے سے تقریباً اٹھارہ سو سال بعد ہوا ہے تو پھر "رام جی" کی وہاں پیدائش کیسے ہو سکتی ہے کہ ان کی پیدائش کی یادگار میں اس جگہ مندر بنایا جاتا۔

دراصل "رام جیم استھان" کا یہ تفسیر انگریزوں کی محوس ڈپلومیسی "لٹراؤ اور حکومت کرد" کی پیداوار ہے واجد علی شاہ کے ابتدائی دور میں انگریزوں نے اس افسانہ کے پلاٹ کو تیار کیا، وہ اس طرح کہ ایک بدھ متی بھومی کو پہلے سے تیار کیا چنانچہ اس نے انگریزوں کی منشاء کے مطابق زاچو رکھن کر "جیم استھان" اور سیٹاروٹی گھر کو "باہری مسجد" کے احاطہ کے اندر ہونا متعین کیا، پھر ہندو طبقہ کے بعض مفاد پرست افراد کو مانا گیا کہ وہ ان دونوں مقامات کے حاصل کرنے کی کوشش کریں چونکہ "نواب واجد علی شاہ کا وزیر" نعلی علی خان ثنوت تھوہرنے کے ساتھ انگریزوں کا وفادار تھا اس نے اس نے بھی اس افسانے کے خاکے میں رنگ بھرنے کی خدمت انجام دی

اور "واہد علی شاہ" کا اس پر واضح کر لیا کہ حدود مسجد سے باہر لیکن اسکے احاطہ کے اندر "رام استھان" اور سینٹار سونی گھر کے لئے جگہ دیدی جائے جتنا بچہ مسجد کے سقف حصہ کے بالمقابل داہنی سمت احاطہ کی دیوار سے متصل سینٹار سونی کیلئے دو درجن مسجد سے باہر بائیں اور پورب کی طرف "جنم استھان" کے طور پر ۲۱ فٹ لمبی اور ۱۷ فٹ چوڑی جگہ دیدی گئی جس پر ایک بالشت بلند چبوترہ بنانے کی اجازت تھی۔۔۔۔۔

اس موقع پر مسجد کے صحن کو لوہے کی سلاخوں سے گھیر دیا گیا، جواب تک بالکل کھلا ہوا تھا، یہ ہے سینٹار سونی اور جنم استھان کی اصل حقیقت صبح کہا ہے حافظ شیری نے "پول پول" ذرا باند حقیقت در افسانہ زدند

جنم استھان کو جس دیو مالائی حیثیت سے ثابت کیا گیا تھا وہ عوام کو تو کسی حد تک شاکر کر سکتا تھا، لیکن پڑھا لکھا طبقہ اس پر مطمئن نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اس دیو مالائی کاروائی کے ایک عرصہ بعد جب فیض آباد کا نیا گزٹیر مرتب کیا گیا تو پہلی بار اس میں یہ افسانہ بھی ایجاد کر کے لکھا گیا کہ ۱۵۲۸ء میں "بابر" موجود تھا اور ایک ہفتہ یہاں قیام کیا اس قدیم مندر درام جنم استھان کو ڈھکا دیا اور اسی مقام پر ایک مسجد تعمیر کرائی جواب تک "بابری مسجد" کے نام سے جانی جاتی حیرت ہے کہ حکومت اترپردیش نے ۱۹۶۶ء میں ضلع فیض آباد کا جو گزٹیر شائع کیا اسی میں سی انگریزی افسانہ کو بغیر کسی تحقیق و تفتیش کے درج کر دیا، حکومت یو پی کا یہ رویہ بتا رہا ہے کہ ہماری حکومت ذہنی طور پر آج بھی انگریزوں کی غلام ہے جو آزاد قوم کے لئے انتہائی ننگ و عار کی بات ہے۔

بہر حال انگریزوں کی یہ چال کا یہاں ہو گئی اور اچھو جی میں آباد ہندو اختلاف کا آغاز

سب سے پہلے ۱۹۸۵ء میں رکھو بیر اس نامی ہنسٹ نے سب ننگ کی عدالت میں ایک دعویٰ دائر کیا کہ "جنم جھوی استھان پر کوئی عمارت نہیں ہے اور پوجاریوں کو جاڑاگری اور برسات میں تکلیف ہوتی ہے لہذا اس پر عمارت بنانے کی اجازت دی جائے اس نے اپنے دعویٰ میں

یہی ظاہر کیا کہ مسلمانوں کے اعتراض پر ڈسٹرکٹ جج نے رام جیم جمہوری چبوترہ پر عمارت تعمیر کرنے سے روک دیا، سب سے پہلی کیشن پنڈت نے اس دعویٰ کو مسترد کر دیا وہ اپنے فیصلے میں تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے، اس احاطہ میں جس پھانگ سے داخلہ ہوتا ہے اس پر لفظ اللہ کندہ ہے اس کے فوراً بعد بائیں جانب چبوترہ ہے جس پر ہندوؤں کا قبضہ ہے اس چبوترہ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ رام جنم استھان ہے چبوترہ کے چاروں طرف مسجد کی دیواریں چبوترہ اور مسجد کے درمیان علیحدہ علیحدہ حد بندی ہے، اگر اس چبوترہ پر مندر تعمیر ہوا اور اس میں گھنٹیاں اور سنگھ بھائے گئے اور مسلمانوں کا گزر ہوتا رہا تو مستقبل میں بہت زیادہ خون خرابہ کا اندیشہ ہے اور ہزاروں جانیں تلف ہو سکتی ہیں اس لئے مندر کی تعمیر کی اجازت دینے کا مطلب بلوا، قتل اور فساد کو دعوت دینا ہے اس لئے انصاف کا تقاضا ہے کہ مندر تعمیر کرنے کی اجازت نہ دی جائے اس مقدمہ کے دعویٰ اور فیصلہ دونوں سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جنم استھان کا چبوترہ مسجد سے باہر تھا۔

اس فیصلہ کے خلاف اپریل ۱۹۸۶ء میں ضلع جج سرٹیفیٹ فیض آباد نے ۲۶ مارچ ۱۹۸۵ء کو خارج کردی دیکھے سول اپریل ۲۷ ۱۹۸۶ء اگرچہ اس مقدمہ کے وقت سے دونوں فرقوں کے درمیان علی طور پر شہیدگی پیدا ہو گئی جو دن بدن بڑھتی رہی لیکن مسلمان معمول کے مطابق مسجد میں بیچ وقت نماز پڑھتے رہے چنانچہ تعمیر کے وقت یعنی ۱۹۸۵ء سے ۲۲ دسمبر ۱۹۸۶ء تک بغیر کسی رکاوٹ کے بیچ وقت باجماعت نماز ہوتی رہی اور مستقل طور پر اس مسجد کے مؤذن اور امام مغلیہ عہد سے برابر متعین ہوتے رہے مسجد کے مصارف کے لئے مغلیہ عہد میں ساٹھ روپے سالانہ سرکاری خزانہ سے مقرر تھا نوابان اور دھکے دور میں یہ رقم بڑھا کر تین سو دو روپے تین آنہ ۶ پائی کر دی گئی برٹش حکومت نے بھی اس رقم کو جاری رکھا پھر ہندو بہت اول کے وقت رقم کی بجائے دو گالوں "بھون پور" در شولا پور، متھل اور دھیا بطور معافی..... دئے گئے جن کی آمدنی برابر مسجد کے مصارف پر خرچ ہوتی رہی، چنانچہ جسٹس زید دفعہ منٹل میں اس وقت کے متولی، جو اسیں ساکن موضع شہنواں ڈاکخانہ درشن نگر ضلع فیض آباد اور جاہلاد کی تفصیل،

علمت مسجد بابری مع اراضی واقع موضع بہون پورا اور سولاپور تحصیل و ضلع فیض آباد درج ہے، پیرسنی و تحفہ ایکٹ ۱۳، ۱۹۲۰ء کے تحت چیف کٹمنٹ و وقف بورڈ نے معائنہ کر کے اس کا باقاعدہ رجسٹریشن بابری مسجد کی حیثیت سے کیا۔

غرض کہ ۱۹۴۹ء تک تاریخی اور قانونی ہر اعتبار سے ”بابری مسجد“ بغیر کسی اختلاف اور نزاع کے مسجد کی حیثیت سے مسلمانوں کے قبضہ میں رہی اور مسلمان بغیر کسی مزاحمت اور روک ٹوک کے اس میں بیخ و بخت باجماعت نماز ادا کرتے تھے۔

بابری مسجد میں مجرمانہ طور پر مورتی کی تنصیب | بالخصوص یو پی، دہلی، میوات ہریانہ، پنجاب وغیرہ صوبوں میں اس بڑے پیمانہ پر فرقہ وارانہ فسادات اور قتل و خون ریزی کے حادثات ہوئے کہ اس نے ملک کے سارے نظام کو کچھ دنوں کے لئے معطل کر کے رکھ دیا، اسی قتل پتھل اور افراتفری کے زمانہ میں ۲۲، ۲۳ دسمبر ۱۹۹۱ء کی درمیان رات میں ہنومان گڑھی کے بہنت ”بے رام داس“ نے ضلع جھڑپٹ کے، کے، نائٹرک سازش اور اپنے چیلوں کی مدد سے مسجد کی دیوار پھاڑ کر مسجد میں گھس گئے اور مسجد کے درمیان گنبد میں عین محراب کے اندر ”رام کی مورتی“ رکھ دی صبح کو جب مسلمان فجر کی نماز پڑھنے گئے تو مورتی کو دیکھ کر حیرت میں پڑ گئے اور اسی وقت مورتی کو نکالنے کا مطالبہ کیا، چنانچہ ۲۳، ۲۴ صبح کو ڈیوٹی پر متعین پولیس ”ماتو پرشاد“ نے اس وقت کے تھانہ انچارج ”شری رام دیو“ کو جو تحریر پورٹ درج کرائی اس میں لکھا ہے کہ ”بے رام داس، شکل داس، سدرشن داس، اور پچائش شاستر آدمی نامعلوم نے مسجد میں مورتی استھاپتہ (نصب) کر کے مسجد کو ناپاک کر دیا ہے جس سے نقص امن کا خطرہ پیدا ہو گیا ہے اسی رپورٹ کی بنیاد پر سی جھڑپٹ ضلع فیض آباد نے دفعہ ۱۴۵ کے تحت مسجد اور اس سے ملحق گنج شہیدان کو قرق کر لیا اور پریدت رام پیر میں میونسپل بورڈ فیض آباد کو ریسپورڈ مقرر کر کے مسجد پر تالا ڈال دیا اور فریقین کے نام نوٹس جاری کر دی کہ وہ اپنے اپنے دعویٰ کے سلسلے میں ثبوت پیش کریں۔

اس انتہائی بھرمانہ اور غیر منصفی حرکت پر پورے ملک کے مسلمانوں میں اضطراب اور بے چینی پھیل گئی چنانچہ جمعیتہ علیہ کے اکابر حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا حافظ الرحمن صاحب سیویاروی وغیرہ نے صورت حال کی نزاکت سے اس وقت کے وزیر اعظم آنجنابی جواہر لال نہرو کو مطلع کیا پنڈت جواہر لال جی نے اس وقت کے وزیر اعلیٰ اترپردیش شری پننتھ کو لکھا کہ وہ ضلع بھسٹریٹ کو حکم دیں کہ مسجد سے مورتی فوراً نکال دی جائے چنانچہ پننتھ نے وزیر اعظم کے حکم کے مطابق ضلع بھسٹریٹ کو یہ آرڈر بھیج دیا چونکہ ضلع بھسٹریٹ اس سائٹ میں خود ملوث تھا اس لئے اس آرڈر پر عمل کرنے کے بجائے اس نے اپنے رام داس وغیرہ کو نئی صورت حال کی اطلاع دیدی اور ان سے کہا کہ میں اس آرڈر کے نفاذ میں کچھ... تاخیر کروں گا تم لوگ اس درمیان میں عدالت سے اسے حاصل کر لو ان لوگوں نے اس کے کہنے مطابق اس حکم کے خلاف عدالت سے اسے حاصل کر لیا اس طرح مورتی مسجد سے ہٹائی نہ جاسکی، چنانچہ ضلع بھسٹریٹ کے، کے نام سے پننتھ جی نے اسی بنیاد پر استعفا لے لیا، لیکن اس کے بعد پننتھ جی نے اس معاملہ میں دلچسپی نہیں لی اور مورتی اسی جگہ باقی رہی۔

سجد میں مورتی کو غیر قانونی طور پر رکھنے کے تقریباً ۲۳-۲۴ دن بعد ۱۶ جنوری ۱۹۸۵ء کو ہندو فرقہ کے ایک شخص گوپال سنگھ نامی کی طرف سے ظہور احمد، حاجی محمد فائق، حاجی پھیکو، احمد حسین عرف امین، محمد سعید ڈی ایم، سٹی بھسٹریٹ، اور سرکار اترپردیش کو پارٹی بنا کر یہ دعویٰ دائر کیا گیا کہ ہم جمہوری ہے ہم یہاں پوجا پاٹ کرتے ہیں مسلمانوں اور ضلع انتظامیہ نے اس میں رکاوٹ ڈالی ہے لہذا اس رکاوٹ کو ختم کر کے ہمیں پوجا پاٹ کی اجازت دی جائے یا دوسرے کہ ۱۹۸۵ء کے دعویٰ میں جو رکھونا تھا اس کی طرف سے دائر کیا گیا تھا، اس میں مسجد کے باہر چوتراہ کو جنم استھان بتایا گیا تھا اور اسی پر عدالت بنانے کی اجازت چاہی گئی تھی اور اس دعویٰ میں جو نظری نقشہ پیش کیا گیا تھا اس میں مسجد کو "بابری مسجد" ہی کی حیثیت سے دکھایا گیا تھا۔

یکم جولائی ۱۹۵۹ء کو ڈپٹی کمشنر فیض آباد نے عدالت میں جواب دعویٰ داخل کرتے ہوئے اپنے بیان کے پیرا

گراف میں ۱۳، ۱۵، ۱۷، ۱۸ اور ۱۹ میں لکھا ہے،

یہ جائیداد فرامی "بابری مسجد" کے نام سے مشہور ہے اور بے عرصے سے مسجد کے طور پر مسلمانوں کے ذریعہ عبادت کیلئے استعمال ہوتی چلی آرہی ہے اسکا استعمال رام چند جی کے متذہب کے پیروں کو نہیں ہوا۔ ۲۲ دسمبر ۱۹۴۹ء کی رات میں رام چند جی کی موتی کو چوری اور غلط ڈھنگ سے مسجد کے اندر رکھ دیا گیا، اس غلط اور غیر قانونی واقعہ سے مسلمانوں میں کافی بیچینی پیدا ہو گئی اور علاقے میں نقص امن کا خطرہ پیدا ہو گیا اس لئے سٹی مجسٹریٹ گروت سنگھ نے ۲۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کو دفعہ ۱۳۲ نافذ کر دی اور اس تاریخ کو ایڈیشنل مجسٹریٹ "شری مادھنڈے سنگھ" نے دفعہ ۱۴۵ کے تحت اس مسجد کو قرق کر کے ریسورس قرار کر دیا۔

ڈپٹی کمشنر کے جواب دعویٰ سے ایک ماہ پہلے یعنی یکم جون ۱۹۵۹ء کو ایس، پی ضلع فیض آباد کو پال سنگھ نے جس جواب دعویٰ داخل کیا تھا جس میں لکھا تھا کہ۔

"یہ زمانہ قدیم سے "بابری مسجد" ہے اور اس میں ہمیشہ سے مسلمان نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں ہندوؤں کا اس سے کوئی واسطہ اور سروکار نہیں ہے۔"

اس مقدمہ کے بعد ہندوؤں کی جانب سے "مقدمات اور دائرے" گئے ایک پریکٹس رام چند داس

کی جانب سے اور دوسرا نر موہی اکھڑا کی طرف سے، اس کے بعد ۱۹۶۰ء میں یو پی سنٹرل وقف بورڈ اور مسلمانوں کی جانب سے ایک مقدمہ دائر ہوا جس میں جمعیۃ علماء کی طرف سے مولانا نصیر احمد صاحب فیض آبادی ہی مدعی تھے، اس دعویٰ میں کہا گیا تھا کہ یہ "بابری مسجد" مسلمانوں کی مسجد ہے جس میں وہ ۱۹۵۹ء سے برابر عبادت کرتے چلے آ رہے ہیں یہ مسجد انکو واپس دی جائے اور نماز میں کسی قسم کی مداخلت نہ کی جائے۔

اب تک ان تمام مقدموں کی فائل الگ الگ تھیں بعض سہولت عدالت کے حکم سے انہیں یکجا کر دیا گیا اور سٹی سنٹرل وقف بورڈ کے مقدمہ ۱۳۶/۱۹۶۱ کو رہنمائی قرار دیا گیا۔

اسی اثناء میں ریسورس پر یہ رت کا انتقال ہو گیا، تو عدالت نے انکی جگہ شری کے نام درما۔"

آنریری جج ریٹ کورسیور مقرر کیا اسی درمیان مسلمانوں کو اطلاع ملی کہ مسجد میں تبدیلی کی جا رہی ہے، اسلئے انہوں نے رام درما کورسیور کے عہدہ سے الگ کرنے کی درخواست دی مسلمانوں کی شکایت کو صحیح سماتے ہوئے جسٹس نے رام درما کورسیور کے عہدہ سے ہٹانے کا حکم دیدیا اس حکم کے خلاف ہندوؤں نے بائی کورٹ لکھنؤ بیچ میں "روٹین" دائر کر کے اسٹے لے لیا اس موقع پر ہندو اکیس ارجحہ مقدمات کی فائل بائی کورٹ میں طلب کرنی گئی اور فیض آباد میں تمام مقدمات رک گئے اور تقریباً پندرہ سال کی طویل مدت گذ گئی مگر فیض آباد کی عدالت میں اس مقدمہ کے سلسلے میں کوئی کارروائی عمل میں نہیں آئی حالانکہ اس مدت میں مسلمانوں کی جانب سے بار بار درخواست پیش کی گئی اس کا فیصلہ جلد کر دیا جائے اور بائی کورٹ کی طرف سے بھی عدالت فیض آباد کو ہدایت دی گئی کہ اس مقدمہ کا جلد فیصلہ کر دیا جائے اسکا کوئی تاخیر نہیں کیا گیا۔

گذشتہ سطور میں معلوم ہو چکا ہے کہ

دوران مقدمہ خلاف قانون مسجد میں تبدیلیاں

دیواری ہے، مسجد کا صدر دروازہ اتری سمت ہے اس دروازے پر موٹے خط میں لفظ اللہ لکھنا تھا مگر ریسیور اور پولیس کی نگرانی کے ہوتے ہوئے اسے کھریج کر مٹا دیا گیا اور دروازے پر "جنم استخان مندر" کا ایک بورڈ لگا دیا گیا، احاطہ کی اتری چار دیواری اور صحن مسجد کے درمیانی خالی جگہ پر سفید و سیاہ سنگ مرمر کا فرش بنایا گیا ہے جسے "پیری کرما" (مطاف) کا نام دیا گیا ہے، صحن مسجد میں اتری جانب سینڈ پائپ لگا لیا گیا ہے، صحن مسجد سے باہر پوربی سمت ایک سفال پوس مندر تعمیر کر لیا گیا ہے، اسی کے متصل ہنتوں کی قیام گاہ بھی بنال گئی ہے، دکن سمت اس چوتروہ پر جسے مشروع میں رام جنم استخان کا نام دیا گیا ہے، مندر تعمیر کر لیا گیا ہے اور اسی کے متصل دو مندر اور بھی بنائے گئے ہیں، مسجد کے درمیانی گنڈ پر ایک گنڈ لگا دیا گیا ہے، یہ ساری تبدیلیاں ۱۹۶۶ء سے ۱۹۷۶ء کی درمیانی مدت میں کی گئی ہیں جبکہ ریسیور کا تقدیر قانونی طور پر اسلئے ہوتا ہے کہ متنازع عمارت میں فریقین کی جانب سے کوئی ترمیم و اضافہ کیا جائے لیکن یہ تمام تبدیلیاں ہوتی رہیں مقرر ریسیور رام درمانے اس کا کوئی نوٹس لیا اور نہ وہاں متعین محکموں پولیس نے اسلئے کہ جذباتی طور پر یہ سب لوگ ان غیر قانونی تبدیلیوں میں باہم شریک کاتھے۔

مسجد مندر بنادی گئی | بانی کورٹ بیج لکھنؤ میں ریسیور اور ما کے سلسلہ میں داخلہ ڈٹ زیر سماعت

ہے اور قانونی طور پر ابھی اسکے خلاف اپیل نہیں کی جاسکتی لیکن ۲۵ جنوری ۱۹۸۴ء میں چندر پانڈے نامی ایک غیر متعلق شخص نے جواب تک کے کسی مقدمہ میں فریق نہیں ہے منصف صد فیض آباد کی عدالت میں مقدمہ نمبر ۱۹۵۰ء میں ایک نئی درخواست دی کہ جنم استخاف میں پوچھا پات کر نیکی چھوڑ ہونی چاہئے لہذا عدالت ضلع انتظامیہ کو حکم دے کہ جنم بھوی یا بابری مسجد کا تالا کھول دے تاکہ ہم اور ہندو لوگ بغیر کسی روک ٹوک کے پوچھا کر سکیں امپر منصف صدر نے..... یہ کہتے ہوئے درخواست خارج کر دی کہ اس مقدمہ کی رہنمائی نکل پائی کورٹ میں زیر سماعت ہے اسلئے اس درخواست پر کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اس فیصلہ کے خلاف ڈسٹرکٹ جج سرکے مایم پانڈے کی عدالت میں سول اپیل نمبر ۱۹۸۲ء ۳۰ جنوری کو داخل کی گئی اور ۳ جنوری کو دیوانی کے سرکاری وکیل نمائندہ دت کھڑی پیش ہو گئے ضلع مجسٹریٹ نے ڈی، ایم اور ایس، بی کا بیان لینا چاہا چنانچہ حکیم فروری ۱۹۸۲ء کو یہ دونوں حکام بھی حاضر ہو گئے جن سے ضلع مجسٹریٹ نے سوال کیا کہ اگر مسجد یا جنم بھوی کا تالا کھول دیا جائے تو کیا آپ لائینڈ آرڈر بحال کر سکیں گے جس پر انہوں نے کہا کہ یہ ہماری ذمہ داری ہے اور ہم اسے پورا کرنے کی کوشش کریں گے چنانچہ اس فرضی کارروائی کے بعد اسی دن یعنی سینچر کو پونے پانچ بجے جج نے یہ فیصلہ سنایا کہ ضلع انتظامیہ اس جگہ کا تالا کھول دے اور ریش چندر پانڈے اور دیگر ہندوؤں کو پوچھا کر کے کرنے کی کھلی چھوٹ دی جائے اس میں کسی قسم کی کوئی رکاوٹ پیدا نہ کی جائے نیز ضلع انتظامیہ لائینڈ آرڈر بحال رکھنے کیلئے مناسب کارروائی عمل میں لائے۔

مسلمانوں کی طرف سے اس مقدمہ کے سلسلے میں تین درخواستیں دی گئیں لیکن نہ جانے یہ کہتے ہوئے جگہ حائلہ ضلع انتظامیہ سے متعلق ہے اس میں مسلمانوں کو فریق بنانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، تینوں درخواستیں رد کر دی گئیں اور فیصلہ کے فوراً بعد ۵ دسمبر ۱۹۸۲ء منٹ پر بابری مسجد کا دروازہ کھول دیا گیا اور ہندوؤں کو پوچھا کر کے کیلئے اس وقت مسجد میں بیچ گئے اس طرح سے ۲۵۸ سال کی قدیم مسجد بیکت بخش قلم مندر میں تبدیل کر دی گئی

انا لله وانا اليه راجعون ۵

اس مقدمہ کا یہ پہلو کس قدر دکھامانی ہے کہ اس میں مدعی ریش پانڈے، ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ اور انڈیا

پاٹنہ، دسرگٹ، جگ کے، ایم پاٹنہ اور وکیل دیر شیور دووی کی سب سے سب پبڈٹ برادری سے تعلق رکھتے ہیں، اس لئے اس میں جو فیصلہ ہونا تھا وہ پہلے ہی سے ظاہر تھا۔

اسی کا شہر و ہی مدی، وہی نصف ہمیں یقین تھا بہارا قصود نکلے گا

فیصلہ پر ایک نظر حیرت انگیز بات یہ ہے کہ مقدمہ کا فیصلہ پونے پانچ بجے ہوتا ہے لیکن ابودھیما اور فیض آباد میں پناہ لے لے، اس اضافی طور پر دن کے دو بجے ہی لگا دی گئی اور مسلمانوں کے حلقوں میں انکار بڑھتا گشت شروع ہو گیا اور فیصلے سے پہلے ہی عدالت کو پولیس اور پی ہاے سی نے اپنے حصہ میں لے لیا تھا۔

فیصلہ سے قبل یہ تیاریاں صاف بتلا رہی ہیں کہ جو کچھ ہوا وہ پہلے سے طے شدہ اسکیم کے تحت ہوا ہے۔ یہ بات بھی کم حیرت کی نہیں ہے کہ صرف پانچ دن کے اندر نصف عدالت سے لیکر ضلع جج کی عدالت تک مقدمہ کی ساری کارروائی عمل میں آگئی اور فیصلہ بھی کر دیا گیا ہندوستان کی عدالتوں میں کیا مقدمات اتنی ہی سرعت کے ساتھ نمٹائے جاتے ہیں، کیا ہندوستان عدلیہ اس کی کوئی مثال پیش کر سکتی ہے؟

پھر مقدمہ بانی کوٹ میں زیر سماعت ہو اس کی اپیل اور وہ بھی ماتحت عدالت میں کس قانونی دفعہ کے تحت کی گئی ہے؟

کیا کس مقدمہ میں فریق ثانی کو نوٹس دیئے بغیر فیصلہ کر دینا قانونی رو سے درست کہا جاسکتا ہے؟

آخری بات اسلامی تاریخ شاہد ہے کہ اسلام اور مسلمانوں پر اس طرح کے بکواس سے بھی سنگین اثر حالت پیش آئے ہیں لیکن مسلمانوں نے اپنے استقلال و استقامت، صبر و تحمل

اور حکمت و جرأت سے ہر موقع پر حالات کے رخ کو موڑ دیا ہے اس لئے آج بھی ہمیں تاریخ سے سبق لینا چاہئے غم و غصہ، مایوسی و نامرادی، جھجکاہٹ اور بیخ و پکار کے بجائے صبر و استقامت اور جرأت سے خدا کے سہارے آگے بڑھنا چاہئے ظلم و جبر کی کشتی زیادہ دنوں تک نہیں چلتی، کامیابی و کامرانی ہمیشہ حق و انصاف کے قدم چومتی ہے۔

• وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين •

مولانا مفتی نظام الدین
مفتی، دارالمسلم دیوبند

مسلم پرسنل للہ تاریخ کے مختلف مرحلوں میں

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من انزل اليه
تكرماً له ولا مثله اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وعلى آله وصحبه واتباعه
الصادقين اجمعين :-

وبعد — عنوان بالا کا مفہوم اور اس کی فطری تشریح پہلے سمجھ لیتا چاہیے
لا کے معنی ہیں طاق قانون جس کی اتباع اور پابندی سے زندگی اچھی گزرے، یعنی پاکیزہ
حیات حاصل ہو، اور پرسنل کے معنی نجی اور شخصی کے ہیں، پس پرسنل لا کے معنی
ہوا ایسے نجی اور شخصی قوانین جس کی اتباع اور پابندی سے اچھی زندگی حاصل ہو، یا
دوسرے لفظوں میں یوں کہہ لیجئے کہ شخصی و نجی قانون حیات، اور مسلم پرسنل لا کے
معنی ہوئے مسلمانوں کے شخصی و نجی قوانین حیات۔ یعنی مسلمانوں کے ایسے شخصی و نجی

قوانین کا مجموعہ جس پر عمل کرنے سے مسلمان بحیثیت مسلمان زندہ رہے۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کون سے ایسے قوانین ہیں جن کے مجموعے پر عمل کرنے سے مسلمان زندہ رہے، سو گزارش ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے نبی آخر الزماں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین کا لقب دے کر اور....

وما ارسلناک الا رحمة للعالمین . (پ ۶۷ ص انبیاء ع ۷)

ترجمہ :- اور ہم نے آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا چنانچہ

کے لوگوں پر دہربانی کرنے کے لئے۔ - ۱۲

کے خطاب سے نواز کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک ایسا کامل و مکمل ضابطہ حیات نازل فرما دیا کہ اس پر عمل کرنے سے سارا عالم نہایت روشن خوش فہم و مطمئن زندگی گزار سکتا ہے، اس کی شہادت یہ آیت بھی دیتی ہے فرمایا گیا :-

من عمل صالحا من ذکرا و انثی و هو مومن فلنحییٰ لہ حیوة طیبة و لنجزینہم اجرہم باحسن ما کانوا یعلمون .

ترجمہ :- جو شخص کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ وہ صاحب ایمان ہو تو ہم اس شخص کو بالطف زندگی دینگے اور ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان

(پ ۱۲ ص النحل ع ۱۳) کا اجر دیں گے۔ - ۱۲

اور اس ضابطہ حیات پر عمل کرنا واجب اور ضروری قرار دیا گیا اور اس کے خلاف کرنے سے ممانعت فرما دی گئی چنانچہ فرمایا گیا۔

۵ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت عنیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا .

ترجمہ :- آج کے دن تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارے

دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ - ۱۲ (پ ۶ ص مائدہ ع ۱)

ترجمہ :- تم میں سے ہر ایک کے لئے خاص شریعت اور خاص طریقت تجویز کی تھی ترجمہ :- اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا، اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعہ بھیجا ہے اور جسکے ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو حکم دیا تھا کہ اسی دین کو قائم رکھنا اور اس میں تفرقہ نہ ڈالنا — ۱۲

ترجمہ :- پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طریقہ پر کر دیا سو آپ اسی طریقہ پر چلے جائیے اور ان جہلاء کی خواہشوں پر نہ چلے — ۱۲

ان نصوص سے معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود ایسا کامل و مکمل قانون و ضابطہ حیات نازل فرمایا ہے کہ جس پر عمل کرنے سے سارا عالم نہایت خوش گو اور خوش آئین زندگی گزار سکتا ہے، اور کسی کو کسی سے ایذا و تکلیف نہ پہنچے گی، نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کامل و مکمل ضابطہ حیات پر عمل کا طریقہ کار اور نہاج عمل بھی نازل فرمایا گیا۔
کما فی قولہ تعالیٰ :-

وکل جعلنا منکم شرعاً و منها جا (پ ۶، ص ماخذہ ۱، ۷۷)۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کامل و مکمل نصاب حیات کی مخالفت کرنا اور اس پر عمل کو ترک کرنا یہی درست نہیں، نیز اشارہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ کامل و مکمل ضابطہ حیات

۵۔ کل جعلنا منکم شرعاً و منها جا

(پ ۶، ص ماخذہ ۱، ۷۷)

۶۔ شرعاً منکم من الدین ما وصى

به نوحاً والذی اوحینا الیک

وما وصینا به ابراهیم و موسیٰ

وعیسیٰ ان اقیمو الذین و

لا تفرقوا فیہ (پ ۲۵، ص شوریٰ)

(پ ۲۵، ص شوریٰ، ۱۷)

•••••

۷۔ ثم جعلناک علی شریعة من

الامر قاتعہا ولا تتبع اہواء

الذین لا یعلمون۔

(پ ۲۵، ص مجاثبہ ۲۷)

انسانی آفرینش کی ابتداء ہی سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کا یہی طریقہ کار رہا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی بہت سی آیات اس مضمون پر مشتمل ہیں، مثلاً فرمایا گیا۔

قلنا اھبطوا منها جميعاً ہاما
یا تینکم منی ہدیٰ فمن
تبع ہدای فلا خوف علیہم
ولا ہم یحزنون .

ترجمہ : ہم نے حکم فرمایا نیچے جاؤ
اس ہشت سے سب کے سب، پھر اگر
اُسے تمہارے پاس میری طرف سے کسی
قسم کی ہدایت، سو جو شخص پیروی کریگا
میری اس ہدایت کی تو نہ تو کچھ اندیشہ ہوگا
اس پر اور نہ ایسے لوگ غمگین ہوں گے۔

(ب ۱۰۱ سورہ بقرہ، ۶، ۷)

•••••

اس آیت کریمہ کا صریح مفہوم یہ ہے کہ عالم ازل ہی میں جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سج ان کی تمام اولاد کے دنیا میں رہنے کا حکم دیا تو ان تمام کی ہدایت و رہبری کے لئے اپنی طرف سے ہدایت بھی نازل فرمائیں، اور پھر فرمادیا کہ تمہارے پاس میری ہدایات و طریقہ عمل (بذریعہ انبیاء) پہنچے گی، پس جو لوگ میری ہدایت کے مطابق عمل کریں گے کوئی خوف و ہراس ان کے پاس نہ پہنچے گا، اور نہ وہ لوگ غمگین ہی ہوں گے۔

غرض مذکورہ بالا آیت کا واضح اشارہ اس طرف بھی ہو گیا کہ ہر زمانہ میں اسکے حالات کے مطابق اس زمانہ کے نبی کے ذریعہ ایک ضابطہ عمل ایک شریعت نازل ہوتی رہے گی جیسا کہ مشروع حکم من المدین ان کے اشارہ سے بھی معلوم ہوتا ہے اور پھر اس ضابطہ حیات کو اللہ تعالیٰ نے خود قیامت تک کے واسطے مکمل کر کے اس پر ہر مثبت کردی اور اس کو نبی آخر الزماں خاتم الانبیاء احمد مجتبیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرما کر یہ فرمادیا کہ اب قیامت تک کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ محض اسی دین اور اسی ضابطہ حیات پر عمل سے راضی رہیں گے اور

اب کسی دین کے اتباع کی اجازت نہیں، چنانچہ فرمایا گیا۔
 ومن یتبع غیر الاسلام و...
 دینا فلن یقبل منه۔
 دوسرے دین کو طلب کیے گا تو وہ اس
 سے مقبول نہ ہوگا۔ ۱۲

ساتھ ساتھ یہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ تمام انسانوں کے تمام ہی حالات و پیدائش
 سے لیکر موت تک بلکہ پیدائش و موت کے درمیانی وقفہ کے حالات اور پیدائش سے
 قبل اور موت کے بعد کے حالات بلکہ تمام جزئیات مخفیہ و ظاہریہ کے حالات کے
 احکام اس مکمل ضابطہ حیات (شریعت مطہرہ) میں منضبط و محفوظ ہیں، اور ان تمام
 احکامات پر عمل کا مطالبہ ہے۔

کوئی بھی عمل پر مواخذہ و سزا کا اور درشتگی عمل پر اجر و ثواب کا مرتب ہونا، یہی
 سب منضبط و محفوظ ہے، کسی حال میں انسان بیکار نہیں چھوڑا گیا کما قال تعالیٰ۔
 ایحسب الانسان ان یتروک سدی۔
 وہ یوں ہی بہل چھوڑا جائے گا۔ ۱۲

صدہا آیات و نصوص اس پر صراحتاً دال ہیں، یہاں محض چند ہی نقل کی جاتی
 ہیں۔ مثلاً

① لله ما فی السموات وما فی
 الارض وان تبدل ما فی
 انفسکم او تخفوه یحاسبکم
 به الله (پ ۳ ص بقرہ ۲۰۶)
 * * * * *
 ② فمن جعل مثقال ذرة

ترجمہ: اللہ ہی کے لئے وہ تمام چیزیں
 ہیں، جو آسمان و زمین میں ہیں، اور
 جو تم میں تمہارے نفسوں میں ہیں ان کو
 تم ظاہر کر دے یا چھپا دے رکھو گے حق تعالیٰ
 تم سے حساب لیں گے۔ ۱۲
 ترجمہ: جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا

وہ اس کو دیکھنے لگا اور جو ذرہ بولبر
بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔ ۱۲
ترجمہ: ہر شخص اپنے اعمال کے
بدلے میں مجبوس ہوگا۔ ۱۲

ترجمہ: جس نے موت و حیات کو
پیدا کیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں
سے کون شخص عمل میں زیادہ اچھا ہے
ترجمہ: اور تم لوگ خواہ چھپا کر بات
کہو یا پکار کر کہو وہ دلوں تک باتوں سے
خوب آگاہ ہے، کیا وہ نہ جانے گا جس
نے پیدا کیا ہے، اور وہ باریک بین
اور بڑا باخبر ہے۔ ۱۲

ترجمہ: تو وہ چپ کے سے کہی ہوئی
بات کو اور اس سے زیادہ خفی بات کو
جاتا ہے۔ ۱۲

خلاصہ کلام یہ کہ مسلمانوں کو پوری شریعت پر عمل کرنا لازم ہے، مسلمان اسی
شریعت پر عمل کرنے سے بحیثیت مسلمان زندہ رہیں گے، اور شریعت مطہرہ
اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کا مجموعہ ہے اور اس میں کسی انسان کو کسی تفسیر و
تبدیل کی ویشی کرنے کا حق نہیں ہے، قرآن پاک میں منصوص ہے۔

قال تعالیٰ . . .

وما کان لمومن ولا مومنۃ

ترجمہ: اور کسی ایماندار مرد اور کسی

خیرا یرہ و من یعمل مثقال
ذرة شرایرہ۔ (پ ۱۳۰، الس زوال، ۲ع)

(۳) کل نفس بما کسبت رھینۃ۔
(پ ۲۹، الس المدثر، ۲ع)

(۴) خلق الموت و الحیوۃ
لیبوءکم ایکم احسن عملا۔
(پ ۲۹، الس ملک، ۱ع)

(۵) اسروا قولکم اوا جہروا
به انه علیم بذات الصدور
الا یعلم من خلق و هو
اللطیف الخبیر۔

(پ ۲۹، الس ملک، ۱ع)

(۶) فانہ یعلم السرو
اخفی .

(پ ۱۶، الس طہ، ۱ع)

ایماندار عورت کو گناہ میں نہیں جیکہ اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا حکم دے دیں کہ ان کو ان کے اس کام میں کوئی اختیار ہے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کا کہنا نہ مانے گا وہ صریح گمراہی میں پڑا۔ ۱۲

اور حدیث پاک میں بھی یہ حکم موجود ہے مثلاً ..

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک میں نے تمہارے اندر دو چیزیں چھوڑ دی ہیں، جب تک تم ان دونوں کو پکڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہیں ہو سکتے۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ہمارے اس دین میں کوئی چیز پیدا کرے گا وہ مردود اور غیر مقبول ہوگی۔

اذا قضی اللہ ورسولہ امرًا
او یکون لہم الخیرة
من امرہم ط و من
بیمن اللہ ورسولہ فقد ضل
منا لا مبیناہ (پ ۲۲، ص ۱۰۱ جامع ۵)

قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم انی ترکت
فیکم امرین ان تضلوا
ما تمسکتہما بہما او کما قال
علیہ السلام۔

قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من احدث ہذا
امرنا ہذا ما لیس منہ فهو
رد (رواہ الشیخان فی صحیفہ)

وفی روایۃ فهو مردود۔

ان آیات و احادیث سے واضح ہو گیا کہ مسلمان بحیثیت مسلمان زندہ رہیگا پوری شریعت مطہرہ پر عمل کرنے سے لہذا مسلمان کلہ پرستل لار و سلم پرستل لار، اپنی پوری شریعت ہے بغیر کسی کمی بیشی کے اور اس میں کوئی تیز و تبدیل یا کوئی کمی یا بیشی سب گمراہی و ضلالت ہے۔

ہا یہ معلوم ہے کہ پھر صرف چند معاملات و احکام کو ہی سلم پرستل لار کیوں

اور کس طرح شمار کیا جانے لگا تو جواب یہ ہے کہ یہ سب ہندوستان میں برطانیہ کی لائی ہوئی حرکتوں کا اور ان کی سیاسی سازشوں کا کرشمہ اور نتیجہ ہے۔

۱۹۵۷ء کی جنگ آزادی میں جب انگریز کا میاب ہو گئے تو پھر جنگ آزادی رونے والے تمام لوگوں پر بلا امتیاز مسلم و غیر مسلم بڑے سخت سخت مظالم ڈھائے، ہزاروں مسلم و غیر مسلم کا قتل عام ہوا، خاص کر مسلمانوں پر اس لئے کہ یہ حکومت مغلوں سے لیا تھا، جو مسلم حکومت کہی جاتی تھی اس لئے مسلمانوں کو بہت زیادہ ذبح کیا اور ہراساں و سراسیمہ کیا چنانچہ سیکڑوں چوٹی کے عمارت و مشائخ کو تختہ دار پر علی الاعلان لکایا اور سیکڑوں کو جس ددام کی تڑ کر دیا اور سیکڑوں کو جزیرہ انڈمان ہمیشہ کے لئے بھیج دیا ان تمام قتل عام و مظالم کے باوجود انگریز مطمئن نہیں تھے، ہر وقت ان کو یہ خطرہ لاحق رہا کہ ہمارے ان مظالم کا پھوڑہ کہیں پھوٹ نہ پڑے۔

اس خطرہ کی کمی وجوہ تھیں، ایک وجہ تو یہی تھی کہ پورے ہندوستان میں مسلم و غیر مسلم اور سب میں پورا اتفاق اور کامل یگانگت تھی اور سب بے انتہا ستائے جا چکے تھے،

دوسری وجہ یہی کہ وہ سمجھتے تھے کہ جس طرح کوئی قوم اپنی زبان و قانون کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی اسی طرح بغیر زبان و قانون کے کوئی حکومت مستحکم نہیں ہو سکتی، اپنی زبان لانے کا معاملہ تو دیر طلب تھا، ہی اپنا قانون ہی فوری لانا دشوار تھا، اس لئے کہ یہ حکومت انگریزوں نے مغلوں سے لی تھی، اور اس وقت اسلامی قانون پوری مملکت میں نافذ تھا اور مسلم و غیر مسلم سب پورے اتفاق و یگانگت کے ساتھ سکھ اور چین کی زندگی بسر کر رہے تھے، انگریز اس کو خوب سمجھ رہے تھے اور خطرہ محسوس کر رہے تھے، کہ اگر ابھی اسلامی قانون میں

کوئی دراز ڈالی جائے گی تو وہ پھوڑہ پھر پھوٹ پڑے گا جس کی سدھار دشوار ہو جائے گی، اور اس کا مشاہدہ ہم کمپکے ہیں۔

اور تیسری وجہ یہ تھی کہ مسلمان اگرچہ بے حد سراسیمہ و ہراساں ہو چکا ہے لیکن

اسلامی قانون (شریعت مقدسہ) ان کا دین و ایمان ہے، یہی ان کا ضابطہ حیات

ہے، مسلمان اسی شریعت (اسلامی قانون) کو اپنا عام مذہبی و ملکی قانون بھی

سمجھتے ہیں اپنا نجی و شخصی قانون (پرسنل لار) بھی سمجھتے ہیں اگر اس کو فوری طور پر

تبدیل یا نسخ کر دیا گیا تو مسلمان اس کو برداشت نہ کر سکے گا، اور اپنی اسی مسلم و

غیر مسلم یکساںت و اتفاق کی قوت سے آمادہ پیکار ہو جائے گا، انگریز اس

چیز کو خوب سمجھتا تھا، اس لئے فوری طور پر اسلامی قانون کو ختم تو نہیں کیا لیکن اسکی تخریب

کی فکر میں لگ گئے، اور اپنے قدیم اصول و فارمولہ (ڈاڈا در حکومت کرو) کے مطابق

عمل کرنا شروع کر دیا، کہ پہلے مسلم و غیر مسلم کے درمیان تفریق و اختلاف کا بیج بویا، اور

آہستہ آہستہ تفریق و اختلاف کا پودا اگایا اور اس کو تناور درخت بنانے لگے،

اور بظاہر اسلامی قانون نافذ ہاں مگر آہستہ آہستہ اس کی روح حدود و قصاص اور

بہت سی اسلامی سزائیں موقوف کر دیں، اور یہ چیز اسلامی قانون میں جو مسلم لار بھی ہے

اللہ مسلم پرسنل لار بھی ہے، پہلا دور و مرحلہ تغیر و تبدل کا ہے اور پھر ہندو مسلم اختلاف کو

طرح طرح سے ہوا کے کردار بیان میں وسیع خلیج پیدا کی جانے لگی اور سات ہی آٹھ سال

میں ۱۸۶۶ء کے لگ بھگ اس اختلافی خلیج کو وسیع کر کے ملک میں دو عدالتیں (مسلم

عدالتیں اور غیر مسلم عدالتیں) قائم کر دی گئیں اور نہایت مرصع سبز باغ دکھایا گیا، کہ مسلمان

اپنے معاملات مسلم عدالتوں میں لے جائیں اور غیر مسلم اپنے معاملات غیر مسلم عدالتوں میں

لے جائیں، اور اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ اس سے ہندوؤں اور مسلمانوں میں خوب اختلاف

پیدا ہو جائے، چنانچہ اختلاف پیدا ہو ہی گیا، کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بہت سے معاملات

جو مسلم اور غیر مسلم کے درمیان میں واقع ہونگے اور ان کے بارے میں قدرۃً مسلمان چاہے گا کہ مسلم عدالت میں جائیں اور غیر مسلم چاہے گا کہ غیر مسلم عدالت میں جائیں، چنانچہ ایسے واقعات ہوئے اور دونوں میں شدید اختلاف پیدا ہونے لگے اور انگریز اس ترکیب میں کامیاب ہو گیا، اور اختلاف کی وجہ سے ہندو اور مسلمان دونوں میں ضعف آگیا اور یہ دوسرا تغیر مسلم لا اور مسلم پرسنل لا میں ہوا، اس کو مسلم پرسنل لا کے دور کا دوسرا مرحلہ بھی کہہ سکتے ہیں، اور پھر مسلم عدالتوں میں جو قانون نافذ کیا گیا اس کو اسلامی قانون کہتے ہوئے اس کا نام محمدن لا رکھا گیا حالانکہ اسلامی قانون کو محمدن لا کہنا ہی غلط ہے کیونکہ محمدن لا کے معنی ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے ہوئے قوانین، اور اس کا غلط ہونا ظاہر ہے، اس لئے کہ اسلامی قوانین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے ہوئے نہیں ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ اور آسمانی قوانین ہیں، اس لئے اسلامی قوانین کو محمدن لا کہنا کبھی تحریف اور غیر صحیح ہے اور عیسائیوں کی ایک چال ہے، اور یہ مسلم پرسنل لا کا تیسرا مرحلہ ہے۔

ایک تحریف تو یہ کی دوسری تحریف یہ کہ اسلامی قانون کو محمدن لا میں بعینہ نہیں رکھا بلکہ اس میں بہت کچھ تغیر و تبدل کر کے رکھا، اور مسلمانوں نے اس میں شور بھی مچایا مگھان کی آواز صدا بھرا رہ گئی، اور اسی ضعف اختلاف کی وجہ سے مسلمان کچھ نہ کر سکے یہ چوتھا تغیر مسلم لا اور مسلم پرسنل لا میں ہوا، جو چوتھا مرحلہ بھی کہا جاسکتا ہے۔

اس کے بعد ہندوں اور مسلمانوں میں اختلاف اور ضعف پیدا کر لینے کے بعد کچھ افراد مسلمانوں میں سے اور کچھ افراد غیر مسلموں میں سے اپنا ہمنوا بنا لینے کے بعد ۱۸۶۶ء میں اپنا قانون بنانے کی اسکیم پاس کر لی، اور تقریباً ۱۸۶۶ء میں نیا قانون (تغیر ہند) کے نام سے مرتب ہو گیا، اور مسلمانوں کو پہلانے اور پھسلانے کے لئے نام نہاد اسلامی قانون (محمدن لا) میں سے بھی تغیر و تبدل کر کے اور بہت سے معاملات حذف کر کے

صرف چند معاملات جیسے نکاح طلاق فسخ نکاح و خلع وغیرہ تقریباً دس بارہ معاملات کو مسلم پرسنل لار کے نام پر کر کے تغزیرات ہند میں شامل کیا گیا۔

یہ مسلم لار و مسلم پرسنل لار میں پانچواں تغیر تھا، اور اس مرحلہ میں مسلم پرسنل لار کا یعنی مسلمانوں کا نجی اور شخصی قانون کا عنوان کھل کر سامنے آ گیا، اس پر مسلمانوں نے فوس لیا، مگر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا بلکہ اثر یہ ہوا کہ ۱۹۸۰ء میں الگ الگ عدالتیں ختم کر کے مسلم وغیر مسلم سب کے لئے ایک ہی مشترکہ عدالتیں قائم کر دی گئیں اور حاکموں کے انتخاب و تقرر میں اپنے بنائے ہوئے قانون (تغزیرات ہند) کے مطابق مسلم وغیر مسلم حکام مشترکہ طور پر مقرر کئے جانے لگے، یہ اسلامی قانون (مسلم لار) میں چھٹا تغیر ہوا اور کھل کر ہوا، اس کو چھٹا مرحلہ کہہ سکتے ہیں۔

چونکہ مسلمانوں کے بہت سے مسائل میں مسلم حاکم کا فیصلہ کرنا ضروری تھا اس لئے مسلمانوں نے اس پر زور دار مخالفت کی اور شریعت ایکٹ کا مطالبہ کیا، تو مسلمانوں کا منہ بند کرنے کے لئے شریعت ایکٹ کے بجائے قاضی ایکٹ بنا اور جا بجا شرعی قاضی مقرر کر دیئے گئے، پھر چند ہی سال بعد تقریباً ۱۹۸۷ء میں قاضی ایکٹ منسوخ کر کے مسلم پرسنل لار ایکٹ قائم کر دیا گیا اور صرف نکاح و طلاق وغیرہ کے اندراج کے لئے چند جگہ رسمی قاضی مقرر کر دیئے گئے اور مسلمانوں کی مخالفت اور ان کی آواز پر کان نہ دھرا گیا۔

یہ مسلم لار میں بلکہ خود مسلم پرسنل لار میں مسلم لار کا نام دیتے ہوئے ساتواں تغیر اور اس پر کھلا حملہ تھا ۱۹۸۷ء سے تقریباً ۱۹۳۶ء تک مسلم پرسنل لار ایکٹ کا نفاذ رہا بالآخر جمعیت العلماء کے جاں باز علما جیسے حضرت شیخ الاسلام رستہ اللہ علیہ اور حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب وغیرہ رحمہم اللہ کی مجاہدانہ سعی پیہم سے ۱۹۳۶ء میں شریعت ایکٹ بشکل مسلم پرسنل لار تسلیم کر لیا اور یہ موڈ مسلم پرسنل لار کا انگریزی حکومت میں آخری تھا، لیکن جمعیت العلماء کا مطالبہ مکمل شریعت ایکٹ کا چلتا رہا یہاں تک کہ ۱۹۳۶ء میں ہندوستان آزاد ہو گیا اور

جمہوری اصول کی حکومت قائم ہوگئی، جمہوری حکومت میں تمام اہل مذاہب کو پورے مذہبی حقوق حاصل رہتے ہیں، نیز اس نئی حکومت کے بنیادی اصولوں میں دستوری وضاحت کے ساتھ تمام مذہبی حقوق کے تحفظ کی ضمانت مصرح تھی، اس لئے عمار کرام اس جانب سے مطمئن ہو گئے، چنانچہ آزادی کے بعد ابتداء میں عدالتیں اس کا لحاظ بھی رکھتی تھیں، جیسا کہ ۱۹۵۵ء اور ۱۹۵۶ء میں جموں کشمیر کے ایک چیف جسٹس کے سخت اظہار ناراضگی سے معلوم ہوتا ہے جبکہ ماتحت عدالت نے نان نفقہ کے ایک مقدمہ میں شرعی قانون کے خلاف فیصلہ کر دیا تھا۔

چند پنجاہ منصوبوں تک حکومت کا یہ نظریہ انصاف برابر چلتا رہا اور عدالتیں بھی مسلمانوں کے مذہبی حقوق کا برابر لحاظ کرتی رہیں، اور مسلمان بھی ایک گونہ مطمئن رہے، مگر شومی اعمال سے اس حکومت پر بھی چند ہی دہائیاں گزرنے پائی تھیں کہ حکومت کے ارباب حل و عقد کے مزاج بدلنے لگے اور ان جمہوری بنیادی اصولوں کی تبویب و تشریح کبھی رہنما اصولوں کے روپ میں کبھی ضمنی واقعات کے اضافہ کے انداز میں کبھی سول کوڈ کی اہمیت و ضرورت کے اظہار کے انداز میں کی جانے لگی جس سے پھر شریعت ایکٹ یا مذہبی حقوق کا تحفظ مشتبہ یا مشکوک نظر آنے لگا، اور مسلم قوم کو بحیثیت مسلم شکایات کا موقع آنا رہا، اور حکومت کو اس طرف متوجہ بھی کیا جانا رہا، مگر حکومت کے ارباب حل و عقد پر اس کا کوئی اثر نمایاں نہیں ہوا، بلکہ عدالتوں نے کھل کر مسلم پرسنل لا جو تسلیم شدہ تھا، اس کی مخالفت اپنے فیصلوں میں شروع کر دی اور مسلمانوں کے دین و مذہب میں کھلی مداخلت تک نوبت پہنچا دی، جس پر مسلمانوں میں بے حد تشویش پیدا ہو گئی، جس کے نتیجے میں یہ مضمون بھی سامنے آیا، اب اس اپیل کے ساتھ اس مضمون کو ختم کرتا ہوں کہ حکومت کے ارباب حل و عقد جو قدرت انصاف و سلامتی طبع خود رکھتے ہیں، اس طرف جلد متوجہ ہوں۔ فقط واللہ المتوفیٰ وللعین.

مسلم پرسنل کی کیا ہے؟

مولانا اسیر ادروی

مسلم پرسنل لا، اسلام کے ان چند قوانین اور اصولوں کو کہا جاتا ہے جن کو انگریزی حکومت نے اپنے مراسم خردانہ سے اپنے حدود حکومت میں مجبوراً نافذ العمل تسلیم کر لیا تھا اور عدلیہ مسلم لا کے مطابق ان کے فیصلے کرتی تھی، ورنہ ان کا مقصد تو ہندوستان میں عیسیت کا مکمل فروغ تھا، لیکن مسلمانوں کی شدید مزاحمت کی وجہ سے ہندوستان کو اندس بنانے کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا اور مذہب کی مخالفت کر کے ہندوستان پر قبضہ و تسلط ممکن نہ تھا اس لئے انہوں نے مذہبی مراسم کی ادائیگی اور مذہب کو قبول کرنے اور اس کی تبلیغ کرنے کی آنادی کا اعلان کیا اور اسی کے ساتھ مسلمانوں کے وہ حاکمی قوانین جو اسلام کے بنیادی قوانین ہونے کی وجہ سے مسلم معاشرہ کے جز ہیں ان کے بقا و تحفظ کی ضمانت دی اور عدلیہ کو پابند کیا کہ نکاح، طلاق، طبع، وراثت، وصیت، بیہ، ضمانت، نفقہ، شفعہ، وقف، ولایت، ایلا، قمار، فسح نکاح، مبارات اور ضمانت کے مقدمات کا مسلمانوں کے مذہبی قوانین کے مطابق فیصلہ کیا جائے، اسی کو قانون کی کتابوں میں مسلمانوں کے خصوصی قوانین کا نام دیا گیا اور قانون واں طبقہ میں مسلم پرسنل لا کے نام سے مشہور ہو گیا، تعزیرات قوانین، نگر قضا کا خاتمہ، بعض امور میں نفاذ حکم کے لئے

حاکم کے سامنے ہونے کی جو شرط تھی اس کی نفی کر دی اور ان کو ماننے سے انکار کر دیا اس لئے بعض امور مسلم پرسنل لاء کے دائرے میں رہتے ہوئے عدالت کے فیصلہ کو مسلمانوں نے نافذ عمل تسلیم نہیں کیا، مسلم پرسنل لاء کا دائرہ جن امور تک محدود تھا ان میں دارالافتار کے فتویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا، اور انگریزوں کے پورے دور حکومت میں کبھی یہ مسئلہ نہیں اٹھا کہ عدلیہ نے مسلمانوں کے عائلی قوانین کے خلاف فیصلہ کیا ہے جنگ آزادی میں شریک مسلمانوں کو یقین تھا، کہ ہندوستان کے آزاد ہونے کے بعد مذہبی امور کو انگریزوں کی دی ہوئی محدود آزادی سے زیادہ وسیع معنی میں آزادی حاصل ہوگی، وہ رعایت تھی اور آزادی کے بعد جو کچھ ملے گا وہ بطور حق کے ہم کو ملے گا، لیکن جوں جوں زمانہ گزرتا جا رہا ہے ہم یہ یقین پر مجبور ہوتے جا رہے ہیں۔ خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا جو سنا افسانہ تھا، ہم خوش فہمی میں مبتلا رہے اور صرف ہوائی قلعے بناتے رہے۔

ادھر جذبہ برسوں میں مسلم پرسنل لاء کا لفظ کچھ اس انداز میں استعمال کیا جائے لگا ہے جیسے مسلمانوں کے مذہبی قوانین کچھ اور ہیں اور مسلم پرسنل لاء کچھ اور، یہ صرف مسلم معاشرہ کے رسم و رواج کا نام ہے، پچھلے دس بارہ برسوں میں خود ہمارے طرز عمل سے یہ غلط فہمی اور عام ہو گئی ہے کیونکہ ہر بحث، مباحثہ، ہر تجویز اعلیٰ عدلیہ میں اور ہر میمورنڈم میں صرف مسلم پرسنل لاء کے بارے میں خطرہ کا اظہار کیا جا رہا ہے اور صرف اس کے تحفظ کا مطالبہ کیا گیا، مطالبہ کے الفاظ، اناذ بیان اور لب و لہجہ سے یہ تاثر دیا گیا کہ ہندوستان میں ہمارا مذہب تو محفوظ ہے، البتہ ہمارا پرسنل لاء خطرہ میں ہے، جس کی وجہ سے غیر مسلم لیڈروں اور ارباب حکومت نے یہی محسوس کیا کہ مسلم پرسنل لاء مسلمانوں کے مذہب سے علیحدہ کوئی چیز ہے، جو رسم و رواج اور سماجی طور طریقوں سے تعلق رکھتا ہے، جب کہ حقیقت یہ نہیں ہے بلکہ

جتنے قوانین مسلم پرسنل لاء کے دائرے میں آتے ہیں وہ رواجی نہیں بلکہ ہمارے مذہب کی بنیادی تعلیمات و روایات کا ایک حصہ ہیں اور قرآن و سنت سے ثابت شدہ واجب العمل حقائق ہیں، اس لئے مسلم پرسنل لاء کے خطرے میں ہونے کے اظہار کے بجائے غیر مبہم اور واضح الفاظ میں مذہب کے خطرے کا اظہار زیادہ موثر تھا،

سپریم کورٹ کے موجودہ فیصلہ نے دائرۃ بحث کو محدود سے محدود تر بنا دیا ہے علامہ کرام اور مقتیان عظام نے فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ تاتار خانیہ اور شامی کی رو سے گردانی شروع کر دی اور دلائل فراہم کرنے لگے، متاع کی تحقیق و تفسیر، نفقہ کے مسائل کی تشریحات اور حوالہ جات کا انبار لگانے لگے۔ عدلیہ اور اذہاب حکومت مسلمانوں کے اس انہماک اور سرگرمیوں کو دیکھ کر صرف مسکراتے رہے کیونکہ وہ اپنی تالیفات پر مزوری مصروفیتوں میں ضائع کر رہے تھے، یہ کیسے سمجھ لیا گیا کہ دلائل کی کمی کی وجہ سے سپریم کورٹ نے غلط فیصلہ کر دیا اور اس کو محققانہ اور عالمانہ دلائل سے فیصلہ بدلنے پر مجبور کر دیا جائے گا، سپریم کورٹ کا یہ فیصلہ سوچا سمجھا ہوا فیصلہ تھا، ایک لاکھ دلائل بھی اس ذہن کو نہیں بدل سکتے جن سے کام لے کر یہ فیصلہ کیا گیا۔

یہی وجہ ہے کہ اس فیصلہ کے بعد فرقہ پرست اخبارات اور لیڈروں نے مسلمان عورت کی مظلومیت پر مگر مچھ کے آنسو بہائے، بیانات دیئے، ایڈیٹوریل نوٹ لکھے اور دور جدید کے میر صادق محمد عارف خان کو پارلیمنٹ میں مسلم دشمن تقریر کرنے پر مبارکباد دی گئی اور اس کو مسلم عورتوں کا سچا کیا گیا ہے مسلمانوں میں طلاق کی اجازت پر غم و غصہ اور نفرت کا اظہار کیا گیا، اس کے جواب میں مسلم پریس نے طلاق کی ضرورت و اہمیت اور حکمت و فلسفہ پر دلائل و براہین تجربات و مشاہدات کا قطب مینار کھڑا کرنا شروع کیا۔

کیا اور ایسا محسوس کیا جانے لگا کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کو اگر شکایت ہے تو صرف اس بات کی شکایت ہے کہ ان سے طلاق کا حق چھینا جا رہا ہے، اس حق کی راہ میں سنگ گراں مائل کیا جا رہا ہے، حتیٰ کہ وزیراعظم سے بھی ایک موقر وفد نے یہی بات کہی کہ اگر طلاق کے بعد تازہ زندگی فریج دینا ضروری قرار دیا جائے گا، تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ناپسند بیوی سے نجات حاصل کرنے کے لئے قتل، زہر خدائی اور دوسرے بھیماک جرائم کا آغاز ہو جائے گا جیسا کہ ان طبقوں میں مسلسل ہو رہا ہے جن کے یہاں طلاق کی اجازت نہیں ہے۔

غرضیکہ بحث کا دائرہ سمٹ سمٹا کر طلاق کی اجازت بعد عدتِ نفقہ پر آکر ختم ہو گیا اور اس تحریک کی روح قبل از وقت مر گئی، حالانکہ بات بہت مختصر تھی، سپریم کورٹ کے اس فیصلہ کے بعد مسلمانوں کے دانشور طبقہ کو صاف طور پر غیر مبہم الفاظ میں یہ اعلان کر دینا کافی تھا کہ مذہب کی آزادی کی دستور میں دی ہوئی ضمانت عدلیہ کے اس فیصلہ نے رد کر دی اور آزاد ہندوستان میں جو جمہوری اور سیکولر اسٹیٹ ہے مسلمانوں کا مذہب محفوظ نہیں رہا دلیل میں بطور مثال اس فیصلہ کو پیش کیا جاتا اور خود فیصلہ کو موضوعِ بحث نہ بنایا جاتا تو مسلمانوں کا کس اتنا کمزور نہ ہوتا جتنا آج ہے بار بار کا تجربہ ہے کہ جلسہ و جلوس، کانفرنسیوں و مظاہروں میں مسلمانوں کی بہت سی قاتباہتیاں ضائع ہو جاتی ہیں تو وزیراعظم کی طرف سے ایک فرسودہ اور پامال بات دہرا دی جاتی ہے کہ حکومتِ مسلم پرسنل لار میں کوئی تبدیلی کرنا نہیں چاہتی جب تک کہ خود مسلمانوں کی طرف سے اس کا مطالبہ نہیں ہوگا، بار بار کس اس اعلان سے بھی یہ بات مترشح ہوتی ہے کہ حکومتِ مسلم پرسنل لار کو مسلمانوں کے مذہب سے علیحدہ کوئی چیز بھنتی ہے، اگر اسکو یقین دلایا گیا ہوتا کہ مسلم پرسنل لار مذہبی احکام و قوانین کے سوا اور کچھ نہیں ہے تو شاید اس جہل اور بے معنی اعلان کی غلطی بار بار نہیں دہرائی

کیونکہ ہر شخص جانتا ہے، کہ کوئی بھی فرقہ اپنے مذہبی احکام میں ترمیم و تبدیلی کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہے، اگر حکومت جانتی کہ مسلم پرسنل لارنسز، روزہ، حج، زکوٰۃ کی طرح ان کے مذہب کا ضروری حصہ ہے اور مسلمان مسلمان رہتے ہوئے اس کی خلاف ورزی اور اس سے انکار کی جرأت نہیں کر سکتا ہے، تو خود مسلمان یہ کیوں مطالبہ کرے گا کہ ہمارے مذہب کے فلاں فلاں قوانین میں ترمیم کر دی جائے یا اس کو کالعدم قرار دے دیا جائے، خود مسلمان اپنی زبان سے اپنے مذہب کی نفی کر کے وہ مسلمان، ہی کب رہ جاتا ہے، لیکن حکومت جانتی ہے اور تمام غیر مسلم لیڈروں کو یہی غلط فہمی ہے کہ مسلم پرسنل لار کی حیثیت صرف رسم و رواج کی ہے، اس کے سوا اور کچھ نہیں اور رسم و رواج میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے مسلمان بھی کبھی اپنے فرسودہ رسم و رواج سے اکتا کر ان مراسم کو ترک کر سکتا ہے، اسی لئے وہ اپنے لئے ہوئے جملے دہراتی رہتی ہے حکومت کی بدینتی اسی سے معلوم ہوتی ہے کہ ہر بار وہ اپنے اعلان میں اس بات کا اظہار ضروری سمجھتی ہے کہ اگر مسلمانوں کی طرف سے اس کا مطالبہ کیا گیا تو یقینی طور پر اس میں تبدیلی کر دی جائے گی اور سب سے سچی حقیقت تو یہ ہے کہ وہ اس تبدیلی کے لئے خود بیچین ہے، لیکن حالات سازگار نہ ہونے کی وجہ سے اس نے کوئی بڑی تبدیلی نہیں کی منسٹی بل پارلیمنٹ میں پیش ہو کر بھی واپس لے لیا گیا کیوں کہ اس نے سمجھ لیا کہ یہ اقدام ابھی قبل از وقت ہے۔

حکومت کی منشاء اور انداز فکر کو سمجھ کر مسلمانوں ہی کے کچھ منیر فروش افراد حکومت کے سر میں سڑلا کر تبدیلی کا راگ الاپنے لگے ہیں لیکن ابھی ان کی تعداد انگلیوں پر گنی جاسکتی ہے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر حکومت کو چند منیر فروشوں کا بھی سہارا مل گیا تو یکساں سول کوڈ کی جانب ایک لائبرلسٹ لگائے گا اور اپنی متعینہ منزل کے لئے راہ ہموار کرنے کی غرض سے پہلی فرمت میں مسلم پرسنل لار کی ساری عمارت کو

ڈھاکہ زمین بوس کر دے گی، کیونکہ ہندو پرسنل لارجر یہاں کے ۸۵ فیصدی لوگوں کے خصوصی قوانین کا نام تھا اس نے یک لخت اس کا خاتمہ کر دیا، مخالفت میں ایک آواز بھی فضا میں نہیں سنائی دی اب ارباب حکومت کے ساتھ ساتھ پچاسی فیصدی کی یہ تعداد بھی چاہتی ہے کہ مسلمانوں کا بھی یہ امتیاز کا عدم ہو جائے۔

اگر حکومت مسلمانوں کے جذبات کا اتنا پاس اور لحاظ رکھتی ہے کہ اگر قابل ذکر تعداد بھی پرسنل لار میں تبدیلی کا مطالبہ کرائے تو حکومت اس مطالبہ کو پورا کرنے میں قطعی کوئی تاخیر نہیں کرے گی تو آج ۳۸ سال سے فسادات کے نام پر مسلمانوں کی نسل کشی ہو رہی ہے اور درندگی و ہیبت کا ایک تاننا لگا ہوا ہے اور ہندوستان کے سارے مسلمان سوائے چھاگلہ دلوانی اور عارف خان کے یہ متفقہ مطالبہ کرتے آئے ہیں کہ فسادات کے اس نامتناہی سلسلہ کو روکنے کے لئے ضروری ہے کہ جس ضلع میں فساد کے نام پر مسلمانوں کا قتل عام ہو رہا ہے وہاں کی انتظامیہ کو اس کا ذمہ دار گردانا جائے اور مجرم مان کر ان کو سزا میں دی جاوے تاکہ قتل و غارتگری کا یہ سلسلہ بند ہو لیکن ان ۳۸ سالوں میں کروڑوں کی جانیں تباہ کی گئیں، ہزار ہا ہزار افراد انتہائی بربریت اور سفاکی کے ساتھ ذبح کئے گئے، پھونکے گئے، جلائے گئے، دہکتے ہوئے آگ میں زندہ بچے پھینک دیئے گئے لیکن حکومت کے کان پر جوں تک نہیں رہی اور مسلمانوں کے اس متفقہ مطالبہ کو ایک دن بھی سنجیدگی سے نہ سنا گیا اور مسلم پرسنل لار میں تبدیلی کے لئے بار بار کہتی ہے اور سزا دینا گاندھی سے لے کر آج تک ان گنت بار اس کا اظہار و اعلان کیا گیا کہ اگر مسلمانوں کا قابل ذکر حصہ بھی مطالبہ کر دے تو ضرور تبدیلی کر دیں گے، آخر کیا بات ہے؟ مسلمان جس کا متفقہ مطالبہ کرتا ہے اور جائز مطالبہ کرتا ہے اور بار بار کرتا ہے اس کو سننے کی بھی زحمت نہیں کی جاتی اور جو کام مسلمانوں کو کسی قیمت پر منظور نہیں اس کو بروئے کار لانے کے لئے پھین نظر آتی ہے؟

بات صرف اتنی ہے کہ فرقہ پرست جو باتیں برملا اور علی الاعلان کہتے ہیں، تلخ اور دل آزار لب و لہجہ میں کہتے ہیں ارباب حکومت اس کو شیریں لب و لہجہ میں کہتے ہیں اور خوبصورت الفاظ کا جامہ پہناتے ہیں، مقصد اور نقطہ نگاہ دونوں کا ایک ہے حکومت کے پیش نظر "یکساں سول کوڈ" کی منزل ہے، وہاں تک پہنچنے کیلئے وہ کئی قدم اُگے جا چکی ہے، اس لئے سب سے پہلے ہندو پرسنل لار کو جدید شکل میں ۲۵ اگست ۱۹۵۵ء کو ریڈیو پر تقریر کرتے ہوئے اس وقت کے وزیر قانون سر پاشکرنے کہا کہ

"آئین کے نفاذ ۲۶ جنوری ۱۹۵۰ء کے بعد اسپیشل میریج ایکٹ ہندو میریج ایکٹ پاس کے گئے ہیں، اب ہندو قانون وراثت کا سوڈ پارلیمنٹ میں زیر غور ہے یہ سب ضابطہ دیوانی کو یکساں بنانے کے اقدامات ہیں۔"

اس تقریر سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حکومت یکساں سول کوڈ کو اپنی آخری منزل سمجھتی ہے، دستور میں بھی یکساں سول کوڈ بنانے کی گنجائش رکھی گئی ہے دستور کے باب "مملکت کی حکمت عملی کے ہدایتی اصول" کی دفعہ ۴۴ میں ہے۔

"مملکت یہ کوشش کرے گی کہ بھارت کے پورے علاقہ میں شہریوں کے لئے یکساں مجموعہ قانون دیوانی کی ضمانت ہوئے"

مارچ ۱۹۶۳ء میں جنگلوں میں یکساں سول کوڈ کے موضوع پر تقریر کرتے ہوئے لار کیشن کے چیرمین سر گنڈز گڈگرنے فرمایا۔

"مسلمانوں کو یکساں سول کوڈ کو قبول کرنے کے لئے اپنے آپ کو آمادہ کر لینا۔"

بھارت کا آئین یکم جولائی ۱۹۵۲ء تک ترمیم شدہ شائع کردہ ترقی اردو بیورو میں ہے۔

چاہیے اگر انہوں نے خوش دلی کے ساتھ نہیں قبول کیا تو قوت کے ذریعہ یہ
قانون نافذ کیا جائے گا،

ان تفصیلات سے ہوا کے رخ کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، یکساں سول کوڈ کے نفاذ کا معنی
ہوا کہ مسلمانوں کے مذہب کے ایک بڑے حصہ کو کاٹ کر پھینک دیا جائے گا، کیوں کہ
ہمارا پرسنل لارڈ ریچمڈ اور وائس کرائم نہیں ہمارے مذہب کا حصہ ہے، ان قوانین کی نفی ہمارے
مذہب کی نفی ہے، یکساں سول کوڈ کی براہ راست زد ہمارے مذہب پر پڑتی ہے،
ہندوستان کے دستور میں دیئے گئے بنیادی حقوق، مذہب اور ضمیر کی آزادی ہمیں
اور بے معنی ہو کر رہ جاتی ہے، خطرے کی یہ تلوار ہمارے سروں پر سلسل لٹک رہی ہے
مسلمانوں کا جدید تسلیم یافتہ طبقہ جو مذہبی پابندیوں سے گھبراتا ہے مغربی تہذیب کی چکاچوند
نے اس کی آنکھیں بند کر رکھی ہیں ان کے دلوں کا چود بھی یہی ہے کہ ان مذہبی پابندیوں
سے آزاد ہو جائے، وہ مسلمان خاندانوں میں پیدا ہو جانے کی وجہ سے مسلمان ضرور
کہے جاتے ہیں لیکن دل و دماغ انکار و خیالات، انداز فکر اور جذبات کے اعتبار سے
اسلام سے بہت دور ہیں، جیسا کہ چھاگلہ کاروبار اور حمید دلوئی کا وصیت نامہ جس میں
مسلمانوں کی طرح دفن کئے جانے کے بجائے شمشان گھاٹ میں جلانے جانے کی
وصیت کی تھی، اس سے ان کی ذہنی ساخت کا پتہ چلتا ہے، ابھی ابھی پانڈیچری
کے وزیر اعلیٰ محمد فاروق کا بیان آیا ہے، کہ سپریم کورٹ نے اپنے فیصلے میں اسلامی
احکام کی کوئی خلاف ورزی نہیں کی ہے اور اس بیان کے بعد وہ مندر میں گئے اور شرآ
کی بوتل بیھنٹ چڑھائی لے۔

یہ طبقہ سلسل جدوجہد کر رہا ہے، کہ وہ ان پابندیوں سے خود کو آزاد کر لے اور

حکومت اپنی اندرونی خواہش اور جذبے کی وجہ سے ان کی طرف بڑی پرامید نگاہوں سے دیکھتی ہے اگر اس کو ذرا بھی پہانہ مل گیا تو وہ سب کچھ کر گزے گی جس کے لئے وہ برسوں سے پر تبول رہی ہے۔

اگر آپ اخبار پڑھتے ہیں تو آپ نے ضروریہ اندازہ لگایا ہوگا کہ مسلمانوں میں جو شخص اسلام اور مسلمانوں کے اجتماعی مفاد اور نقطہ نگاہ اور زاویہ فکر کے خلاف کوئی بات کہتا ہے کوئی تقریر کرتا ہے، بیان دیتا ہے، یا اجلاس منعقد کرتا ہے، چاہے وہ اجلاس انجلیوں پر گئے جانے والے افراد ہی پر کیوں نہ مشتمل ہو مگر ہندوستان کا قومی پریس اس کی خوب پبلسٹی کرتا ہے، تمام خبر رساں ایجنسیاں اس کی خبر کو لیتی ہیں اور ٹیلی کاسٹ کرتی ہیں، فرقہ پرست اخبارات میں جلسہ کی خبر شاہ سرخیوں سے شائع کی جاتی ہے، اور باب حکومت کی نگاہ بھی ان کی طرف محبت آمیز اٹھتی ہے، اس کے بیانات کا حوالہ دیا جاتا ہے اور اس کو بطور سند پیش کیا جاتا ہے۔

عرض کہ مسلمان خاندان میں دور جدید کا کوئی میر جعفر اور میر صادق پیدا ہوتا ہے تو موسم ذہنیت رکھنے والوں کے یہاں گھی کے چراغ جلتے ہیں حمید دلوانی، چھاگلہ، اے، اے، فیض، اصغر علی انجیز کی شہرت کارا زہی ہے، اب اس فہرست میں ایک نام کا اور اضافہ کر لیجئے، اور وہ نام ہے عارف محمد خان کا ابھی ان کا اسلام دشمن پہلا بیان آیا ہے۔ اگے اگے دیکھئے ہوتا ہے کیا؟

ماضی قریب میں یورپ کی فیکر مینوں سے درآمد کئے ہوئے افراد نے ہندوستان کی تقسیم کا نعرہ لگا کر سترنی صدی مسلمانوں کو اس راہ پر لگا دیا جو ان کو مکمل تباہی کے طرف لے جا رہی تھی اور اسباب و علل کی اس دنیا میں بظاہر یہ ناممکن معلوم ہو رہا تھا کہ تقسیم ملک کے بعد آگ اور خون کی ہونے والی بارش سے ہندوستان میں ایک توحید پرست زندہ و سلامت رہ سکے گا، اور یہاں کی فضاؤں میں نعرہ توحید سنائی دے گا

لیکن قدرت کو ابھی اس سرزمین کو توحید پرستوں سے محروم کرنا نہیں منظور تھا، اس لئے قیامت لئی قدم لگے بڑھ کر پھر پیچھے پوٹ گئی، کل مسلمانوں کا مادی وجود خطرہ میں تھا، آج اسی طبقہ نے مسلمانوں کے وجود کو خطرہ میں ڈال دیا ہے، وہ قیامت صغریٰ تھی اور یہ قیامت کبریٰ ہوگی، اس لئے وقت کا اہم ترین اور پہلا فریضہ یہ ہے کہ اس عزم و یقین کے ساتھ جدوجہد کے میدان میں قدم رکھا جائے کہ یہ یا تن رسد بجاناں یا جاں زتن برآید۔

اندرا دباہر کی دونوں طاقتیں نبرد آزما ہو چکی ہیں، مسلم پرسنل لارن کا ہدف بن چکا ہے اس طرح وہ مذہب کے ایک حصہ کو کالعدم قرار دینے کے لئے ہر امکانی جدوجہد کر رہے ہیں ان دونوں طاقتوں کا اتحاد ایک بڑے خطرے کی نشاندہی کرتا ہے اس لئے مسلم قیادت کی حالات کی بنیاد پر انگلیاں رہنی چاہئے، اور ہر طرح کی جدوجہد کیلئے بیداری پیدا کرنے کی ضرورت ہے، یہ جدوجہد عام سیاسی ہنگامہ آرائیوں کی طرح نہیں ہونی چاہئے اس جدوجہد کی ناکامی کا معنی مسلمانوں کے روحانی وجود کا مکمل فنا ہونا ہے اور اس کے سوا اور کچھ نہیں۔

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے، اسلامی زندگی کے حدود مقرر ہیں، ان حدود سے سرمو تجاوز بھی انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتا ہے، اسلام کے عقائد و عبادات جس طرح قرآن و حدیث سے مستنبط ہیں اسی طرح اس کے اقتصادی اور سماجی، معاشرتی اور عائلی قوانین کا بھی سرچشمہ قرآن و احادیث ہی ہیں اور یہ قوانین بھی اس کے مذہب کے اسی طرح جز ہیں جس طرح عقائد و عبادات، ان قوانین کا مسلمانوں کے رسم و رواج سے قطعی کوئی تعلق نہیں بلکہ جو اعمال و افعال رسم و رواج اور مرد و پیش اور ماحول کے اثرات سے مسلم معاشرہ میں رائج ہو گئے ہیں اسلام اس سے انکار ہی نہیں کرتا ہے بلکہ اس کی بھرپور مذمت کرتا ہے۔

مسلمان اگر زندہ رہے گا تو اپنے اسلامی اصولوں کے ساتھ زندہ رہے گا اور ان

اصولوں کو ترک کر کے زندگی گزارنے پر مجبور ہو گیا تو اس کی زندگی سے اس کی موت بہتر ہے
خدا کی سرزمین کو اس کے وجود سے پاک ہو جانا ہی اچھا ہے۔

مسلمان اس ملک میں ہزاروں قیامتیں گند جانے کے باوجود صرف اس لئے مطمئن
تھا کہ ہندوستان کا دستور سیکولر اسٹیٹ کے اصولوں پر ہے، ملک کے باشندوں کو اپنے
طور طریقوں اپنے مذہبی اصول و ضوابط پر زندگی بسر کرنے کی پوری آزادی دی گئی ہے،
دستور اس کی ضمانت دیتا ہے، اور یہ گارنٹی دی گئی ہے کہ حکومت کسی بھی مذہب کے
ماننے والوں کے نجی قوانین میں کوئی مداخلت نہیں کرے گی، دستور ہند کے بنیادی حقوق
کے باب میں مذہب کی آزادی کا حق کی دفعہ ۲۵ میں ہے۔

”تمام اشخاص کو آزادی ضمیر اور آزادی سے مذہب قبول کرنے اور
اس کی پیروی اور اس کی تبلیغ کا مساوی حق ہے“ ۱۷

ثقافتی و تعلیمی حقوق کی دفعہ ۲۹ میں ہے۔

”بھارت کے علاقہ میں یا اس کے کسی حصہ میں رہنے والے شہریوں
کے کسی طبقہ کو جس کی اپنی الگ جداگانہ زبان، رسم الخط یا ثقافت ہو اس کو
محفوظ کرنے کا حق ہو گا“ ۱۸

بنیادی حقوق کی یہ دفعات ضمانت دیتی ہیں کہ حکومت ان تمام امور میں قطعی
مداخلت نہیں کرے گی جن کا تعلق کسی بھی طبقہ کے مذہبی قوانین سے ہو گا، اور یہ ایک
ناقابل انکار حقیقت ہے کہ آج کی اصطلاح میں جن کو مسلم پرسنل لا کہا جاتا ہے ان
سب کا براہ راست تعلق مسلمانوں کے مذہب سے ہے، مسلمانوں کے ان خصوصی قوانین
کی نفی درحقیقت مسلمانوں کے مذہب کی نفی ہے اور دستور کی صریح خلاف ورزی ہے۔

موجودہ مسلم پرسنل لارجن قوانین تک محدود ہے ان کی شرعی حیثیت اور جزو دین ہونے کی طرف مختصر اشارے کافی ہوں گے۔

نکاح۔ نکاح کے سلسلہ میں بہت سی تفصیلی آیتیں آئیں ہیں، محرمات ابدیہ کی فہرست درج ذیل آیتوں میں ہے۔ **مُحَرَّمَاتُ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ** بیوی اور شوہر کے حقوق و فرائض کی تشریح بھی قرآن ہی میں موجود ہے، کوئی فریق ایک دوسرے کی حق تلفی کرے تو فریق ثانی کو اس کے مطابق کا حق قانون شرعی کے مطابق حاصل ہے، غیر مسلم مرد کا مسلمان عورت سے اور غیر مسلمان عورت کا مسلمان مرد سے نکاح نہیں ہو سکتا، ایک سے زائد بیویوں کی بھی اسلام میں اجازت ہے، **فَانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع**، نکاح کے بنیادی قانون کے علاوہ اس کے ذیلی قوانین بھی قرآن و حدیث ہی سے ثابت ہیں، اس میں کہیں بھی رسم درواج کو دخل نہیں ہے

طلاق | زوجین میں نباہ و شوار ہو جائے تو قانون شرعی کے مطابق دونوں کو علیحدہ ہونے کا حق بھی قرآن ہی نے لکھ دیا ہے، **الطلاق مرتان فامساک ببعرف او تسریح باحسان** شوہر کو ناپسندیدہ بیوی سے علیحدگی کا اگر قانونی حق دیا گیا ہے تو عورت کو بھی بہت سی صورتوں میں علیحدہ ہو جانے کا حق بھی قرآن نے دیا ہے اس کو زہر کھانے، تالاب اور کنویں میں پھلانگ لگانے اور مٹی کا تیل چھڑک کر مرنے پر پھاسے مذہب نے مجبور نہیں کیا ہے، جیسا کہ ان طبقوں میں عام ہے جن کے یہاں زوجین میں علیحدگی کا حق تسلیم نہیں کیا گیا ہے، ہرادر نفقہ کی ادائیگی کے واضح احکام شریعت نے ان کو دیئے ہیں، طلاق مغلظہ کے بعد پھر اسی عودت سے رشتہ مناکحت قائم کرنے پر پابندی بھی قرآن ہی نے لگائی ہے، **فان طلقها فلا تحل له**

حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ، خود عورت عدت کے اندر دوسرا نکاح نہیں کر سکتی یہ تصریح بھی قرآن میں موجود ہے المطلقۃ یتربصن بانفسہن ثلثۃ قروء غرض کہ نکاح و طلاق کے تمام بنیادی اصول قرآن نے واضح طور پر خود بتائے ہیں انہیں اصولوں کی روشنی میں ذیلی قوانین پر مشتمل مستقل اور ضخیم ترین کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں ہر امکانی صورت کے لئے شرعی ضابطہ موجود ہے، نکاح و طلاق اور اس سے متعلق جتنے احکامات ہیں ان میں سے کسی کا ادنیٰ تعلق بھی رسم و رواج سے نہیں بلا استثناء تمام احکام مذہبی قوانین کے زمرے میں آتے ہیں۔

خلع اسلام نے بیوی کو ناپسندیدہ شوہر سے طہرگی کا بھی موقعہ دیا ہے قرآن کے الفاظ ہیں فان خفتم ان لا یقیمہا حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ، اس طرح عورت شوہر سے طہرگی میں مذہب کی اجازت سے فائدہ اٹھا سکتی ہے، اس کے تفصیلی احکام کتابوں میں مفصل موجود ہیں، اسلامی قانون کی کتابوں کا یہ ایک مستقل باب ہے، یہ اجازت سماجی ضوابط اور سوسائٹی کے طور پر بقول کا اثر نہیں بلکہ مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے۔

السلام جنسی تقاضے فطرت کے تخلیق کردہ ہیں، زن و شوئی کے تعلقات میں اس کی بنیادی حیثیت ہے اس لئے اسلام نے اس فطری تقاضے کو ازدواجی زندگی میں اہمیت دی ہے، اگر شوہر بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کھالے جو درحقیقت بیوی کی حق تلفی ہے، تو اس کے لئے قرآن کا واضح قانون موجود ہے۔

للذین یولون من نسائہم تربعم اربعۃ اشہر فان فاؤا فان اللہ عفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللہ سمیع علیم، اگر بیوی سے مفارقت کی قسم کی مدت چار مہینوں سے متجاوز ہو جائے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے، بیوی اس کے دائرہ اختیار سے از خود باہر ہو گئی، اب شوہر کو اس پر اختیار

نہیں رہا، اب بیوی کی اجازت ہی سے دوبارہ اپنی زوجیت میں لے سکتا ہے اور اگر بیوی انکار کر دے تو شوہر کو اس پر جبر کرنے کا اختیار نہیں اگر چار مہینے کے اندر قسم توڑ دی تو اس کا اختیار علیٰ حالہ باقی رہتا ہے لیکن کفارہ کی ادائیگی ضروری ہے، فطرت انسانی کی رعایت کرتے ہوئے خود قرآن نے اس کے ضوابط مقرر کئے ہیں، سماج یا سوسائٹی سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

فسخ نکاح | فسخ نکاح کا مسئلہ بھی مسلم پرسنل لا میں شامل ہے، اس کا بھی کوئی تعلق رسم و رواج سے نہیں یہ بھی ہمارے مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے، اس قانون سے استفادہ کے بہت سے مواقع ہیں اور ہر ایک کے لئے واضح شرعی ضابطہ موجود ہے، مثلاً باپ دادا کے علاوہ کسی نے نابالغ لڑکی کی شادی کر دی لیکن من شعور اور بلوغ کو پہنچتے ہی لڑکی نے اس رشتہ کو ناپسند کیا تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس نکاح کو تسلیم کرنے سے انکار کر دے، نکاح فسخ ہو جائے گا، اور اسلامی عدالت اس کو تسلیم کرے گی، اسی طرح شوہر میں بہت سے فطری و غیر فطری عیوب ہو سکتے ہیں جن کی بنا پر وہ حقوق زوجیت کی ادائیگی سے قاصر ہے ان عیوب کی بنا پر عورت کو قانون شرعی کے مطابق حق حاصل ہے کہ قاضی کی عدالت میں مرافعہ کر کے نکاح کو فسخ کرائے اور آزاد ہو جائے، ہمارے مذہب نے اس فسخ نکاح کو قانونی حیثیت دی ہے اور نافذ العمل ہے، اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ کی روایت مصنف عبدالرزاق میں اور حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایتیں مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہیں۔

عورت کو فسخ نکاح کرائے کا حق کئی صورتوں میں حاصل ہے مثلاً عنین ہونا، مجبور ہونا اور اسی طرح مغفود الجبر ہونا وغیرہ وغیرہ ان تمام صورتوں میں بیوی کو عدالت سے فسخ نکاح کرائے کا قانونی حق اذروئے شریعت حاصل ہے لیکن اس کا نفاذ قاضی شرعی

یا قائم مقام قاضی ہی کر سکتا ہے، جس کا مسلم ہونا ضروری ہے نہ غیر مسلم عالم کا فسخ نکاح ہمارے مذہبی قوانین کے مطابق معتبرا و نافذ العمل نہیں ہے چونکہ اس کی حیثیت مذہبی قانون کی ہے اس لئے ان شرائط کی پابندی ضروری ہے، جو فسخ نکاح کے لئے شریعت نے عائد کی ہیں۔

وراثت

وراثت بھی مسلم پرسنل لار کی فہرست میں شامل ہے، وراثت کا قانون بلکہ مکمل ضابطہ قرآن میں موجود ہے بلکہ قرآن نے جن چند آیتوں میں وراثت کے مسائل کو بیان کیا ہے ان کی تفصیلات پر مشتمل مستقل ایک فن علم الفرائض ایجاد ہو گیا ہے، قرآن میں ہر ایک کا حق، اور حصہ متعین کر دیا گیا ہے، کسی کو یہ حق نہیں کہ اس میں کمی بیشی کرے یا مستحق کو غیر مستحق اور غیر مستحق کو مستحق بنا دے اس کا ہر ہر جزئیہ نص قرآنی سے ثابت ہے، قرآن کے الفاظ میں، **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلِلَّامْتَرِكِ وَأِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُورِثُهَا وَلِيُّهَا وَمَنْ فِيهَا** اور **لِلرَّجُلِ مِثْلُ مِمَّا لِلنِّسَاءِ وَالْوَالِدَاتُ لِأُمَّهَاتِنِ بِمَا رَزَقْنَاهُنَّ مِنْهُنَّ وَالْوَالِدَاتُ لِحَدِّ نِسْفِ مِمَّا رَزَقْنَاهُنَّ إِلَّا إِذَا وَصِيَّتَيْنِ مِنْهُنَّ وَبِالْوَالِدَاتِ لِأُمَّهَاتِنِ بِمَا رَزَقْنَاهُنَّ مِنْهُنَّ وَالْوَالِدَاتُ لِحَدِّ نِسْفِ مِمَّا رَزَقْنَاهُنَّ إِلَّا إِذَا وَصِيَّتَيْنِ مِنْهُنَّ وَبِالْوَالِدَاتِ لِأُمَّهَاتِنِ بِمَا رَزَقْنَاهُنَّ مِنْهُنَّ وَالْوَالِدَاتُ لِحَدِّ نِسْفِ مِمَّا رَزَقْنَاهُنَّ إِلَّا إِذَا وَصِيَّتَيْنِ مِنْهُنَّ**۔

ظہار کے مسائل کتابوں میں شرح ہیں اس کا مفہوم ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو محرمات ابدیہ جن سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہے ان میں سے کسی سے تشبیہ دیدے

اس کو ہمارے مذہب میں لفظ ظہار سے تعبیر کیا جاتا ہے اور بیوی سے مقاببت حرام ہو جاتی ہے اس کے لئے بھی نص قرآنی موجود ہے، والذین یظہرون من نساءہم ثم یعیدون لما قالوا فتحریر رقبتہ من قبل ان یتماسا فذلکم توعظون بہ واللہ بما تعملون خبیر فمن لم یجد فمیام شہرین متتابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یمستطع فاطعام ستین مسکیناً، ظہار کی صورت میں بیوی کو حق حاصل ہے کہ شوہر سے علیحدگی اختیار کرے، اور اپنے اوپر قابو دینے سے انکار کر دے اور چاہے تو قاضی سے مرافقہ کر کے اپنی حفاظت کا بندوبست کر سکتی ہے، قاضی کو اختیار حاصل ہے، کہ شوہر کو قید کر دے یا جسمانی سزا دے اور بیوی سے تعلق کو روک دے اور اسکو مجبور کر دے کہ وہ کفارہ ظہار ادا کرے اگر وہ بیوی سے زن شونی کے تعلقات کو برقرار رکھنا چاہتا ہے۔

مبارات مبارات میاں بیوی کی علحدگی کی باہمی سمجھوتہ سے ایک شکل ہے، اس میں زوجین آپس میں ہر ایک کے دوسرے پر نکاح کی وجہ سے جو حقوق ہیں ان سے از خود دست بردار ہو جاتے ہیں جو دونوں فریق کو ایک دوسرے سے حاصل ہیں، اس سے بھی زوجین میں علحدگی اسی طرح ہو جائے گی جیسے خلع میں ہو جاتی ہے، یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار کے دائرہ اختیار میں ہے، اس کی تفصیلات فقہ کی مکتوبات کی کتاب الطلاق میں موجود ہیں۔

وصیت وصیت کا نفاذ بھی مسلم پرسنل لار کے حدود اختیار میں ہے، اور اس کے قوانین کا ایک حصہ ہے ہمارے مذہب میں قوانین کے تحت موصیٰ لہ کو اپنے حق میں وصیت کے نفاذ کے لئے عدالت میں دعویٰ کرنے کا حق حاصل ہے کیونکہ وصیت سے وہ اس چیز کا شرعی طور پر مالک ہو جاتا ہے جس کی اس

کے حق میں وصیت کی گئی ہے، ایسا میراث میں تین مقامات پر، من بعد وصیۃ یوصی، ایہا، کالفظ موجود ہے جس سے قطعی طور پر قرآن کی منشا کا پتہ چلتا ہے کہ وصیت کے نفاذ کو ایسا حاصل ہوگی، اور اس کا نفاذ ضروری بھی ہے۔

وصیت کے نفاذ کے لئے جو شرائط ہیں ان کا مفصل ذکر فقہ کی کتابوں میں موجود ہے مثلاً جس کے لئے وصیت کی گئی ہے، وہ وصیت کرنے والے کا وارث نہ ہو، ماشرک کی وصیت نہ کی گئی ہو، اور اگر مرض و فوات میں وصیت کی ہے تو ثلث مال سے زائد نہ ہو، تجبیز و تکفین اور ادائے قرض کے بعد وصیت کا نفاذ ہوگا اس کا بنیادی حکم قرآن میں ہے اور جزئی احکام فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہیں۔

۶۔ **عہدہ** عہدہ کے مقدمات کی سماعت بھی مسلم پرسنل لار کے دائرہ اختیار میں آتی ہے ہماری کتابوں میں اس کے واضح احکام موجود ہیں، ہمارا مذہبی قانون کہتا ہے کہ اگر عہدہ کرنے والے نے کسی کو کوئی چیز عہدہ کر دی اور اس کو قبضہ و دخل دے دیا تو وہ اس کا مالک ہو گیا، چاہے تحریری ہو یا زبانی اس کی کوئی قید نہیں، ابد عہدہ کرنے والے کے ورثہ کا حق بھی اس سے ساقط ہو گیا، حتیٰ کہ عہدہ کرنے والے کو بھی اس سے رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں، بخاری، ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے العاقد فہبتہ کالکلب یعود فاقبضہ، نفقہ کی کتابوں میں مفصل احکام ہیں، جو مستند روایتوں سے ماخوذ ہیں۔

حضانت بچے کا حق پرورش کس کو حاصل ہے، یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار میں شامل ہے، اس کا بھی شمار ہمارے مذہبی قوانین میں ہے مثلاً زوجین میں افتراق ہو گیا، بچہ گود میں ہے، بچہ باپ کی پرورش میں رہے گا یا ماں کی؟ ابو داؤد میں عبدالشہ بن عمرو کی روایت مسئلہ کی نوعیت کو واضح کرتی ہے روایت کے الفاظ ہیں۔ ان امرأۃ قالت یا رسول اللہ ان ابی

هل اكان بطنى له وعاء و حجرى له حوى و ثدى له سقاء و ذم
ابوہ انہ یزعمہ منی فقال علیہ السلام انت احق بہ ما لم
تتزوجی، بچہ ماں کے پاس ہے گا باپ کو اس سے چھیننے کا اختیار نہیں، اگر زبردستی
کرتا ہے تو عدالت میں دعویٰ کر کے بچہ کو حاصل کرنے کا حق رکھتی ہے، اور اخراجات
کو پورا کرنا باپ کی ذمہ داری ہوگی اگر باپ اس کی خلاف ورزی کرتا ہے تو عدالت اس کو
اخراجات دینے پر مجبور کر سکتی ہے،

نفقة | نفقہ کا عنوان بھی مسلم پرسنل لاہ کی فہرست میں ہے، نفقات کی بہت سی شکلیں
ہیں ان تمام کے احکام ہماری مذہبی کتابوں میں تفصیل سے مذکور ہیں مثلاً
شوہر پر بیوی کا نفقہ ضروری ہے، اس کے نفقہ میں خوراک پوشاک اور رہنے کا مکان شامل
ہے، بیوی کو شرعی قانون کے مطابق یہ حق حاصل ہے اس کے لئے وہ عدالت سے رجوع
بھی کر سکتی ہے یہ قانون بھی نص قرآنی سے ماخوذ ہے آیت ہے، **لینفق ذو سعة**
من سعته، دوسری جگہ ہے **علی المولود له رزقہن و کسوتہن بالمعروف**
مسلم شریف حجۃ الوداع کے باب میں ہے **لہن علیکم رزقہن و کسوتہن بالمعروف**،
اسی طرح بیوی کو اپنے مفقود الجہر شوہر کے مال سے نفقہ لینے کا حق حاصل ہے، اسی طرح ماں
باپ دادا دادی اگر محتاج ہیں تو ان کو بیٹیوں اور پوتوں سے خرچ لینے کا قانونی حق حاصل ہے،
اسی طرح بچہ کم عمر اور محتاج ہے یا عورت بالغ ہے مگر محتاج و عزیز ہے، یا بالغ مرد
محتاج ہے اور اس کے ساتھ اپا بچ ہے یا نانا بیٹا ہے تو ان کا نفقہ اس کے مستطیع رشتہ
داروں پر ضروری ہے، بالغ لڑکی یا اپا بچ لڑکے کا نفقہ والدین پر واجب ہے اور ان تمام
مستحقین نفقہ کو یہ حق حاصل ہے، کہ جن لوگوں کے ذمہ نفقہ کی اداگی ازر وئے شرع لازم ہے
ان پر قاضی کی عدالت میں دعویٰ دائر کر کے وصول کر سکتے ہیں قانون شرعی کے مطابق
یہ حکم نافذ العمل ہوگا۔

شفعہ

جاندار کی خریداری کا حق جو مشتری کی جائداد سے ملی ہوئی ہو یا وہ خود اس میں حصہ دار ہو یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار کے مدد و اختیار میں ہے، ایسی جائداد اگر مالک کسی دوسرے شخص کو فروخت کر دے تو عدالت میں دعویٰ کوہ کے اسی لاگت پر پڑوسی یا حصہ دار کو اس کے پانے کا حق شریعت نے تسلیم کیا ہے، اسی کو حق شفیعہ کہا جاتا ہے، یہ بھی ہمارے مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے، مسلم شریف کی روایت ہے،

فرضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالشفعة فان کل شرکة لم تقسم ربة او حائط لا یحل له ان یشیع حتی یوذن شریکہ فان شاء اخذ وان شاء ترک فاذا باع ولم یوذنہ فهو احق بہ،

اسی طرح بخاری شریف کی روایت میں یہ الفاظ ہیں، الجار احق بسبقہ (ای بقرہ) حق شفیعہ ہمارے مذہبی قوانین کا ہی ایک حصہ ہے، اور ہم اس کو نافذ العمل مانتے ہیں۔

وقف

وقف کا مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار میں شامل ہے اور اس کے دائرہ کار میں آتا ہے اسلامی اصولوں کے مطابق خدا کی راہ میں وقف کر دینے کے بعد اس جائیداد کی حیثیت تمام جائیدادوں سے الگ نوعیت کی ہو جاتی ہے، جو اختیارات کسی شخص کو اپنی جائیداد میں حاصل رہتے ہیں ان میں سے کوئی اختیار باقی نہیں رہتا ہے، کیونکہ اب جائیداد کسی کی بھی ملکیت میں نہیں رہ گئی اس لئے اس جائیداد کو نہ خریدا جاسکتا ہے، اور نہ بیجا جاسکتا ہے اور نہ وقف کے وراثت کو اس میں حق وراثت حاصل ہے، صحاح ستہ میں اس سلسلہ کی بہت سی روایتوں میں سے صرف مسلم شریف کی ایک روایت پیش ہے، عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں، اصحاب عمرہ

ارضا بخیبیر فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستامرہ فیہا فقال یا رسول اللہ ان اصیبت ارضنا بخیبیر تم اصب ما لا اقط هو

انفس عندی منه فما تامرنا به قال ان شئت حبست اصلها
وتمدت بها قال فتصدق بها امرانه لا یباع اصلها ولا تباع
ولا تورث ولا توهب، قال، فتصدق عمر فی الفقراء و فی القراب
و فی الرقاب و فی سبیل اللہ و ابن السبیل و الضیف و لا جناح علی
من ولیها ان یاکل منها بالمعروف او یطعم صدیقا غیر متمول
فید، روایت سے درج ذیل وقف کے مسائل مستنبط ہیں۔

ولایت ولایت کا شمار بھی مسلمانوں کے خصوصی قوانین میں کیا گیا ہے اور
مسلم پرسنل لار کے تحت آتا ہے، بہت سے امور میں حق ولایت
شریعت نے تسلیم کیا ہے، اور ہر جگہ اولیاء کے حقوق و فرائض کی بھی نشاندہی کر دی
گئی ہے، نکاح کا ولی، جنازہ کا ولی، یتیموں کے مال کا ولی، نابالغ اولاد کا ولی،
ہر ایک کے الگ الگ ضابطے ہیں، قرآن میں یتیموں کے اولیاء سے کہا گیا، اتو
ایمثنیٰ اموالہم ولا تبدلوا الخبیث بالطیب، نابالغ اولاد کے مال میں
بربنائے ولایت تصرف کا اختیار اور کچھ شرائط کے ساتھ بیع و شرا کا اختیار اولیاء کو حاصل
ہے یہ مسائل کتاب و سنت سے مستنبط۔

مسلم پرسنل لار جن قوانین کے مجموعہ کو کہتے ہیں ان کی طرف میرے مختصر اشاروں سے
سمجھ لیا گیا ہو گا کہ یہ تمام مسائل قرآن و سنت سے براہ راست اخذ کیے گئے ہیں اور ہمارے
مذہب کا حصہ ہیں، ان میں سے کسی جز کی نفی ہمارے مذہب کی نفی ہے، حکومت
جب مسلم پرسنل لار میں ترمیم و تفسیح کے ارادہ کا اظہار کرتی ہے تو اس کا دوسرے لفظوں
میں یہ معنی ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے مذہبی احکام میں بھی ہم دخل اندازی کرنے کے لئے
تیار ہیں۔

مسلم پرسنل لار کے جملہ مسائل کا ہمارے مذہب سے براہ راست تعلق کوئی دخل بھی

محمد افضل الحق قاسمی
اعظمی - جونپور

مسلم پرسنل لار کیا ہے

ہندوستان جب کابل سے برما تک پھیلا ہوا تھا اس وقت مسلمانوں کی حکومت شخصی تھی، لیکن حکمرانی کا طریقہ اصولی اور قانونی تھا، کیونکہ اسلام نے خلیفہ اور قاضی کے دو الگ الگ عہدے قائم کر رکھے تھے، عدلیہ اور انتظامیہ کو الگ الگ کر دیا تھا، اس کا سلسلہ ہمیشہ قائم رہا، انصاف کے ذمہ داروں کے عہدے تھے، منصف، قاضی اور قاضی القضاات اور انتظامی ذمہ داروں کے نام تھے، امیر، خلیفہ، وزیر نواب، بادشاہ، شہنشاہ۔

ہندوستان میں انصاف کے لئے اسلامی قانون بھی رائج تھے اور رسم و رواج سے بھی فیصلے ہوتے تھے، لیکن انتظام کے لئے کوئی بندھا کا نظام نہیں تھا بلکہ ہر علاقے اور حکومت اور ریاست کا راجہ، نواب، اور بادشاہ مطلق العنان تھا، پھر بھی قاضی اور قاضی القضاات کے فیصلے مانا کرتے تھے، جیسا کہ جہاں گیر کا واقعہ شہور ہے اس لئے اکبر نے اس پابندی کو اپنی آزادی کے لئے رکاوٹ سمجھ کر اسے ہٹانا چاہا تو مختلف مذاہب کو یکجا کرنے کے نام پر ایک دین الہی ترتیب کیا یا موجودہ اصطلاح میں یکساں سول کوڈ نافذ کرنے کی طرح ڈال دی اور فیضی اور ابوالفضل کی ذہانت نے

چند چروڑ کا کارنامہ انجام دیا۔ ایسے میں اگر مجدد الف ثانی احمد سرسندیؒ سرتیلی پر رکھ کر میدان میں نہ آگئے ہوتے، تو ہندوستان کا نقشہ ہی کچھ اور ہوتا، مگر انہوں نے سیلاب کا رخ بدل دیا، اور بدلا بھی تو صرف اپنی جرأت، ہوش مندی اور تقریر سے نہیں بلکہ اس میں تصوف، اتباع سنت اور روشن ضمیری کا بھی دخل تھا، ان کی یہ جنگ فالح اخلاقی اور عدم تشدد کی جنگ تھی، صبر آزما اور جرأت آزما جنگ تھی، اس جنگ کے بعد جب گرہ بیٹھ گئی تو اس میں سے عالمگیر پیدا ہوا جس نے حکمرانی کے لئے ایک عام قانون وضع کر دیا اس قانون کی بنیاد قرآن و حدیث اور اکابرین اسلام کے فتاویٰ پر تھی اس لئے اس کا نام فتاویٰ ہندیہ۔ اور فتاویٰ عالم گیری پڑ گیا ان فتاویٰ کو حکومت کی آئینی حیثیت اس وقت تک حاصل رہی جب تک انگریزوں نے آکر اسے منسوخ نہیں کر دیا اس کے بعد وہ آئین نہیں رہا بلکہ آئین کا مجموعہ اک تاز کنی دستاویز بن کر آج تک موجود ہے۔

۲

برطانوی سامراج ایسا غیر ملکی اقتدار تھا، جس نے عیسائی مذہب اور اس کے قانون سے گلو خلاصی کر کے دنیاوی اصولوں اور عقلی طریقہ کار کو مذہبی اصولوں پر ترجیح دی تھی، اور یودپ کی عام زندگی کو قیصر اور کلیسا میں تقسیم کر کے پرسنل زندگی اور سول زندگی بنا رکھا تھا، اس لئے جب وہ ہندوستان میں آیا تو انہوں نے اسلامی قانون صیح کر کے ایک نیا اصول وضع کیا اور اس کے لئے بہت سے نئے انتظامات کئے مثلاً حکمرانی کے اصول و آئین منضبط کر کے چیراسی سے لے کر وائسرائے تک کو اس کا پابند کر دیا اور اس طرح پابند کیا کہ سب سے زیادہ کی آزادی کے بعد بھی مرکزی حکومت ان اصولوں سے انحراف نہ کر سکی۔

دوسرا انتظام یہ کیا کہ فوجداری اور دیوانی کی الگ الگ عدالتیں قائم کر دیں، پھر

فوجداری عدالت کی نامزدگی کے لئے تقاضے قائم کر دیئے اور محکمہ مال کی نامزدگی کے لئے تحصیل بنادی اور ان سب کو مربوط کرنے کے لئے دو قسم کے آئین مرتب کر دیئے ، فوجداروں کے لئے تعزیرات ہند مرتب کر دی جس میں چوری ، دہشتی ، دھوکہ فریب کا قانون پورے ملک کے لئے یکساں بنا دیا ، چنانچہ چور چاہے سلطان ہو یا ہندو ، عیسائی ہو یا پارسی سب کو ایک قسم کی سزائیں ملنے لگیں اسی طرح دیوانی کے مالیات کا قانون یکساں نافذ کر دیا مگر عائلی مسائل کے لئے ہر فرقہ کو اپنے مذہب کے قانون پر عمل کرنے کے آزادی دے دی۔

اس لئے مسلمانوں کی وراثت ، نکاح طلاق وغیرہ کے مسائل ان کے مذہبی قانون کے مطابق ، اور ہندؤں عیسائیوں کے مسائل ان کے مذاہب کے مطابق طے ہونے لگے درنہزم و رواج کے مطابق فیصلہ ہونے لگے اس کے لئے انہوں نے شروع میں قاضی مقرر کئے جو اسلامی قانون نافذ کرتے تھے ، اس کے بعد سے کئی ضلعوں کے عام علاقوں کو پابند کر دیا کہ وہ مسلمانوں کے صرف عائلی مسائل ان کی مذہبی کتابوں کے مطابق طے کریں اس لئے ہدایہ اور شامی کے حوالے سے عدالتیں فیصلے کرنے لگیں اور جب ان حوالوں میں دشواری پیش آئی تو مختلف اہل علم نے عائلی مسائل کے لئے کتابیں مدون کر دیں ان میں سب سے مشہور و معتبر مولا کی کتاب ہے جو بے تو اک پارسی کی کتاب مگر اس نے نہایت امانت داری سے مسلمانوں کے مسائل ان کے حوالے اور ان کی تشریحات کر کے عدالتوں کا کام آسان کر دیا ، ان ہی محدود و مختصر عائلی مسائل کا نام مسلم پرسنل لا ر پڑ گیا۔ جو آج کل زیر بحث چل رہا ہے۔

۳

شکھ میں جب ملک تقسیم ہو جانے کے بعد تھے ہندوستان کا دستور بنا تو اسے مجاہدین آزادی نے مرتب کیا تھا اس لئے انہوں نے ہر ہندوستانی باشندوں کو مذہب کی آزادی ،

عمل کی آزادی، زبان کی آزادی بیان کی آزادی عطا کی۔

پھر لسانی اور مذہبی اقلیتوں کا وجود تسلیم کیا اور انہیں زندگی کے تمام بنیادی حقوق عطا کر دیے حتیٰ کہ اسے دستور ہند کا بنیادی حق بنا کر طے کر دیا کہ حکومت کسی مذہب کی نہیں ہوگی قانون تمام مذاہب کا احترام کرے گا اور انہیں نافذ کرے گا اس لئے دستور نے نہ صرف مذہبی فرقوں کو بلکہ قبائل کے رسم و رواج کو بھی آئینی حیثیت دے کر عید بیدار اور انتظامیہ کو پابند کر دیا کہ وہ اس کی مخالفت کریں

دستور ہند کی اس مقبولیت اور دور اندیشی کا نام سیکولرزم پر گیا، اس لئے جہاں مذہبی طور پر اکثریت خود مختار تھی، وہیں پرہر اقلیت بھی اپنے مذہبی و عائلی مسائل میں آزاد خود مختار اور خود کفیل بنا دی گئی، اور اس آزادی کی حفاظت کی ذمہ داری حکومت پر ڈال دی گئی یہ تھی ڈھائی سو سال کی آئینی تبدیلیوں کی مختصر کہانی جو سترہ تک ختم ہو گئی۔

۱۹۵۲ء میں حکومت ہند نے اپنے قانون فوج داری میں ترمیم کر کے دفعہ ۱۲۵ کی تشریح فرمائی، اور اس طرح قانون بنا دیا کہ نکاح طلاق، عدت اور نفقہ کا وہ سارا اسلامی قانون منسوخ ہو گیا، جواب تک مسلم پرسنل لا کے نام سے عدالتوں میں چل رہا تھا، اس میں صرف نفقہ کے مسئلہ پر مسلم ممبران نے احتجاج کیا تو حکومت نے ۱۹۷۷ء کا اضافہ کر کے انکی اشک شونی فرمادی مگر آہستہ آہستہ ۸۵ تک جب اس قانون نے مختلف عدالتوں کو الجھن میں ڈال دیا تو سپریم کورٹ نے ایسا فیصلہ سنایا جس سے معلوم ہوا کہ حکومت ہند نے ضابطہ فوجداری میں انقلابی تبدیلی کر کے دفعہ ۱۲۵ مرتب کیا تھا اور ۱۲۷ دفعہ کا اضافہ کر کے مسلمانوں کی اشک شونی کی خواہ مخواہ کوشش کی تھی، ورنہ اس کی کوئی قانونی بنیاد نہیں ہے، اس طرح دفعہ ۱۱۲۵ اصل ٹھہری اور ۱۲۷ اصل ہو گئی اور ویسے بھی یہ طفل نسل تھی، ورنہ ۱۲۵ کی اصل تشریح جس نے مسلم پرسنل لا کے تمام عائلی مسائل کو تباہ کر دیا تھا، اسے کسی نے ہاتھ نہیں لگایا تھا ورنہ کسی کو محسوس ہوا تھا کہ حکومت نے کیا

کر دیا ہے اور اس کی مار کہاں تک پہنچی ہے، افسوس کز قبیلہ مجنون کے نامزد، حکومت نے دراصل بیوی اور بیٹے کی نئی تعریف کر کے جو اقدام کیا تھا اس میں اس عورت کو بھی بیوی تسلیم کیا تھا جس کو طلاق دیدی گئی ہو یا جس نے خود طلاق لے لی ہو اور اب تک نکاح نہ کیا ہو، اس طرح بیٹا وہ نہیں ہے جو صلیبی اولاد ہو بلکہ وہ بھی ہے جو لے پالک ہو وغیرہ۔

ان دونوں تبدیلیوں نے قدر تا نفقہ کا مسئلہ پیدا کر دیا ہے کیونکہ جب مطلقہ عورت طلاق کے بعد بھی قانونی بیوی ہے تو اسے عمر بھر نفقہ دینا اس کا قانونی حق ہے، اسی طرح لے پالک ہو یا کوئی لڑکا ہو وہ لڑکا ہے اور وارث ہے تو اس قانون نے اسلام کے قانون وراثت، قانون نکاح، طلاق، عدت نفقہ اور اسلامی خاندان اور معاشرت کو تیس تیس کر دیا تھا اور آج تک وہ اسی طرح قانون ہے اور عدالتوں میں اسی پر فیصلے ہو رہے ہیں اور ہوتے رہیں گے سپریم کورٹ نے صرف اس کی تشریح کی ہے اور بنانے والے کو داؤ دی ہے اور صرف یہ ظاہر کر دیا ہے کہ اس کا دائرہ کار مسلم پرسنل لا سے بالاتر ہے اور قانون اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتا کیونکہ ضابطہ فوجداری عام ہے اور اصلاحی قانون ہے اس لئے جب تک دفعہ ۱۲۵ ضابطہ فرج داری سے مسلمانوں کو مستثنیٰ نہیں کیا جاتا، مسلم پرسنل لا کا جنازہ پارلیمنٹ کے سامنے رکھا ہے گا اور مسلم جماعتیں فاتحہ پڑھتی رہیں گی۔

وائے گروہ پس امروز بود فردائے

۳

کانگریس سرکار نے ایسے کئی قانون وضع کئے ہیں جن سے مسلم پرسنل لا مروج ہوا ہے اس سے اگر ان ضابطوں سے مسلمانوں کو مستثنیٰ کر دیا جائے تو مسلمانوں کو اپنا شخص قائم کرنے کی آزادی حاصل ہو سکتی ہے ورنہ اس "اکالہ لام" ہندوستان میں اس کا جو خطرے میں ہے، لیکن اگر مسلمان اس سے مستثنیٰ ہو جاتے ہیں تو ضرورت ہوگی کہ کم از کم عائلی مسائل

کے لئے اک ایسا مجموعہ مرتب کر دیا جائے جس میں ہر بات کے تمام اصولی مسائل بھی ہوں دلائل بھی حوالہ جات بھی اور اس کے لئے فتاویٰ عزیز، فتاویٰ رشیدیہ، فتاویٰ مولانا بعد الحی، کفایت المفتی، فتاویٰ امدادیہ، فتاویٰ دارالعلوم، اور فتاویٰ رحیمیہ، نیز فتاویٰ محمودیہ سے اتنا مواد اکٹھا ہو سکتا ہے کہ وہ دوسری فتاویٰ عالمگیری مرتب ہو جائے، جو معتبر بھی ہو مفصل بھی، مدلل بھی، اور یہ کام دارالعلوم دیوبند بھی کر سکتا ہے اس کے وہ فضلاء بھی جو فتاویٰ کا کام کرتے ہیں، پھر عدالتوں کو کسی غیر مسلم کی کتاب کا حوالہ دینے کی ضرورت نہیں ہوگی اور اسلام کی ایسی دستاویز تیار ہو جائے گی جو ان مسائل پر دوسروں کے شبہات کا ازالہ کر سکے دیکھنا ہے اس کی ترتیب کی توفیق کس کو ہوتی ہے پرسنل لار بورڈ اور مجلس شرعیہ بھی کاش یہ درد بھری صدا سن سکتے۔

کس بیدار درسخنی آید سواراں را چہ شد

بہ بن بن بن بن بن بن بن بن بن بن بن

مَوْلَانَا عَزِيزُ اللّٰهِ اعْظَمٰی
فاضل دیوبند

مسلموں پر سن لاءِ ماضی و حال کے آئینہ میں

ہندوستان ایک سیکولر کنٹری اور جمہوری ملک ہے، یہاں ہر فرقہ کے لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل ہے، اور ایک ترقی پسند ملک کے لئے ضروری ہے کہ اس ملک میں بسے والے لوگوں کو مذہب کی لائن سے ہر قسم کی آزادی ہو، مذہب اور دھرم کی باتوں پر آزادی سے عمل کر سکتا ہو، حکومت کی جانب سے روک ٹوک نہ ہو، پابندی نہ ہو، سیکولر اور جمہوریت کا یہی مطلب ہے، جس ملک میں مذہبی آزادی نہیں، مذہب کی باتوں پر عمل کرنے کی اجازت نہیں وہ ملک قطعاً سیکولر نہیں ہو سکتا، اور نہ وہ ملک سائنس اور ٹکنالوجی، معاشی و اقتصادی اور تعلیمی و اخلاقی میدان میں ترقی کر سکتا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ ہر وقت

RELIGIONI (مذہب اکا کوئی نہ کوئی مسئلہ حکومت کے سامنے کھڑا رہے گا، جس کا حل کرنا بھی ناگزیر ہوگا، اس طرح حکومت کی ساری طاقت اس سے بٹھنے میں صرف ہو کر رہ جائے گی دوسرے امواد اور علم و فنون کی طرف توجہ کرنے کا موقع ہی نہیں ملے گا۔

یہی وجہ ہے کہ جس ملک میں *Secularism* (مذہب) اور مذہبی امور کی چوٹ ہوتی ہے

اس ملک کو عوام کی ذہنی، فکری، اور تعلیمی و اخلاقی طاقت حاصل ہوتی ہے، اور وہ ملک بہت تیزی سے ترقی کرتا ہے۔

انگریز جب ہندوستان میں آیا اور حکومت پر قابض ہو گیا تو ساتھ ہی عدل و انصاف کی عدالت بھی اس کے ہاتھ میں چلی گئی، اور ہندوستان نیوں کے مقدمات برطانوی جج کے ذریعے طے کئے جانے لگے، انگریزی عدالت کی جانب سے جو فیصلے کئے جاتے وہ سب یکساں ہوتے، اس میں فرقے کی تقسیم نہیں ہوتی عدالت کا یہ رویہ تھوڑے ہی دنوں چلنے پایا تھا، کہ انگریزی ججوں کو اس بات کا احساس ہوا کہ یہ طریقہ عدل و انصاف غلط ہے، اس ملک میں مختلف نظریے کے لوگ ہیں ہر ایک کے ساتھ یکساں معاملہ کرنا سراسر غلط اور ملکی مصلحت کے خلاف ہے، چنانچہ دارن ہیسٹنگز وہ پہلا گورنر جنرل ہے جسے سب سے پہلے احساس ہوا، اور اس نے اپنے ۱۷۷۲ء کے انتظامی منصوبے میں ضلع کے کلکٹر کو ہدایت دی کہ۔

”وراثت، ازدواج، ذات پات اور دیگر مذہبی رواجوں اور طریقوں سے متعلق امور میں مسلمانوں کے معاملات میں قرآن کے اصولوں اور ہندوؤں کے معاملات میں شائستروں کے اصولوں کے مطابق فیصلہ کریں“

”آؤٹ لائنس آف انڈین لیگل ہسٹری کا مصنف اس کی تشریح کرتے

ہوئے لکھتا ہے،

”دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہندوؤں کے معاملات میں ہندو قانون اور مسلمانوں کے معاملات میں اسلامی قانون کا اطلاق کیا جائے“ ۱۳۳۲
۱-۵

اسی کتاب کا مصنف ”ہندوؤں اور مسلمانوں کے ذاتی قوانین“ کے عنوان کے تحت لکھتا ہے

”ان تمام دفعات میں جو اپنے زمانہ میں دارن ہیسٹنگز نے بینکال کے انتظام عدل

کے لئے وضع کی تھیں سب سے زیادہ پر معنی اور دیر پا وہ دفعہ تھی جس نے بعض معاملات میں ہندو قانون کے ہندوؤں پر اور اسلامی قانون کے مسلمانوں پر ہدایت کی تھی تقریباً دو سو سال گزرنے کے بعد آج بھی پست ٹری حد تک اس اسکیم پر عمل ہو رہا ہے، آج بھی ہندوؤں کے ذاتی قوانین کے ذریعہ ان کے معاملات کا تصفیہ ہوتا ہے، جیسے تنہیت، شترکہ خاندان، قرض داری، بیواہ، وراثت، جانشینی، استری دھن عورتوں کی جائیداد، نان نفقہ اور مذہبی اوقاف وغیرہ، اسی طرح مسلمانوں پر ازدواج، طلاق، نہر، وراثت اور اوقاف وغیرہ معاملات میں اسلامی قانون کا اطلاق ہوتا ہے۔“

وارن ہسٹنگز کی اس پالیسی کو بعد میں آنے والے ہر برطانوی گورنر جنرل اور سپریم کورٹ کے ججوں نے سراہا اور اس پر براہ عمل کرتے رہے اور وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کا کھل کر اعتراف کرتے رہے، چنانچہ ایکٹ آف سیلینٹ ۱۷۸۱ء کی اہم دفعات میں ایک اہم دفعہ یہ بھی تھی، کہ۔

”وراثت، معاہدہ اور جانشینی کے معاملات میں کسی بھی شخص پر محض اس لئے سپریم کورٹ کے اختیار سماعت کا اطلاق نہیں ہو گا کہ وہ کپنی گورنر جنرل اور کونسل یا کسی برطانوی رعیت کی ملازمت میں تھا“

اس کی وضاحت کرتے ہوئے کتاب مذکور کا مصنف لکھتا ہے۔

”اب ایکٹ آف سیلینٹ کے ذریعہ اس بات کی مراحت کو ہی گئی تھی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے ان سبھی تنازعات کا تصفیہ جو زمین، یا جائیداد کی وراثت یا جانشینی کے بارے میں ہوں یا فریقین کے درمیان معاہدات یا دیگر معاملات کے بارے میں ہوں مسلمانوں اور ہندوؤں

کے اپنے اپنے قوانین اور مرد و جہ طریقوں کے مطابق ہو گا۔
 وارن ہسٹنگز وہ پہلا شخص ہے جس نے انگریزی دور حکومت میں ہندوؤں اور
 مسلمانوں کے شخصی قوانین کی داغ بیل ڈال اور آخر تک اس پالیسی پر عمل کرتا رہا، لیکن شروع
 شروع میں اس پالیسی پر عمل کرنے میں برطانوی ججوں کو تھوڑی بہت پریشانی ہوتی وہ اس
 کی یہ تھی کہ انگریزی زبان میں دونوں طبقوں کے شخصی قوانین کا کوئی مستقل مجموعہ نہیں تھا
 اور جو تھا تو سنسکرت اور عربی زبان میں تھا اور انگریز جج اس سے ناواقف تھے، اس
 لئے ضرورت اس بات کی تھی کہ انگریزی زبان میں دونوں طبقوں کے شخصی قوانین کے
 مستند اور معتبر مجموعے تیار کرائے جائیں جن کی روشنی میں برطانوی جج فیصلہ کر سکیں، اس
 کام کے لئے۔۔۔ وارن ہسٹنگز نے بنگال کے قابل ترین دس پنڈت بلائے، ہندو قانون
 کی مستند ترین قدیم و جدید کتابیں جمع کی گئیں اور سنسکرت زبان میں ہندو کوڈ کے نام سے
 ایک مجموعہ تیار کرایا گیا پھر اسے فارسی میں منتقل کرایا گیا اس کے بعد نقیض براہسی ہیلپیڈ نے
 انگریزی میں ترجمہ کیا اور ہیلپیڈ کا مجموعہ قانون ہندو سے مشہور ہوا۔

ہندو قانون کے بالمقابل اسلامی قانون کے ایک مجموعہ کی ضرورت تھی اس کے
 لئے بہ تجویز پاس ہوئی کہ ہدایہ کا جو بہت جامع اور احکام شرعیہ کو حاوی ہے ترجمہ کیا
 جائے لہذا چار عالموں نے اس کا فارسی میں ترجمہ کیا اور پھر ہیلپیڈ نے فارسی ترجمہ کو
 انگریزی میں منتقل کیا اس طرح اس وقت ہندو اور اسلامی قانون کے دو مجموعے مرتب
 ہو گئے تھے۔

تاہم وارن ہسٹنگز کے زمانہ میں شخصی قوانین کے سلسلہ میں جو پیشرفت ہوئی
 اسے عدالت کی لائن سے تو عملی جامہ پہنایا گیا لیکن دونوں طبقوں کے ذاتی قوانین کی
 تدوین و تحقیق کا جو نیا سلسلہ شروع ہوا تھا اس میں کوئی خاص ترقی نہیں ہوئی البتہ
 بعد کے زمانے میں اس پر بہت کام ہوا اور ہندو اور اسلامی قانون کے بارے میں

کئی ایک کتابیں لکھی گئیں۔

کلکتہ سپریم کورٹ کے جج جنس جسکا قیام ہندوستان میں پانچ سال تک رہا ہے ایک زبردست ماہر لسانیات تھا اس نے اپنے قیام کے دوران ہندوستانی طور طریقوں اور قوانین کا مطالعہ کیا اور ہندو مسلم شخصی قوانین کی حفاظت کی ان الفاظ میں پر زور تائید کی :-

” اس سے زیادہ اور کوئی معقول بات نہیں ہو سکتی کہ آپسی تنازعات کا تصفیہ ان قوانین کے مطابق کیا جائے جنہیں ہمیشہ متعلقہ فریقین نے زندگی کے طور پر پتہ اور روزمرہ کے معاملات میں قابل اطلاق اصولوں کی حیثیت دی ہو، اور نہ ہی اس سے زیادہ کوئی ہوش مندی کی بات ہوگی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو بذریعہ قانون اس بات کی گرفت دی جائے کہ ان کے شخصی قوانین کی جن کا وہ احترام کرتے ہیں اور جن کے خلاف کسی قسم کی دست درازی کو وہ انتہائی تکلیف دہ زیادتی سمجھیں گے، حفاظت کی جائے، اور اس کی جگہ کسی ایسے نئے نظام و طین کو ان پر مسلط نہ کیا جائے جس سے وہ کوئی واقفیت نہ رکھتے ہوں، اور جس کے بارے میں وہ یہ سمجھیں کہ اسے ان پر سختی اور عدم روا داری کے جذبہ سے مسلط کر دیا گیا تھا۔“

جنس نے جہاں ہندو مسلم شخصی قوانین کی پر زور تائید کی وہیں پر قوانین کی تحقیق و تدوین کے کام کو بھی آگے بڑھایا، اس کی تجویز تھی کہ۔

”جسٹینین کے پیش قیمت مجموعات یعنی پینڈیکٹس کے نمونہ پر ہندو اور اسلامی قانون کے ایسے مجموعے تیار کر لئے جائیں جو اپنی جگہ مکمل ہیں ان کی تیاری نہایت لائق ترین ہندوستانی ماہرین کریں، اور ان کا صحت

کے ساتھ انگریزی زبان میں لفظ بہ لفظ ترجمہ کیا جائے اگر ان مجموعہات کی نقلیں صدد دیوانی اور سپریم کورٹ کے دفتر میں رکھ دی جائیں اور انہیں میا انصاف مان کر بوقت ضرورت ان کی طرف رجوع کیا جائے تو ہمیں اپنے سامنے آئے ہوئے مقدمات کے لئے شاید ہی کبھی قانون کے قابل اطلاق اصولوں کی کم مانگی کا احساس ہو، کیونکہ مجموعہات کی موجودگی میں یہ پتہ لگانا کہ قانون کے کون سے اصول نفاذ میں ہیں، بہت آسان ہے۔“

جونس کے بعد اس میدان میں بہت ترقی ہوئی اور ہندو مسلم شخصی قوانین پر اعلیٰ معیار کی متعدد کتابیں لکھی گئیں، جن میں چند یہ ہیں۔

۱ کنسٹرینس اپان ہندولار (ہندو قانون پر ایک نظر) ۱۸۷۴ء

مصنف: سرفرانسس (جج سپریم کورٹ)

۲ پرنسپس اینڈ پریسیڈنٹس آف ہندولار (ہندو قانون کے اصول و نظام) ۱۸۳۹ء

مصنف: سرولیم ہے میکناٹل

۳ پرنسپس اینڈ پریسیڈنٹس آف محڈن لار (اسلامی قانون کے اصول و نظام) ۱۸۲۵ء

مصنف: سرولیم ہے میکناٹن

۴ ہندو قانون و رواج — مصنف: مین

۵ لار آف انہرنٹس — مصنف: نیسل یسل

(قانون وراثت)

غرض کہ برطانوی دود اقتدار میں مسلمانوں کے معاملات ان کے اپنے قانون کے مطابق تو طے کیے جاتے ہی تھے آزادی کے بعد بھی اسی پالیسی پر عمل ہوتا رہا ہے اور ان کے فیمل مسائل پر...

— Muslim Family LAW کا اطلاق اب بھی کیا جاتا ہے۔

دستور ہند اور مسلم پرسنل لاء دستور ہند کی رو سے ہندوستان ایک سیکولر ریپبلک ہے

ملک ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان کا کوئی خاص سرکاری مذہب نہیں وہ تمام مذاہب کی عزت کرتا ہے، ان کے پیروں کو اپنے مذہب پر عمل کرنے اور اپنے یقین و اعتماد کے مطابق عبادت کرنے کی مکمل آزادی ہے۔

ہندوستانی دستور کی دفعہ ۲۵ (۱) :-

”تمام اشخاص کو آزادی ضمیر اور آزادی سے مذہب قبول کرنے، اسکی پیروی

اور تبلیغ کرنے کا مساوی حق ہے بشرطیکہ اس عامہ، اخلاق عامہ، صحت عامہ اور اس حصہ کی دیگر توضیحات متاثر نہ ہوں۔“

(بجارت کا آئین مذہب کی آزادی کا حق ص ۱۲۶)

کے مطابق عوام کو آزادی سے مذہب اختیار کرنے، اس کی تبلیغ و اشاعت اور اس پر عمل کرنے کا مساوی حق حاصل ہے، شرط یہ ہے کہ اس عامہ وغیرہ کو کوئی خطرہ نہ ہو، اسی طرح دستور ہند کی دفعہ ۱۳ (۲) :-

”مملکت کوئی ایسا قانون نہیں بنائے گی جو اس حصہ سے عطا کئے

ہوئے حقوق کو چھین لے یا اس میں کمی کرے، اور کوئی قانون جو اس فقرہ کی

خلاف ورزی میں بنایا جائے۔ خلاف ورزی کی حد تک باطل ہوگا“

ایضا (بنیادی حقوق ص ۳۸)

کے مطابق حکومت کوئی ایسا قانون نہیں بنائے گی، جو عطا کئے ہوئے حقوق (مثلاً مذہبی امور کی آزادی وغیرہ) کو چھین لے یا اس میں کمی کرے، اگر کوئی قانون کسی بنیادی حق کو متاثر کرتا ہے، تو وہ غیر آئینی قرار پائے گا، چنانچہ ہمارے سامنے اس کی کئی ایک مثالیں موجود ہیں۔

(۱) سپریم کورٹ نے صغیر احمد بنام اتر پردیش سرکار۔ ۱۹۵۴، ۷۲۸، ۱۹، ۱۰ اور

اور دہریپ چند بنام اتر پردیش سرکار — 1950S, C, 668, R, اور دہریپ
میں اسی فیصلہ پر عمل کرتے ہوئے ان قوانین کے غیر آئینی ہونے کا اعلان کیا گیا تھا جو
بنیادی حقوق کو متاثر کرتے تھے۔

۲ اور آخر میں سپریم کورٹ نے کیشور چند بھارتی بنام کیرل سرکار 1973S, R, اور دہریپ
1491, C کے فیصلہ میں ایک اصول مرتب کیا جس نے پارلیمنٹ کے ذریعہ بنیادی حقوق
کو متاثر کرنے والی کسی بھی تبدیلی کا دروازہ بند کر دیا اس فیصلہ میں سپریم کورٹ نے

DOCTRINE, OF, BASIC STRUCTURE,

مرتب کیا جس کے مطابق پارلیمنٹ، دستور کی ان پانچ بنیادی باتوں کو کسی بھی تبدیلی کے ذریعہ
ختم نہیں کر سکتی جن پر دستور کے بنیادی ڈھانچہ کا انحصار ہے، ان پانچ باتوں میں ایک دستور
کی سیکولر شکل بھی ہے، اس طرح دفعہ ۴۲ کو بنیاد بنا کر جو بھی قانون بنے گا وہ غیر آئینی
ہوگا اس لئے کہ وہ مذہبی آزادی کے بنیادی حقوق کو متاثر کرتا ہے۔

۳ اسی طرح سپریم کورٹ نے ۱۹۸۰ء میں کرشنا سنگھ بنام متھرا پیرے کے مقدمہ میں
الہ آباد ہائی کورٹ کے جسٹس کیرتی کو یہ کہتے ہوئے متنبہ کیا گیا کہ ہسٹری رائے میں ہائی کورٹ
کے جسٹس نے یہ بات سامنے نہیں رکھی کہ دستور ہند کی

فریقین کے پرسنل لار کو بھٹ کا موضوع نہیں بنائے گا، فریقین کے پرسنل لار کا نفاذ
کرتے ہوئے وہ (جج) اپنے خیالات کا اظہار نہیں کر سکتے، بلکہ انہیں ہندو پرسنل لار کے مستند
اور مسلم قوانین کا ہی نفاذ کرنا چاہیے، دیکھئے 1980, C, 5, R, اور دہریپ۔

دستور ہند کی واضح دفعات اور مسلم پرسنل لار کے بارے میں سپریم کورٹ کی سابقہ
پالیسی کا پتہ چلتا ہے کہ ہندوستان میں تمام مذاہب کے لوگوں کو مکمل مذہبی آزادی سے
اپنے اپنے مذہب اور دھرم پر پوری آزادی سے عمل کر سکتے ہیں، سرکار اس میں کوئی
مداخلت نہیں کرے گی اور نہ کوئی ایسا قانون ہی بنائے گی جس سے عطا کردہ حقوق متاثر

ہوتے ہیں۔

عدالت اور مسلم پرسنل لا آزادی کے پہلے اور آزادی کے بعد ہندوستان کی عدلیہ اس بات کی تکلف تھی کہ وہ مسلمانوں کے فیصلی مسائل

میں خود ان کے مذہب کے قانون کے مطابق فیصلہ کرے، مذہب سے ہٹ کر قطعاً کوئی فیصلہ نہ کرے، چنانچہ انگریزی دور حکومت میں پرلومی کونسل نے اپنے زیر سے عدالتوں کو ایک حکم نامہ کے تحت بتایا کہ۔

وہ فقہاء اور علماء کی توفیحات و تشریحات کے مطابق ہی فیصلہ کریں خود قرآن و حدیث کی تشریح نہ کریں دیکھئے۔ R, 1898, 1 و 2

آزادی کے بعد بھی عدلیہ اسی اصول پر کار بند رہی جیسا کہ کرشنا سنگھ بنام متھرا پیرے کے مقدمہ سے پتہ چلتا ہے۔

موجودہ سپریم کورٹ اور مسلم پرسنل لا ان واضح دفعات اور نظائر کے پیش نظر سپریم کورٹ نے مطلقہ

عدالت کے نان نفقہ کے بارے میں جو فیصلہ دیا ہے وہ غیر آئینی ہے اور اس سلسلہ میں قرآن کریم کے جس انگریزی ترجمہ کا سہارا لیا گیا ہے، وہ بالکل غیر معتبر ہے، اور خود دوسرے انگریزی ترجمے کے مخالف ہے، حج محرم کو چاہیے تھا کہ قرآن کے کسی مستند اور معتبر ترجمہ کو سامنے رکھتے، یا کم از کم مسئلہ کی نزاکت کو سمجھتے ہوئے ہندوستان کے مستند علماء کی رائے معلوم کر لی جاتی اس کے بعد فیصلہ دیا جاتا کہ مگر افسوس کہ کسی پر عمل نہ کیا گیا، بلکہ شاید کسی سمجھ بوجھ منسوبے کے تحت ایسا فیصلہ دیا گیا، جو ہر پہلو سے غیر آئینی قرار پایا۔

حاصل یہ کہ سپریم کورٹ کا یہ فیصلہ اسلامی قانون کے خلاف تو ہے ہی ساتھ ہی ساتھ سپریم کورٹ کے سابقہ فیصلوں اور دستور ہند کے بھی خلاف ہے، پھر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ آخر حکومت کیوں خاموش ہے، اور سپریم کورٹ کے اس غیر آئینی فیصلہ پر خاتون

کی شکل میں مناسدی کا اظہار، اور دستور ہند کی دفعہ ۲۵ (۱) کو پامال کر کے عوام کے اعتماد کو ختم کر رہی ہے، بعض محال اگر حکومت اس فیصلہ کو واپس نہیں لیتی یا مسلمانوں کو مستثنیٰ نہیں کرتی تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ عملاً دفعہ ۱۳ (۲) اور دفعہ ۲۵ (۱) کو باطل اور کالعدم قرار دیتی ہے، اور عوام کو عطا کردہ حقوق سے محروم کر کے ایک غیر جمہوری حکومت کا اعلان کرتی ہے جو دستور ہند کی رو سے سراسر غلط ہے

مسلم پرسنل لار اور باطل طاقتیں | مخالفین کی یہ دلیل کہ مسلم پرسنل لار اگرچہ شریعت سے متعلق ہے لیکن جس طرح اس

سے قبل CRIMINAL, LAW (قانون فوجداری) ختم کیا جا چکا ہے، اسی طرح مسلم پرسنل لار کو بھی ختم کیا جاسکتا ہے، بالکل بے جوڑ اور بے وزن ہے، اس کے چہرہ جہ ہیں ۱۶ پہلی بات یہ کہ CRIMINAL, LAW اور MUSLIM, FAMILY, LAW میں بڑا فرق ہے، ایک کا تعلق حکومت سے ہے اور ایک کا تعلق انسان سے FAMILY, LAW کے خاتمے سے انسان کی معاشرتی اور اخلاقی حالت متاثر ہوتی ہے جبکہ CRIMINAL, LAW مجرموں اور غیر سماجی عناصر کو متاثر کرتا ہے اس لئے اس کے خاتمہ کو FAMILY, LAW کے خاتمے کی بنیاد بنانا کسی طرح ٹھیک نہیں ہے۔

۲ دوسری بات یہ ہے کہ ۱۸۶۲ء میں اسلام کے CRIMINAL, LAW کو ختم کر کے جو INDIAN, PENAL, LAW بنا اس میں مسلمانوں کے نکاح، مہر، طلاق، میراث اور وراثت جیسے مالی مسائل کا فیصلہ MUSLIM, FAMILY, LAW کے مطابق ہی کیا گیا، اور آزادی کے بعد بھی اسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

۳ تیسری بات یہ ہے کہ مسلم پرسنل لار میں جب کبھی تبدیلی کا مسئلہ سامنے آیا تو سب سے پہلے مسلم عوام کی رائے مان لی گئی اگر رائے عامہ، تبدیلی کے حق میں ہے، تب تبدیلی کی گئی ورنہ نہیں، اور نیز اس وقت حکومت کی بھی ذمہ داری ہوتی ہے، کہ وہ تبدیلی اور

عدم تبدیلی کے بارے میں مسلم عوام کی رائے عامہ کا پتہ لگائے۔

آؤٹ لائنس آف لیگل میسٹری کا مصنف لکھتا ہے۔

”اسلامی قانون میں تبدیلی کے لئے حکومت ہند اپنی طرف سے کوئی پیش

قدمی اس وقت تک نہیں کر سکتی جب تک کہ ایسی تبدیلی کی حمایت میں خود

مسلمانوں کی طرف سے ایک مضبوط رائے عامہ تیار نہ ہو۔ (صفحہ ۱۰۵۸)

چنانچہ ۱۹۳۹ء میں مسلم عوام کی مانگ پر حکومت نے

DISSOLUTION OF MUSLIM MARRIAGES ACT

بنایا جس میں وہ G. AROUNDS بنائے گئے جن کی وجہ سے عورت عدالت کے ذریعہ
فسخ نکاح کرا سکتی ہے، اس قانون کے ماخذ قرآن، حدیث اور اجماع و قیاس تھے۔

پھر یہ بات سمجھ سے بالاتر سیکرٹری سپریم کورٹ نے مطلقہ عورت کے نان نفقہ کے بارے میں
ایسا فیصلہ کیوں دیا جس سے دستور ہند کی دفعات ٹوٹیں، کسی کے مذہب پر براہ راست
ضرب پڑے، حکومت سے عوام کا اعتماد اٹھے، اور خود سپریم کورٹ کی عظمت اور اہمیت
لوگوں کے دلوں سے اٹھ جائے، پھر ستم بالائے ستم یہ کہ حکومت اس فیصلہ پر جب کہ ہر طرح
سے واضح ہو چکا ہے کہ غیر آئینی اور غیر اخلاقی ہے، ہاتھ پر ہاتھ دھرے خاموش بیٹھی ہے
اور سکوت کی شکل میں رضامندی کا ثبوت دے رہی ہے۔

ایسی صورت میں حکومت کے بارے میں ہندوستانی مذاہب کے لوگ عموماً اور

مسلمان خصوصاً گیارے رکھ سکتے ہیں، ظاہر ہے، حکومت سے ہم پر زور مطالبہ کرتے ہیں
کہ دفعہ ۱۲۵ میں ترمیم کرے یا مسلمانوں کو اس سے مستثنیٰ کر کے مسلم پرسنل لار کو بحال رکھے
ورنہ ہم یہ سوچنے پر مجبور ہونگے کہ حکومت کا ذہن مسلمانوں کی طرف سے صاف نہیں ہے
لیکن اسے بھی یاد رکھا جائے کہ مذہب اور دھرم بلا تفریق ہر ایک کو جان سے زیادہ پیلا
ہوتا ہے، اذنی مذہب پر جان قربان کر سکتا ہے، مگر مذہب قربان نہیں کر سکتا، مسلمان

مذہب پر کسی قسم کی اپنچ آنے نہیں دے گا، جان کی بازی آئے گی، جان دے دیگا، تن من دھن سب کچھ قربان کر دے گا۔

انتباہ و اختتام | شاید یہ فلسفہ قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے کہ جب کسی قوم کی صورت مسخ لکرنی ہوتی ہے یا اس کا وجود ختم کرنا ہوتا ہے۔۔۔

۱ تو سب سے پہلے اس کے نظریات و عقائد پر چور دروازہ سے حملہ کیا جاتا ہے، اس کے جزوی، کلی بنیادی و غیر بنیادی مسائل و عقائد پر فحشی کاری ضربیں لگائی جاتی ہیں، اس کے لئے کبھی زبان و قلم کا سہارا لیا جاتا ہے، کبھی حکومت کی خاص مشینری کو آلہ کار بنایا جاتا ہے، اور کبھی عدل و انصاف کے ایوان کی راہ سے۔

۲ کبھی تعلیم کی راہ سے کمزور کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، تسلیم کا خاص انتظام نہیں کیا جاتا، اعلیٰ تسلیم کے مواقع بہت کم فراہم کئے جاتے ہیں پھر حصولِ تعلیم کے بعد جگہ نہیں دی جاتی حکومت کی اس سردہری سے قوم مایوس ہو کر تسلیم کی طرف خاص توجہ نہیں دیتی، نتیجہً قوم کے نو نہال بچے تعلیم سے کورے ہوتے ہیں، جب کہ ایک ترقی پسند قوم کے لئے اعلیٰ تسلیم کا ہونا ضروری ہے۔ تاکہ تعلیمی و ثقافتی میدان میں نمایاں خدمات انجام دے سکے۔

۳ قوم کی ترقی میں معاش اور اقتصاد کو کافی دخل ہے، اچھی اقتصادی پوزیشن ایک ترقی یافتہ قوم کی علامت ہے۔ اقتصاد کی پوزیشن اچھی ہے تو زندگی کے ہر میدان میں آگے بڑھ سکتی ہے، کمزور کرنے کے لئے اس حربہ کو بھی استعمال کیا جاتا ہے بڑھتی ہوئی قوم کو اقتصادی مسائل میں الجھا کر ترقی روک دی جاتی ہے، نتیجہً یہ ہوتا ہے کہ وہ روز بروز کمزور ہوتی جاتی ہے، ادراک و قوت ایسا آتا ہے کہ اس کی تمام صلاحیت معاش مسائل کے حل میں فنا ہو کر ختم ہو جاتی ہے۔

۴ اور جب ان باتوں کا رد عمل خاطر خواہ ظاہر نہیں ہوتا اور مقصد میں کامیابی نہیں

ہوتی ہے، تو براہ راست مذہب پر حملہ کیا جاتا ہے اور سیم حزب لگائی جاتی ہے تاکہ قوم
 اکتا کر تبدیلی، مذہب یا اپنا دھرم بچانے کے لئے ملک بدر ہونے پر مجبور ہو جائے۔
 آج جو کچھ ہندوستان میں ہو رہا ہے وہ ایک منظم سازش اور منصوبہ بند اسکیم
 کے تحت ہو رہا ہے، مسلم رہنماؤں لیڈروں اور عوام کا ان سے واقف ہونا اور ان سے
 حفاظت کی تدبیر کرنا وقت کا سب سے اہم فریضہ ہے۔

.....

ڈاکٹر طاہر علی خان
 جَامِعَةُ مَكِّيَّةِ اِسْلَامِيَّةِ
 نئی دہلی

شرعیات ایک یا مسلم پر سنالان

اور اس میں تبدیلی کے مطالبہ کے پس پشت اسباب و محرکات

مسلمان کی زندگی میں شرعیات کی اہمیت | اسلام ایک مکمل مذہب، اللہ

کا آخری پیغام اور ناقیامت ناقابل ترمیم منابطہ حیات ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

الْيَوْمَ اكْتَمَتْ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ

اَقَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَّتَ

لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِينًا ط

(المائدة - آية ۷)

ایک اور جگہ ارشاد خداوندی ہے۔

اِنَّ الدِّيْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ

(آل عمران آیت ۱۹)

اسلام چند مخصوص مذہبی عبادات کے ادا کر لینے اور چند رسومات کے بجالانے

بلاشبہ دینِ رُحوق اور مقبول اللہ تعالیٰ

کے نزدیک اسلام ہی ہے ۰۰

دینِ دکی حیثیت سے پسند کر لیا۔“

کا نام نہیں ہے۔ بلکہ یہ زندگی کے ہر شعبہ کے لئے منطبق اور قوانین پیش کرتا ہے، ان تمام ضوابط و قوانین کو جو اس دین خداوندی نے انسان کو اس کی عبادات، مناکات، معاملات، عقوبات، معاشرت، معاشیات، سیاسیات اور وراثت و عیزہ کے سلسلہ میں عطا کئے ہیں شریعت کہتے ہیں جس کی بنیاد قرآن و سنت ہے اور جس کے ماخذ قرآن و سنت اجماع و قیاس، استحسان و استصلاح، استدلال و تقاضا وغیرہ ہیں، شریعت اسلامیہ میں اللہ تعالیٰ کو ہی فرماں روا ہے، حقیقی تسلیم کیا گیا ہے، اور اسی کو حلال و حرام کا اختیار حاصل ہونے کا عقیدہ بنیادی عقیدہ مانا گیا ہے، نیز اللہ کو یہ اختیار نہیں دیا گیا ہے، کہ وہ کسی چیز کو حلال اور کسی کو حرام قرار دے سکے :-

وَلَا تَقُولُوا مِمَّا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمْ
الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا
حَرَامٌ لَقَدْ فُتِنُوا عَلَى اللَّهِ
الْكَذِبَ :-

اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا
بھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت یوں
مت کہا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں
حرام، جس کا حاصل یہ ہو گا کہ اللہ پر چھوٹی
تہمت لگا دو گے

(النحل - آیت ۱۱۶)

ایک اور جگہ ارشاد ہے :-

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ
حَنِيفًا فِطْرَتِ اللَّهِ الَّتِي
فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ
لِخَلْقِ اللَّهِ إِنَّهُ
الَّذِي الْكَلِيمَ :-

پس تم یکسو ہو کر اپنا رخ اس دین کی طرف
رکھو، (اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع
کرو) جس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا
کیا ہے، اللہ تعالیٰ کی اس پیدا کی ہوئی
فطرت میں جس پر اس نے تمام انسانوں
کو پیدا کیا ہے، کوئی تبدیلی نہیں، یہی سید

(الروم آیت ۳)

دین ہے :-

اللہ تعالیٰ صاف صاف ارشاد فرماتا ہے کہ صرف اسی چیز کی اتباع کرنی چاہیے جسکو اس نے بذریعہ وحی انسانوں کی طرف اتارا ہے۔

اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ
مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا
مِن دُونِهِ أُولَئِكَ أَط
(الاعراف - آیت : ۳)

تم سب لوگ (صرف) اس (شریعت) کا
(یعنی) اتباع کرو جو تمہارے رب کی طرف
سے تمہارے لئے نازل کی گئی ہے اور غذا
نقائی کو چھوڑ کر دوسرے رفیقوں (اور دنیاوی
دوستوں) کا اتباع مت کرو۔

شریعت خداوندی کی اہمیت کا اعجازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اپنے
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو صاف صاف یہ حکم دیتا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) صرف
اس کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ فرمائیں۔

وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِع
أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ
أَن يَفْتِنُواكَ عَنْ بَعْضِ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ۔

(اے رسول!) (ہم) آپ کو حکم دیتے ہیں کہ
آپ ان کے باہمی معاملات میں اس
(قانون) کے مطابق فیصلہ کیجئے جو اللہ نے
نازل کیا ہے اور ان کی خواہشوں پر عمل
درآمد نہ کیجئے اور ان کی اس بات سے
ہوشیار رہئے کہ وہ آپ کو اللہ تعالیٰ
کے بھیجے ہوئے کسی حکم سے پھلایں۔

(المائدہ - آیت : ۴۹)

نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلکہ کسی مسلمان کو بھی یہ حق حاصل
نہیں ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے احکام و قوانین کی موجودگی میں اپنی پسند
سے دوسرا قانون بنائے یا کوئی دوسرا راستہ اپنی خواہش سے اختیار کرے۔

وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ
أَنْ يَخْتَارُوا بَيْنَ مَا نَهَىٰ عَنْهُنَّ

ہے کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا حکم دیدیں، تو اپنے اس معاملہ میں (پھر) کوئی اختیار باقی رکھیں، اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرنے کا وہ مرتع گمراہی میں مبتلا ہو جائیگا

إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ
الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ
مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ سُبْحَانَا (الاحزاب آیت ۳۶)

غرض قرآن مجید کی متعدد آیات اس امر کی وضاحت کرتی ہیں کہ اللہ اور اس کے احکامات کے مقابلے میں کسی کو اپنی رائے دینے کا اختیار نہیں ہے اور یہ کہ احکامات خداوندی کی خلاف ورزی مرتع گمراہی ہے اور ناقابل معافی جرم ہے، اطاعت کے معاملے میں اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے احکامات کیساکل ہیئت کے حامل ہیں، قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

جس شخص نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی (رہی) اطاعت کی۔

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ
اللَّهَ (النساء۔ آیت ۸۰)

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے۔

ہم نے جو بھی رسول بھیجا ہے اسی نے بھیجا ہے کہ خدا کے حکم کے ماتحت اس کی اطاعت و فرماں برواری کی جائے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطِيعَ
بِأِذْنِ اللَّهِ .

(النساء، آیت ۶۴)

ایک جگہ ارشادات نبوی کو صرف تسلیم کر لینے اور مان لینے کو ناکافی قرار دے کر خدا تعالیٰ نے مسلمانوں سے اس سے زیادہ کا مطالبہ کرتا ہے اور اس کو کوئی چھوٹا موٹا حکم قرار نہیں دیتا بلکہ مدار ایمان قرار دیتا ہے۔

آپ کے رب کی قسم وہ لوگ ہرگز اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک

فَدَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى
يُحْكِمُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ شَأْنَهُمْ

ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي
أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا
قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
کہ تجھ کو منصف نہ مانیں ان جھگڑوں میں جو ان
کے درمیان پیدا ہوتے ہیں، پھر نہ پائیں وہ
اپنے دلوں میں تجھ کی طرف سے
اور بسر و چشم تسلیم کریں۔“

(النساء - آیت: ۶۵)

قرآن کریم میں اس مضمون کی متعدد آیات وارد ہوئی ہیں جن میں یہ وضاحت کر دی
گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم دراصل اللہ کے حکم کے تحت ہی ہے اور آپ
کی اطاعت اللہ ہی کی اطاعت ہے، سنت دراصل قرآن ہی کی شرح و تفسیر ہے، علامہ
شاطبی لکھتے ہیں۔

فَكَانَ السُّنَّةُ بِمَنْزِلَةِ التَّفْسِيرِ وَ
الشرح لمعان احكام الكتاب (الموافقات ص ۱۰۰) لے بمنزلہ تفسیر اور شرح کے ہے۔

ما قظ ابن کثیر نے فضائل القرآن میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے قول کو نقل کیا ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی
کتاب (قرآن مجید) ہمارے لئے چھوڑی ہے
جو (جلد کے) دو گتوں کے درمیان موجود ہے
اور سنت اس کے بیان و توضیح و تفسیر
لئے ہے اصل مقصود قرآن مجید ہی ہے۔
انما ترك ما بين الدفتين يعني
القرآن والسنة مفسرة
ومبينة و موضحة اي تابعة
والمقصود الا عظم كتاب الله
تعالى، (فضائل القرآن لابن کثیر ص ۱۰۰)
ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

سعادة الدارين منوطة
بمتابعة كتاب الله ومتابعة
مومنة على معرفة
سنة رسوله عليه الصلوة
دنیا و عقبی کی کامیابی کا راز کتاب اللہ کی
تابعداری میں مضرب ہے اور کتاب اللہ کی
تابعداری موقوف ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کی تابعداری اور آپ کی طرز زندگی کو

والسلام و متابعتہ فیہما
متلازمان شرعا لا ینفک
احدهما عن الآخر۔
(مرقاة، شرح مشکوٰۃ ص ۲۱۳)

پہچاننے اور اس پر عمل پیرا ہونے پر پس
کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ از روئے
شریعت آپس میں لازم و ملزوم ہیں ،
ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے ۔

غرض شریعت اسلامیہ کی بنیاد قرآن و سنت پر ہے ، اور اس شریعت کی اتباع اور
اس کے مطابق اپنے تمام کام انجام دینا اور زندگی کے تمام شعبوں میں اس پر عمل پیرا ہونا
یہ مسلمان مرد و عورت پر واجب اور ضروری ہے ، احکام شرعیہ کے خلاف یا اس کے
مقابلے میں دوسرے احکامات کو تسلیم کرنا کفر کی علامت ہے جس سے پھرنا ہر مسلمان مرد
و عورت کے لئے ضروری ہے ، اسی طرح جو لوگ اللہ تعالیٰ کے احکامات اور اس کے
نیچے ہوئے قانون کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے انہیں کافر، ظالم اور فاسق کہا گیا ہے
اور جو لوگ دین کے ایک جز یا حصے کو اختیار کرتے ہیں ، اور دوسرے جز یا حصے کو ناقابل
عمل سمجھتے ہیں ، یا چھوڑ دیتے ہیں ان کے بارے میں سخت وعید وارد ہوئی ہے ۔

أَفْتَوْهُمِنُونٍ بِبَعْضِ الْكِتَابِ
وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ
مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُؤُودٍ
لِّقِيمَةٍ يُرَدُّونَ إِلَّا أَشَدَّ
الْعَذَابِ وَاللَّهُ بَعَاطِلٌ
عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝
(البقرہ آیت ، ۸۵)

کیا تم اللہ کی کتاب کے ایک حصے پر
ایمان لاتے ہو ، اور دوسرے حصے سے
انکار کرتے ہو اور تم میں سے ایسے شخص
کی سزا دنیاوی زندگی میں رسوائی کے
علاوہ کچھ نہیں اور (ایسے لوگ) قیامت
کے دن سخت عذاب میں ڈال دیئے جائیں
گے ، اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے
کچھ بے خبر نہیں ہے :-

اس طرح تمام احکامات شرعیہ پر عمل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر واجب اور

مزدور کی ہے۔

شریعت ایکٹ یا مسلم پرسنل لار: جب مسلمان اس ملک میں فاتح قوم کی حیثیت سے داخل ہوئے تو انہوں نے

شرعی احکامات کا نفاذ کیا، مغلیہ دور حکومت میں بھی اس ملک کا قانون شرعی قانون یا اسلامی قانون ہی تھا، نہ صرف دیوانی (سول / CIVIL) قوانین بلکہ فوجداری قوانین (CRIMINAL LAW) بھی شرعی قوانین ہی تھے، اور ان ہی کے مطابق ملک کی عدالتوں میں فیصلے دیئے جاتے تھے، اس ملک میں بسنے والی غیر مسلم اقوام کے پاس اس وقت کوئی باضابطہ و مدون قانون نہیں تھا بلکہ چند رسوماتوں تھے جو ان میں رائج تھے، اور ان کو شادی، وراثت اور جائداد و عیزہ میں ان رسومات درج کو اختیار کرنے اور اپنے مذہب کے مطابق چلنے کی اجازت تھی، ان غیر مسلم (یعنی ہندو) اقوام کے اندر عورت کو سماج میں گرا ہوا درجہ حاصل تھا، یہاں تک کہ بیوہ عورت کو اکثر اس دنیا میں اپنے حق سے محروم کر دیا جاتا تھا، اور اکثر اس کے اپنے بچی (شوہر) کی چتا میں جل کر مر جانے یعنی سستی ہونے پر مجبور کیا جاتا تھا، برہمنی زمانہ ادھتہذیب میں عورت کا وہ درجہ نہیں رہا تھا جو ویدی زمانہ میں تھا، منو کے قانون میں (بقول ڈاکٹر لی بان) عورت ہمیشہ کمزور اور بے وفا بھی گئی ہے اور اس کا ذکر ہمیشہ حقارت کے ساتھ آیا ہے، ملہ "شوہر مر جاتا تو عورت گویا جیتے جی مر جاتی اور زندہ درگدہ ہو جاتی، وہ کبھی دوسری شادی نہیں کر سکتی، اس کی قسمت میں طعن و تشنیع اور ذلت و تحقیر کے سوا کچھ نہ ہوتا، بیوہ ہونے کے بعد اپنے متوفی شوہر کے بعد گھر کی لونڈی اور دیوروں کی خادمہ

۱۔ تمدن ہند میں ۲۳۶ (انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر) از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ص ۶۶۔



ہن کر رہنا پڑتا، اکثر بیوائیں اپنے شوہروں کے ساتھ سستی ہو جاتیں، ڈاکٹر لی بان لکھتا ہے، بیواؤں کو اپنے شوہروں کی لاش کے ساتھ جلانے کا ذکر منوشاستر میں نہیں ہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسم ہندوستان میں عام ہو چلی تھی، کیونکہ یونانی مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ”عزض غیر مسلم ہندو اقوام کے پاس کوئی باضابطہ قانون نہیں تھا بلکہ چند رسم و رواج تھے، جن کی مسلمان بادشاہوں نے ان کے شادی بیاہ و جائداد وغیرہ یعنی ذاتی زندگی یا پرسنل (PERSONAL LIFE) میں عمل کرنے کی اجازت دے دی تھی اور گویا یہی ان کا پرسنل لار (PERSONAL LAW) تھا جب کہ شریعت اسلامیہ کے قوانین ملکی قوانین کی حیثیت رکھتے تھے۔

انگریزی اقتدار کے شروع میں انگریز جج مقامی قانون دانوں کی مدد سے اسلامی قوانین کے مطابق فیصلے کرتے رہے لیکن بعد میں انہوں نے آہستہ آہستہ اپنا قانون نافذ کرنا شروع کیا اور اسلامی قوانین رفتہ رفتہ نظر انداز کرنے شروع کر دیے ان کی یہ پالیسی ۱۸۶۲ء میں کھل کر سامنے آئی جب کہ انہوں نے اسلامی فوجداری قوانین (CRIMINAL LAW) کا پوری طرح خاتمہ کر دیا اور اس کی جگہ اپنے قوانین نافذ کر دیے ان قوانین کا نام انہوں نے انڈین پنل کوڈ (INDIAN PENAL CODE) رکھا، انگریزوں کا رکھا ہوا یہ نام آج بھی اسی طرح موجود ہے اور ہندوستان کے فوجداری قوانین کو انڈین پنل کوڈ (INDIAN PENAL CODE) کے نام سے ہی موسوم کیا جاتا ہے، یہ تھی انگریز کی اسلامی قوانین پر کاری ضرب، اس طرح انگریز اس ملک میں اسلامی شریعت کو منقسم کرنے میں کامیاب ہو گئے، اور اسلام کا تعلق صرف نکاح، طلاق، وراثت اور بیہ و عجزہ ذاتی، شخص اور عائلی امور تک ہی محدود رکھا گیا اس وقت مسلمان انگریز کی اس

۱۔ تمدن ہند ص ۲۳۸ (حوالہ مذکورہ ص ۶۷)

پاں کو نہیں سمجھ سکا کہ وہ اسلام جیسے کامل اور جامع مذہب کو دو حصوں میں منقسم کر چکا ہے اور اس کا دائرہ محدود کر کے صرف گھراور خانڈان تک لے آیا ہے گویا کہ اسلام کی تعلیمات صرف نکاح، طلاق، وراثت اور ہیبت وغیرہ تک ہی محدود ہیں اور اس کو دیگر معاشرتی، معاشی اور تجارتی امور وغیرہ سے کوئی سروکار نہیں، اسلام کے تعلق یہ محدود تصور آج بھی ذہنوں میں موجود ہے، ایک صدی تک اس ملک میں اس محدود تصور کے قائم رہنے کے بعد اب جب یہ آواز اٹھائی جاتی ہے کہ اسلام ایک جامع نظام حیات پیش کرتا ہے، اور اسلامی قوانین کا تعلق زندگی کے تمام شعبوں اور امور سے ہے تو غیر مسلم تو غیر مسلم خود مسلمان اس آواز کو اجنبی محسوس کرتے ہیں اور یہ یقین نہیں کر پاتے کہ واقعہً اسلام ایک مکمل ترین مذہب اور جامع ترین نظام حیات ہے اس بات کو سن کر ان کے چہرے پر ایک سوالیہ نشان بن جاتا ہے: اچھا تو کیا اسلام سجد اور عالی زندگی کے باہر بھی کار فرما ہو سکتا ہے؟ کیا چودہ سو سال پرانا یہ دین جدید سائنسی اور سٹیلائٹس دور میں بھی انسان کی رہنمائی کر سکتا ہے؟ جی ہاں آج بھی یہ دین اسی طرح تروتازہ ہے جس طرح چودہ سو سال قبل تھا جبکہ غار حراء میں قرآن کی اہکلیات کی آواز پہلی بار سنائی دی تھی: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ه خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ه اِنَّ وَرَبَّ جِسْمِ نَبِيِّ قُرْآنِ اَنَا اور اپنے آخری نبی و رسول کو جس وقت کیا چودہ سو سال پہلے بھی تھا اور آج بھی ہے اور آئندہ بھی ابد الابد تک ہے گا وہ جیٹی قوم ہے اسلئے اس کا دین۔ یہ آخری دین۔ جس کا نام اسلام ہے تاقیامت تروتازہ رہے گا اور اس کے قوانین ہمیشہ اسی طرح مؤثر رہیں گے جس طرح چودہ سو سال قبل تھے۔

بہر حال مسلمانوں نے اس محدود رعایت پر ہی قناعت کر لی اور صبر و شکر کے ساتھ روٹی کے چند سوکھے ٹکڑوں کو بغیر سالن کے چبانے کے لئے تیار ہو کر انگریزوں کے سامنے

بھیک کا پیمانہ لے کر کھڑے ہو گئے: خدا را! اسلام کو صرف مساجد و گھروں میں باقی رکھنے کی اجازت دے دیجئے کیونکہ بظاہر ہم نے اسلام کی کاملیت اور عمومیت سے توبہ کر لی ہے ہماری اس توبہ کو قبول فرمائیے، ہم ملاکی دوز مسجد، تک ہی محدود رکھیں گے، تجلوت سے ہمارے اسلام کو خارج کر دیجئے، معاشرت سے اس کو نکال پھینکیے، معاشریات سے اس کا تعلق منقطع کر دیجئے، لیکن لارڈ صاحب اس کو ہماری مسجد اور ہمارے گھر سے فی الحال نہیں نکالتے، ہاں ہو سکتا ہے کہ آئندہ ہم اس کو گھر سے خود ہی نکال دیں اور ہر مسجد کا نمبر بھی آجائے گا۔ انگریز نے اس بیکس و لاچار قوم کے حال پر رحم کھایا اور ان کے وعدوں پر یقین کر کے اطمینان کا سانس لیا اور ان کو اسلام کے چند قوانین مسلم پرسنل لارڈ ... (MUSLIM PERSONAL LAW) کی شکل میں دے دئے اس طرح ۱۹۳۷ء میں شریعت ایکٹ یا مسلم پرسنل لارڈ (مسلمانوں کا عائلی قانون) بنام MUSLIM, PERSONAL LAW, SHARIAT) APPLICATION ACT 1937 کا نفاذ ہوا، اور عوام و خواص سب کے سامنے گویا یہ واضح کر دیا گیا کہ "فی الحال آپ کی شریعت صرف اسی حد تک محدود کر دی گئی ہے، آئندہ کے بارے میں زمانہ بتائے گا۔ جی ہاں! زمانہ نے یہ بھی بتا دیا، اب ان سوکھے ٹکڑوں کو بھی منہ سے نکالا جا رہا ہے۔

الحاد و لادینیت کا سیلاب

انگریز تو چلا گیا لیکن ملت اسلامیہ الحاد و لادینیت کی پیٹ میں پوری انسانیت ہے، انگریز نے تو سیاسی طور پر شریعت کی عمومیت پر کامیاب ضرب لگائی کیونکہ اس کو اس ملک پر "راج" کرنا تھا لیکن الحاد و لادینیت کے اس عالمی طوفان کے پھیڑوں نے شریعت کو پوری طرح ہی اکھاڑ پھینکنے کی ٹھان لی مغرب تو اس سیلاب کے اندر بہ چکا ہے، اس کا صرف ایک ہی مذہب ہے جس کا نام ہے "مادیت اور جنسیت" مغرب کا عام اور متوسط آدمی "وہ جمہوری ہو یا

فاشستی، سرمایہ دار ہو یا اشتراکی، ہاتھ سے کام کرنے والا ہو یا دماغی محنت کرنے والا، وہ ایک ہی مذہب جانتا ہے " اور اس مذہب کا نام ہے " مادی ترقی کی پرستش اور ہمواری نفس رجس خواہش (SEX) کی تسکین " کچھ مغربی ممالک جن کو اشتراکی ممالک کہا جاتا ہے کے بسنے والوں نے تو صاف طور پر خدا کے وجود کا انکار کر دیا ہے اور وہ کسی مذہب کے قائل نہیں لیکن باقی مغربی ممالک کے رہنے والوں کے ذہنوں میں بھی خدا کیلئے کوئی جگہ باقی نہیں رہ گئی ہے وہ اسکو ماننے میں نہ کوئی فائدہ محسوس کرتے ہیں اور نہ ہی اس کی ضرورت سمجھتے ہیں، راقم السطور نصف درجن سے زیادہ مغربی ممالک میں جا چکا ہے اور یہ مشاہدہ کر چکا ہے کہ ذہنی طور پر وہ مذہب سے بیزار ہیں اور عملی طور پر مذہبی پابندیوں سے آزاد دہلا تہ ہونگے ہیں، ان کی عبادت گاہیں اب گرجے اور کلیسے نہیں رہے ہیں، بلکہ کارخانے، فیکٹریاں، تھیٹر ڈراما، قہرچ گاہیں، ناچ گھر، بھاری انڈسٹریاں اور نجلی کے مراکز اور ان کے اس مذہب کے رہنما پادری یا پریست (PRIEST) نہیں ہیں بلکہ بنگوں کے افسران، سرمایہ دار، بین الاقوامی شہرت کے کھلاڑی، اداکار عورتیں۔

(ACTRESSES) فلم اسٹار، خلائی سائنس دان، ایٹمیات کے ماہرین اور صنعت و تجارت کی بڑی بڑی شخصیتیں اور سیاسی لیڈران ہیں، وہ مذہبی علوم کو بھی عقائد سے الگ کر کے پڑھنے اور پڑھانے اور ان پر عقاید سے آزاد ہو کر تحقیق کرنے میں مشغول ہیں لہ

مادیت، الحاد اور لادینیت کے اس طوفان کا اثر اس ملک میں بھی پڑا اس

ملک میں مذہب کی بنیادیں - چاہے وہ مذہب اسلام ہو یا کوئی غیر اسلامی مذہب۔ بہت گہری ہیں، لیکن یہ طوفان اتنا شدید اور سیلاب اتنا عظیم ہے کہ مذہبی لوگ اس سے

لہ ملاحظہ ہو میرا مضمون: "علوم اسلامیہ اور عقائد کا باہمی ربط" مطبوعہ نوائے اسلام،
دہلی، اگست، ستمبر اور اکتوبر ۱۹۸۵ء، نوائے ملت کئیٹن، نومبر ۱۹۸۵ء، نومبر ۱۹۸۵ء، جمعیت دہلی
۱۱ دسمبر ۱۹۸۵ء

مقابلہ کرنے میں سخت دقت کا سامنا کر رہے ہیں۔

الحاد و مادیت اور لادینیت کے اس طوفان کا ایک جھونکا عورتوں و مردوں کی مساوات کی شکل میں آیا جس نے بے حیائی اور عورت و مرد کے اختلاط کا دروازہ کھول دیا، عورتوں کے حقوق کے نام نہاد داعی گلے پھاڑ پھاڑ کر چلانے لگے، دوسرے اہل مذاہب نے تو ان کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے کیونکہ ان کے مذاہب نے اس سلسلہ میں واضح احکامات نہیں دیئے ہیں، لیکن اسلام کے پیروکاروں نے اس کا نوٹس لیا کیونکہ اسلام نے ایک ایسا نظام پیش کیا ہے جو ہر اعتبار سے متوازن ہے اس نے عورتوں اور مردوں دونوں کے الگ الگ حقوق و فرائض کو بالتفصیل بیان کیا ہے اس مذہب کے پیغمبر (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے صاف صاف فرمایا ہے۔

استوصوا بالنساء خیرا فإن المرأة خلقت من ضلع و ان الموضع شیء ف ان الضلع اعلاه فإن ذہبت تقیمہ کسرته و ان ترکته لم یزل أعوج فاستوصوا بالنساء خیرا۔

عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کے سلسلے میں میری نصیحت مانو! عورت چونکہ پسلی سے پیدا کی گئی ہے (اس لئے خلقی طور پر کچھ کچی رہ گئی جس کی وجہ سے کچھ کوتاہیاں ہونگی) اور سب سے میری پسلی سب سے اوسری ہوتی ہے، تو اگر تم اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو اسے توڑ ڈالو گے اور اگر یوں ہی رہے دو گے تو (اگرچہ کچھ کچی باقی رہے گی مگر نباہ ہوتا رہے گا) پس (میں مکرر کہتا ہوں) کہ عورتوں کے ساتھ اچھے برتاؤ (کے سلسلے میں) میری نصیحت مانو۔

(صحیح البخاری)

آج لوگ اس حدیث کے آخری حصے کو لے کر، استوصوا بالنساء خیرا
دینی عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کے سلسلے میں میری نصیحت مانو، کو تو حذف کر دیتے ہیں
اور دوسرا حصہ ذکر پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات کو سچ کر کے عورتوں کے ذہنوں
میں اسلام کے خلاف غلط خیالات کو پیدا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

قرآن کا حکم بالکل واضح ہے ”وَعَامِرُؤَا هُنَّ بِأَمْعُرُؤَفِہِ (النساء) یعنی
اپنی بیویوں کے ساتھ بہتر طریقہ پر زندگی بسر کرو“ یہ مضمون عورتوں اور مردوں کے حقوق
کے فرائض کے موضوع پر نہیں ہے اس کے لئے ایک مستقل مضمون نہیں بلکہ کتاب درکار
ہے اور علماء نے ہر زمانے میں اور تقریباً ہر معروف و مشہور زبان میں اس پر کافی لکھا ہے
اس جگہ یہ بتانا مقصود ہے کہ لادینیت، الحاد اور مادیت کے اس سیلاب کی کئی شکلیں ہیں
ان میں سے ایک کا نام ہے آزادی نسواں، اس عنوان سے عورت کی عصمت کو داغدار بنایا
جاتا ہے، اس کو گھر بلوا اور عائلی زندگی کی ذمہ داریوں سے آزاد کیا جاتا ہے اور نائٹ کلبوں
ناچ گھروں، فلم ساز کمپنیوں، ٹیلی ویژن کے ڈراموں اور پروگراموں، اور عریاں و نیم
عریاں اشتہارات کی زینت بنایا جاتا ہے، عورت اپنا اصل مقام اور آب و تاب کھو بیٹھی
ہے اور پھر گھریلو زندگی اور بیوی و شوہر کے تعلقات بری طرح متاثر ہوتے ہیں، اس تحریک
میں بنیادی طور پر اللہ کا خوف، اور آخرت کا ڈر دین کی عظمت قلوب سے نکال دی
جاتی ہے، جس کا اثر زندگی کے ہر شعبہ میں بالخصوص گھریلو زندگی پر پڑتا ہے۔

استشراقین کا فساد | اسلام کے عائلی قوانین (مسلم پرسنل لاء) میں تبدیلی
چاہنے والوں کے پس پشت ایک اہل قوی محرک و

سبب وہ فساد ہے جو استشراقین نے برپا کیا ہے، اس سلسلہ میں اپنے ایک مضمون
میں راقم السطور نے تحریر کیا ہے کہ موجودہ دور میں جو لوگ یونیورسٹیوں میں تعلیم پا رہے

لہ ہندوستان میں استشراقین کا علوم اسلامیہ اور علماء کو ناپسندیدہ، مطبوعہ انظر قلن کھنوجون ۱۹۸۱ء۔
ماہنامہ دارالعلوم دیوبند جون ۱۹۸۱ء، القاسم دیوبند جون ۱۹۸۱ء، جمعیتہ العلماء ہند نے اس کو ایک کتاب کی شکل میں
چھاپا ہے۔

ہیں اور دے رہے ہیں ان کے دماغوں میں اسلام کے ماضی کی طرف سے بدگانی اور علوم اسلامیہ کے بنیادی ماخذ کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرنے اور "اصلاح مذہب" "اسلام کی تشکیل جدید" ، "اصلاح فقہ و قانون اسلامی" اور اس سے بھی آگے "اصلاح دین اسلام" جیسے عنوانات سے اسلامی عقائد و حقائق (نیز تعلیمات) کو مسخ کرنے کی تحریکوں کی پشت پر ان مغربی اسکالرز کا ہاتھ ہے جنہوں نے علوم اسلامیہ کو مسخ کرنے کی غرض سے اسلامیات اور تاریخ اسلام کے مطالعہ کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دی ہیں، ان لوگوں کو عام طور پر مستشرقین (ORIENTALISTS) کہا جاتا ہے موجودہ دور میں ان میں یہود و نصاریٰ دونوں شامل ہیں، یہ مستشرقین قرآن و حدیث، سیرت نبوی، فقہ اسلامی اور اخلاق و تصوف کا گہرا مطالعہ اس مقصد سے کرتے ہیں کہ ان علوم میں خامیاں نکالی جائیں اور ان کو اپنے مذہبی و سیاسی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، اپنے اس دجالی مقصد کی وجہ سے ان کو علوم اسلامیہ میں صرف غیر صحت مند چیزیں نظر آتی ہیں، جس طرح رنگین چشمہ لگانے والے کو ہر چیز اسی رنگ میں نظر آتی ہے جس چیز کا وہ چشمہ استعمال کر رہا ہوتا ہے۔

اس صدی کے شروع تک مستشرقین نے قرآن، حدیث، سیرت، فقہ اسلامی، تاریخ اسلامی و غیرہ پر براہ راست حملے کئے اور ان علوم پر بے لاگ تنقید کی، ان میں تحریف کی اور اسلام و پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو مسخ کر کے پیش کیا، ان کی تحریکات یورپی زبانوں میں ہوتی تھیں، اور مغربی ممالک جن جن ممالک پر قابض تھے اور ان کا وہاں پر اقتدار تھا، وہاں شائع ہوتی تھیں، ہندوستان کے بعض علمائے ان کے مدلل جوابات دیتے اور ان کی فاحش غلطیوں سے عامۃ المسلمین کو روشناس کرایا، لیکن جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریق کار میں بنیادی غلطی ہے جس کی وجہ سے ان کی جدوجہد کا پورا نتیجہ برآمد نہیں ہو رہا ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے اسلامی حلقوں اور اداروں میں

شدید رد عمل اور اشتعال پیدا ہو جاتا تھا، جو ان کے مفید مقاصد پر ضرب کاری کی حیثیت رکھتا تھا، چنانچہ انہوں نے بڑے بڑے وظائف دیکر یورپ، امریکہ، اور کناڈا میں قائم شدہ نام نہاد اسلام کی تحقیق کے اداروں کے دروازے مسلمانوں کے لئے کھول دیئے اور مسلمانوں کے ذہین اور تعلیم یافتہ طبقہ کو اپنی طرف کھینچ لیا اور نام نہاد سائٹیفک و سٹینڈنگ تحقیق کے عنوان سے ان کا ذہن سموم کر کے ان کو اپنے سانچے میں ڈھال لیا، ایسے لوگ جب اپنے اپنے وطنوں کو واپس آئے تو انہیں مستشرقین کا آلہ کار بنے، اس ملک میں بھی ایسے سموم شدہ ذہن کے لوگ موجود ہیں، جو انہی باطل اور سخی شدہ تحقیقات کے عنوان سے مسلمانوں کو گمراہ کرتے ہیں، ان کی یہ تحقیقات دراصل ان کے جہل مرکب کا بہین ثبوت ہیں، مستشرقین کے ان چیلوں نے کئی یونیورسٹیوں اور اداروں میں بڑے بڑے عہدوں پر قبضہ جما لیا ہے اور اسلام کے عنوان سے قرآن و سنت اور سلف صالحین کے خیالات و عقائد کے خلاف اپنے زہریلے قلم اور زبان سے اپنے استادوں کی ترجمانی کر رہے ہیں۔

ان ہی میں سے چند نے ابھی حال میں شاہ بانو کیس کو لے کر مسلم پرسنل لار میں رخنہ اندازی کی کوشش کی ہے اور قیاس باطل کے ذریعے نئے نئے شکوے چھوڑے ہیں، کچھ سیاسی لوگ بھی ایسے لوگوں کی پشت پر ہیں تاکہ ان کو اپنے سیاسی مقاصد میں کامیابی حاصل ہو، یہود و نصاریٰ مستشرقین کے ان شاگردوں کی زبان پر ”اجتہاد“ اور ”قیاس“ جیسے الفاظ بھی آنا شروع ہو گئے ہیں حالانکہ اجتہاد و قیاس کی صلاحیت تو درکنار یہ لوگ ان الفاظ کی صحیح تشریح بھی نہیں کر سکتے، ضرورت اس بات کی ہے کہ علماء میدان میں آئیں اور ان نام نہاد اسکالرز کی جو جہل مرکب میں مبتلا ہیں پول کھولیں، میں نے اپنے مذکورہ بالا مضمون میں علماء کو آج سے کئی سال پہلے ہی متوجہ کر دیا تھا لیکن اس پڑ پوری طرح دھیان نہیں دیا گیا جس کی وجہ سے مستشرقین کے ان چیلوں کی پتمیں بلند ہوتی گئیں اور

اب یہ لوگ براہ راست مسلم پرسنل لاہر پر حملہ آور ہو چکے ہیں، مستشرقین اپنی اس کامیابی پر یقیناً خوش ہوں گے، دیکھئے آئندہ یہ لوگ کیا کیا فساد برپا کرتے ہیں۔

فرقہ پرست غیر مسلم جماعتیں | مسلم پرسنل لاہر میں رخنہ اندازی کے سلسلہ میں ان چند فرقہ پرست غیر مسلم جماعتوں کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جو آزادی کے بعد سے اب تک مستقل ”رام راج“ قائم کرنے کا نعرہ بلند کرتی چلی آئی ہیں، حالانکہ ”رام راج“ کیا ہے، اس کے اصول کیا ہیں اور وہ کن کتابوں میں تحریر ہے اور کس نے اس کو مدون کیا ہے خود ان کو بھی اس کا علم نہیں، ان کے پاس تو انگریزوں کا مرتب کردہ وہ قانون ہے جو غلامی کے انعام کے طور پر دیا گیا ہے اور جن میں وہ من مانی ترمیمات کرنے کے درپے ہیں، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہمیشہ عورتوں کی تحقیر کی، اس کو انسانی سطح سے گری ہوئی ایک مخلوق سمجھا جن کے یہاں طلاق کا تصور تک نہ تھا اور جو عاقل قانون کے نام سے بھی واقف نہیں تھے، آج عیزوں سے چرایا ہوا مال دوسروں کے سر منڈھنے چلے ہیں، اور عورتوں کے سب سے بڑے پمدار اور خیر خواہ بننے لگے ہیں، اس سلسلے میں آر، ایس، ایس کے سربراہ بالا صاحب دیورس کا مندرجہ ذیل بیان قابل توجہ ہے جو انہوں نے شاہ بانو کیس کے بعد دیا ہے۔

”بھوپال۔ ۱۶ اکتوبر، آر، ایس، ایس کے سربراہ مسٹر بالا صاحب دیورس

نے ہندوؤں پر زور دیا ہے کہ وہ چھوت چھات اور ذات برادری کی تفریق کو ختم کر کے ایک قوم کی طرح متحد ہوں۔

نان نفقہ سے متعلق سپریم کورٹ کے فیصلے کے بارے میں مسٹر دیورس نے کہا کہ مسلمان عورتوں کی اکثریت نے اس کا خیر مقدم کیا ہے اس لئے ہندوؤں

کو چاہیے کہ وہ ان کی جدوجہد میں ان کا ساتھ دیں۔

(قومی آواز، روزنامہ، نئی دہلی، ۱۷ اکتوبر ۱۹۸۵ء)

دیورس صاحب نے ایک فرضی اور من گھڑت بنیاد بنا کر ہندوؤں کو مسلمانوں کے جائز مطالبہ کے خلاف بھڑکانے کی کوشش کی ہے حالانکہ سب جانتے ہیں کہ آج بھی مسلمان مرد و عورت کے دل میں شرعی احکامات کی ویسی ہی عظمت ہے جیسی کہ پہلے تھی، یہ صرف ایک مثال ہے جس کو یہاں نقل کیا گیا ہے درنہ اس جیسی سنگیڑوں مثالیں تلاش کرنے پر مل سکتی ہیں، انگریزی اخبارات غیر مسلموں کے اسلامی شریعت پر حملوں سے بھرے پڑے ہیں، ان میں سے چند ایک کا جواب راقم السطور نے بھی انگریزی میں دیا ہے جو ہندوستان کے مختلف اخبارات میں چھپا ہے، دراصل فرقہ پرست عناصر کی اسلامی شریعت کے خلاف ایک زبردست تحریک ہے، ۱۹۴۷ء سے اب تک ہزاروں کی تعداد میں دل پہلا دینے والے فسادات ہوتے رہے ہیں جن میں ایک طرف مسلمانوں کی املاک لوٹی گئی، جلائی گئی، ان کو قتل کیا گیا، اور ان کی عورتوں کی بے حرمتی کی جاتی رہی، فسادات کا یہ سلسلہ ابھی تک جاری ہے، اب اس کے ساتھ ساتھ اس ملت بیضا کی شریعت، اس کے دین، ثقافت، تہذیب و تمدن اور فکر و خیالات کو سخ کرنے کی کوشش کا آغاز ہو گیا یہاں تک اس کی مقدس کتاب قرآن کریم کے خلاف عدالتوں میں رٹ دائر کی جانے لگی، کاش مسلمان قوم کو اس سازش کا احساس ہو جائے اور وہ شریعت کی حفاظت میں ایک جان و قالب بن کر اس شیطانی سکر و فریب کا پردہ چاک کریں، وہ قوم جس میں آج بھی آئے دن معصوم و مجبور عورتیں جہیز کے نام پر جل جل کر مر رہی ہیں اور جس نے ہزاروں سال تک بیکس بیواؤں کو جل کر سستی ہونے کو "پن" "رنیک کام" سمجھا آج اللہ کی بھی ہوئی شریعت پر اعتراضات کر رہی ہے، اور مسلمان دم بخود ہے؟

مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی آبادی کا خوف

ہمارا ملک ایک جمہوری ملک ہے یہاں پر اکثریت اور اقلیت

کی بنیاد پر حکومتیں بنتی ہیں اور بگڑتی ہیں، مسلم پرسنل لا پر ایک زبردست اعتراض اکثریت کے فرقہ پرستوں کا یہ ہے کہ اس میں تعدد ازواج کی اجازت ہے اس لئے مسلمان ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ بیوی کو رکھ کر اپنی تعداد بڑھا سکتے ہیں جبکہ غیر مسلم اس طرح تعدد بڑھا سکتے ہیں، یہ اعتراض کتنا کبیک اور بے بنیاد ہے ہر کچھ دلو آدمی اسکو کچھ سکتے ہیں مسلمانوں اور غیر مسلموں کی تعداد میں جو فرق ہے وہ اس طرح صدیوں کیا ہزاروں سال میں بھی پورا نہیں ہو سکتا، دوسرے یہ کہ بشکل ایک ہزار مسلمانوں میں ایک دو مسلمان شاید ایسے مل جائیں جو ایک سے زیادہ بیویاں رکھتے ہیں، اس ملک کے مسلمانوں میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا عام رواج ہی نہیں، پھر ہنگامی اور مسلمانوں کی معاشی حالت بھی اس کی اجازت نہیں دیتی، بہر حال اس ملک کی اکثریت اسی غم میں گھل رہی ہے اور اس کو یہاں بنا کر مسلم پرسنل لا پر حملے کر رہی ہے، اور اس میں تبدیلی کا مطالبہ کر کے یکساں سول کوڈ کے نفاذ کا منصوبہ و پلان تیار کر رہی ہے۔

یہ ہیں وہ چند اہم اسباب و محرکات جو راقم السطور کے نزدیک مسلم پرسنل لا میں تبدیلی لانے کے پس پشت کام کر رہے ہیں، ان کے علاوہ بھی چند اور عوامل و اسباب ہو سکتے ہیں، لیکن وہ اتنے بنیادی اور اہم نہیں ہیں مجھے امید ہے کہ اہل علم و فکر حضرات ان کی طرف توجہ دیں گے اور ان کے تدارک کی تدابیر اختیار کریں گے نیز ملت کے رہنما و لیڈر کسی ایسے مثبت راستے کو اختیار کریں گے جس کے ذریعہ اس قسم کے مطالبات کا ہمیشہ کے لئے سدباب ہو سکے، گو ہم کافی وقت گنوا چکے ہیں، لیکن اب بھی کچھ وقت باقی ہے اگر اس موقع کو بھی ہاتھ سے نکال دیا تو پھر آنسو بہانے کے علاوہ کچھ نہیں رہ جائے گا، اور ان آنسوؤں کو پونچھنے والا بھی کوئی نہیں ہو گا :-

مشترکہ سول کوڈ کا مطالبہ کیوں؟

ڈاکٹر رشید الوحیدی فاضل دیوبند
ریڈر جامعہ ملیہ اسلامیہ:

یکساں سول کوڈ کا مطالبہ دراصل ہندوستان میں بسنے والی بہت سی اکائیوں کے مذہبی، شخصی اور عائلی قوانین کو سبوتاژ کرنے اور ختم کرنے کی ایک چال ہے، اور اس کے نتیجے میں ہر وہ شخصی قوانین جو قوموں کے اپنے اپنے مذاہب پر مبنی ہیں، منسوخ ہو جائیں گے اور ان کی جگہ طلاق، نکاح، نفقہ، وراثت، وصیت، ہیبر اور شفعہ و غیرہ امور میں تمام شہریوں کو ایک مشترکہ وضعی قانون کی پابندی کرنی پڑے گی، یہ ایک خطرناک صورت حال ہوگی، اور کوئی قوم کوئی گروہ اس خطرناک صورت حال کی اہمیت محسوس کرے یا نہ کرے، مسلمان بہر حال اس تجویز کو خاموشی سے برداشت نہیں کر سکے گا کیونکہ اس طرح مشترکہ سول کوڈ کے اسلو سے اس کے جس قانون پر زبرد پڑتی ہے وہ کوئی روایتی یا وضعی قانون نہیں ہے، وہ مسلمان کا دین ایمان اور دھرم ہے، اس نے مسلمان اس اعلان اور ملک میں اٹھنے والی اس آواز کو وقتی اور سطحی طور پر نہیں دیکھتا بلکہ اس کے نزدیک دستور کے باب چہارم کی دفعہ ۴۴ (جس کی تفصیل ہم آگے دیں گے) اس کو وہ اپنے لئے اور اپنے پرسنل لاس کے لئے ہر وقت خطرے کا لالہ اور ایک شگفتی ہوئی تلوار سمجھتا ہے، جس کی موجودگی میں ہندوستان کی ایک بڑی، بلکہ سب سے بڑی اقلیت ہر وقت بے یقینی

اور شبیہ کی حالت میں رہے گی۔

یہ ملک روحانیت، محبت، اتحاد، و یکجہتی کا ملک رہا ہے، کانگریس اور حکمران جماعت کی پالیسی بھی انہیں اصولوں کو فروغ دینا ہے، ملک کے دستور کی روح اسی پالیسی بھی یہی ہے، جب حکومت اور حکمران پارٹی اس پالیسی کو پسند کرتی ہے، اور حکومت کا یہی اصول ہے تو جو لوگ حکومت کی پالیسی کے خلاف ہوں گے یا جو کانگریس کے اصولوں کو پسند نہ کرتے ہوں گے، وہی اس قسم کا مطالبہ کریں گے، لیکن اگر خود حکومت کے ذمہ دار اگر ایسی بات کریں یا ملک کی عدالت اس قسم کے فیصلے کرے جس سے یہ روح مجروح ہوتی ہو تو یہ بات سمجھ میں نہیں آتی۔

شروع شروع میں یکساں سول کوڈ کی تائید میں جو بیانات دیئے گئے ان میں سے بعض بیانات نہایت سخت اور جذباتی تھے، ملک میں مسلمانوں کے بعض عاقلی اور شخصی معاملے کو سماجی اور تمدنی مسئلے کی سطح پر لاکر اس کے متعلق مسلمانوں کے نقطہ نظر کے خلاف ایکٹ بنائے گئے، اگرچہ جمعیتہ العلماء نے اور بعض مسلمانوں نے اس کے خلاف نوٹس لیا اور اس میں سے بعض ایکٹ کو میسرج بھی کر لیا، پھر ابھی حال ہی میں مسلمانوں کے ایک اہم مسئلے پر عدالت عالیہ کے جج صاحب نے، اسلامی اصولوں کے خلاف ایک فیصلہ دیا اور اس کے بعد حکومت کو مشورہ بھی دیا کہ ملک میں مشترکہ سول کوڈ کا نفاذ کیا جائے، ان باتوں سے اقلیت میں جو اشتراک و بے چینی ہے، اس کو سامنے رکھئے، دوسری طرف حکومت کا یہ پلان دیکھئے کہ ملک کے تمام باشندوں کے درمیان اتحاد و محبت، ملک میں یک جہتی و سالمیت کو فروغ ہو، ان دونوں باتوں میں جو تضاد ہے، وہ سمجھ میں نہیں آتا۔ محمد احمد شاہ بانو کیس میں مسلمانوں کا جو رد عمل رہا وہ حکومت اور ملک کے سامنے ہے اس کے باوجود بعد میں پھر اس قسم کے فیصلے کئے گئے، چنانچہ بیادہ، رائے گڑھ (مدھیہ پردیش) ولی محمد

باسوانی بانی، اور قصبہ دھارا (مدھیہ پردیش) میں مطلقہ کے نفع کے سلسلے میں صاف مسلمانوں کے عائلی اور شخصی رہنی قانون کے خلاف فیصلہ دیا گیا، آخر اس سے کیا نتیجہ نکلا جائے، کیا اس طرح وقتاً فوقتاً مسلم پرسنل لار کے خلاف فیصلے کر کے "بنیادی حقوق" پر دست درازی نہیں ہے؟ اور کیا یہ بنیادی حقوق کی اہمیت و فوقیت کے علی الرغم "رہنما اصول" کے دفعہ ۴۴ میں مذکور ایک قانون (مشترکہ سول کوڈ) کو اونچا اٹھانے اور لاگو کرنے کی صورت نہیں ہے؟ یہاں ہم دستور کے رہنما اصول کے بارے میں مختصر سا تاریخی جائزہ لیتے چلیں، مختصر جائزے کی بات ہم تھوڑا آگے چل کر کریں گے، سر دست وزیراعظم شری راجو گاندھی کے "مشترکہ سول کوڈ" کے سلسلے میں تازہ بیان "قومی آواز" ۳۱ جنوری ۱۹۷۹ء پر وزیرینچر "پراکھار خیال کرنا چاہتے ہیں، وزیراعظم کا یہ بیان ان کی طرف سے کسی قسم کا فیصلہ نہیں ہے، اس بیان سے اتنی بات تو واضح ہو گئی ہے کہ سول کوڈ نافذ کرنے کا حکومت کا ارادہ ہے اور اس کے لئے موجودہ قانون تبدیل کیا جائے گا، مگر اس میں گنجائش کا یہ پہلو بھی موجود ہے کہ وزیراعظم مختلف مذاہب کے ترتیب شدہ ضوابط اور ان کے نظام کو ایک قلم نظر انداز نہیں کر رہے ہیں بلکہ موجودہ نظام اور مذاہب کے ترتیب شدہ ضوابط کے حسن و قبح کا جائزہ لینے کے بعد یہ حکمت عملی اپنائی جائے گی، اب اس موقع پر ہماری ذمہ داری، ہمارے مسلم لیڈران ممبران پارلیمنٹ، علماء اور اسلام کے مقتدر ذمہ داروں کا فرض ہے کہ وہ وزیراعظم کو اسلامی نظام، عائلی و شخصی، قانون کے بارے میں یہ باور کرایں کہ یہ نظام نہ صرف مسلمانوں کے لئے، بلکہ سارے عالم کے لئے، پوری انسانیت کے لئے اپنے دامن میں ایسا جامع پاکیزہ اور روشن اصول رکھتا ہے کہ اس کے بعد کسی دوسرے وضعی اور رواجی قانون کی ضرورت نہیں رہ جاتی، اگر ذمہ داروں نے یہ کام کر لیا اور وزیراعظم نے اسی جذبہ پھردی سے مسئلے کو سامنے رکھا، تو ہمیں امید ہے مسلمانوں کو کم از کم ضرور "سول کوڈ" سے مستثنیٰ کر دیا جائیگا،

مشترکہ سول کوڈ کی دستوری تاریخ | اٹھویں صدی میں ہندوستان میں جب اسلامین دہلی کی حکومت قائم ہوئی تو ملک

کے تمام ہی باشندوں کے لئے ایک عام قانون نافذ ہوا جس کا اطلاق سب پر یکساں طور پر ہوتا تھا، مگر اس کے ساتھ ہی کچھ شخصی اور عائلی قانون بھی لاگو کیا گیا، مثلاً شادی، طلاق وراثت، وصیت، شفعہ اور مہر وغیرہ۔ یہ قوانین صرف مسلمانوں پر نافذ العمل تھے باقی دوسری قوموں کے عائلی مسائل میں ان کے اپنے مذہبی قوانین کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا، بلاشبہ یہ دوسری قوموں کے ساتھ انصاف اور ان کے جذبات کی پاسداری کی ایک اعلیٰ مثال تھی، جب ملک میں انگریزی حکومت کا رواج ہوا تو انہوں نے بھی مغلیہ سلطنت کے اس اصول کو باقی رکھا، پھر جب آزادی کے بعد آئین ساز اسمبلی میں ملک کا نیا دستور تیار ہوا تھا، ملک کے مجوزہ آئین کے دفعات زیر بحث تھے، اس وقت بنیادی حقوق سے متعلق کسی ذیلی کمیٹی میں "یکساں سول کوڈ" کی ایک شق شامل کرنی بات سامنے آئی، ستمبر ۱۹۴۷ء میں یہ پہلا موقع ہے کہ یہ آواز آئین ساز اسمبلی میں پہلی بار سنائی دی، بحث یہ تھی کہ ملک کے مجوزہ دستور کے باب چہارم "ریاست کی پالیسی کے لئے رہنما اصول" میں "یکساں سول کوڈ" کی ایک دفعہ شامل کی جائے جس کا اطلاق بلا امتیاز مذہب و ملت، تمام باشندوں پر ہو گا، چنانچہ یہ تجویز جس کو "بنیادی حقوق" کی ذیلی کمیٹی نے ایکٹ ۲۸ مارچ ۱۹۴۷ء کی میٹنگ میں مسترد کر دیا تھا دوسری بار ۳۰ مارچ ۱۹۴۷ء میں نہایت معمولی اکثریت سے پاس ہو گئی اور دستور کے باب چہارم "سرکاری پالیسی کے لئے رہنما اصول" میں یہ دفعہ ۴۴ بھی شامل ہے اس کا متن یہ ہے، "حکومت شہریوں کے لئے ایک ایسا سول کوڈ رائج کرنے کے لئے کوشش کرے گی جس کا نفاذ ہندوستان کے طول و عرض میں ہو۔"

اس وقت اسمبلی کے بعض ممبران نے اس تجویز کی سخت مخالفت کی، ایک

فاضل مبرنے یہ بھی کوشش کی اور اس کوشش کے سلسلے میں تین تجویزیں رکھیں جس کی بنیاد پر مذہبی آزادی کے بنیادی حق والی دفعہ میں مسلم پرسنل لا کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو جائے، مگر تجویز کی یہ مخالفت اور تحفظ کی یہ کوشش کامیاب نہ ہو سکی اس کے مقابلے میں ڈاکٹر ابید کرنے دستور ساز اسمبلی میں مخالفت کرنے والوں کو کچھ تسلی دیکر سمجھا بجا کر خاموش کر دیا، جب ہم ڈاکٹر ابید کر کا اس وقت کا وہ بیان، جو انہوں نے مسلم ممبران کو مطمئن کرنے کے لئے دیا تھا، پڑھتے ہیں، تو سوچنے لگتے ہیں کہ اگر وہ آج زندہ ہوتے تو دیکھتے کہ ان کے دیئے گئے تحفظات اور یقین دہانیوں کی کیا حیثیت رہ گئی ہے۔

یہ طے ہے کہ کیساں سول کوڈ کی براہ راست زد مسلم پرسنل لا پر پڑتی ہے، ہم مسلم پرسنل لا کی وکالت کر کے، اس کی افادیت اور برتری، مجموعی طور پر، نیز نکاح، طلاق، وراثت، وصیت، وقف، بیہ، شفعہ وغیرہ الگ الگ موضوعات میں، ثابت کر سکتے ہیں، اور اسلام کے اس روشن و مستحکم اصول کو برابر مستقل تصانیف ... مضامین، تقریروں و تحریروں کے ذریعہ بتایا بھی جا سکتا ہے، ہم بطور پر یہ بھی ثابت کر سکتے ہیں، کہ علی التاماد، سیکولرازم، بھائی چارہ، مساوات، چھوٹ چھانٹ کی لعنت کو ختم کرنا، ملک اور دستور سے وفاداری، امن و شانتی، پڑوسی ملکوں سے دوستانہ تعلقات انسانیت کا احترام، غیر قوموں سے تعلق و محبت، ہر شعبہ زندگی میں ترقی، اقتصادی، تعلیمی اور اخلاقی فلاح و نشوونما، غرض ان تمام امور میں جو ایک مثال ریاست کے لئے ضروری ہوا کرتے ہیں، اور جو حکومت ملک کے لئے چاہتی ہے، اور جو ہر ہندوستانی کی خواہش ہے، اور جس سے سارے عالم میں ہمارے ملک کا نام روشن ہو سکتا ہے، یہ سب اسلامی نظام اور اس کے اصولوں پر چل کر، عمل کر کے حاصل کیا جا سکتا ہے، ہم یہ بھی بنا سکتے ہیں، اور بتاتے رہیں گے کہ بھائی! ہمارے پرسنل لا کو اپنی قانون سازی کے

تحت لاکر تخریق مشق نہ بناؤ، یہ ملک کے دستور کے بنیادی حق کا ایک مسئلہ بھی ہے اور یہ مسلمان کے دین و شریعت، ایمان و عقیدے کا بھی مسئلہ ہے، ان کی دنیا ہی نہیں، آخرت میں ان کی کامیابی و ناکامی کا انحصار بھی اسی پر ہے جو مسلمان کو بہر حال عزیز ہے، یہ کوئی رواجی و یا وضعی قانون نہیں ہے یہ قانون الہی اور وحی خداوندی کی دین ہے، جسے چھوڑنا مسلمانوں کے لئے ممکن نہیں ہے، ہم سب کچھ کر سکتے ہیں اور عقلی و نقلی طور پر ایسے مضبوط دلائل سے کر سکتے ہیں کہ ماننے والا اور قبول کرنے والا ذہن ہو تو اس سے انکار نہیں کر سکتا، لیکن مسئلہ یہ ہے کہ پھر ہم کیا کریں گے، اگر اس کے بعد بھی مرنے کی وہی ایک ٹانگ یعنی ملک کی مشترکہ سول کوڈ قائم کرنے کا اعلان، بتائیے اب اس ضد اور ہٹ دھرمی کا آخر کیا علاج کیا جائے، معاملہ یہ ہے کہ اگر یہ آواز، مسلم پرسنل لا کی خوبولہ سے عدم واقفیت کی بنیاد پر ہوتی تو ہماری اس کوشش، یعنی پرسنل لا کی اچھائیوں اور خوبیوں کو ثابت کرنے اور واقف کرانے کے بعد، یقیناً یہ آواز دب جاتی، ختم ہو جاتی پھر کبھی شہرتی، لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا، تمام ترکوشوں کے باوجود اور جلتے بوجھتے جب برابر یہ مطالبہ دہرایا جا رہا ہے، تو اس صورت میں تو دل طرح طرح کے شکوک و شبہات میں ڈوب جاتا ہے، ہم سوچنے لگتے ہیں کہ اب اس مطالبے کو روکنے کا اور کیا حق کریں مسلم پرسنل لا کی خوبیوں کو دوسری قومیں، نہ صرف یہ کہ جانتی ہیں، بلکہ اس کی برکتوں اور اچھائیوں کا اعتراف کر چکی ہیں، اس سے مستفیض ہو رہی ہیں، آخر نکاح بیوگان، لوکیوں میں وراثت کی تقسیم، نکاح ثانی کے اصول، اگر عیزوں نے اس پرسنل لا سے اپنایا ہے تو کیا اس کے یہ معنی چھپیں ہیں کہ اس کی خوبیاں انہیں اپنی ہی ہیں، لہذا یہ تو طے ہے کہ یہ مطالبہ کسی لاعلمی کی بنا پر تو ہے نہیں، اب سوائے اس کے کیا کہا جائے کہ یہ ذہن کی مستحکم اور دلوں کی کھٹک ہے جو وقتاً فوقتاً ظاہر ہوتی رہتی ہے، اور اس وقت تو ملی تھیلے سے باہر آگئی جب شیوسینا کے قائد، بالا صاحب ٹھاکرے، نے مراٹھی روزنامہ

”لوگ سستیہ کے نمائندہ کو انٹرویو دیتے ہوئے کہا۔

”یکساں سول کوڈ کا تحفظ ہندوستان کی خود مختاری کے برابر چیلنج ہے
ہر سچے ہندوستان کو ہمت و جرأت سے اسے قبول کر کے میدان میں آنا چاہیے“
پھر آگے فرمایا

”ہندوؤں کو چاہئے کہ وہ مسلم پرسنل لا کے خلاف جدوجہد میں ساتھ

دیں“ (ملی ترجمان ۱۹ دسمبر ۱۹۸۵ء، دہلی)

مسلمان تو ان سفوات کو کب خاطر میں لاتے ہیں، کوئی انصاف پسند ہندو بھی
اسے پسند نہیں کرے گا، اگرچہ وقتی طور پر اس قسم کے بیانات سے ہم ایک ذہنی انتشار
کا شکار ہو جاتے ہیں، مگر ہمیں اپنے دستور میں دیئے گئے ”بنیادی حقوق کے تحفظ
و ضمانت“ پر اعتماد کر کے تسکین بھی ہو جاتی ہے کہ اس کے بعد مشترکہ سول کوڈ کے
ان اعلانات میں کوئی خاص جان نہیں ہے، اس موقع پر ہم ”بنیادی حقوق“ اور
”رہنما اصولوں“ کے فرق پر اور ان دونوں کی دستوری حیثیت پر نظر ڈالتے چلیں،
جس سے بنیادی حقوق کی بالادستی ثابت ہوتی ہے۔

۱۔ دستور کے باب سوم میں ہندوستانی باشندوں کے لئے کچھ بنیادی حقوق
تسلیم کئے گئے ہیں اور ان کے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہے، پھر اسی باب کی دفعہ ۳۹ کے
ذریعے شہریوں کے ہر طبقہ کو اپنے مخصوص کلچر کو محفوظ رکھنے کی بھی ضمانت دی گئی ہے
اب اس کے بالمقابل باب چہارم کو دیکھا جائے جو بہر حال ایک ”رہنما اصول“
ہے تو بنیادی حق کو بہر حال بالادستی حاصل ہو جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ بنیادی
حقوق سے اگر رہنما اصول کسی وقت متصادم ہوں گے تو باب چہارم کے رہنما اصول
کو ترک کرنا پڑے گا، اور ظاہر ہے مسلم پرسنل لا بنیادی حقوق میں شامل ہے، اسکو ختم
کر کے مشترکہ سول کوڈ کیسے نافذ کیا جاسکتا ہے۔

اس لیے یکساں سول کوڈ ہو یا اس جیسا اور کوئی دوسرا قانون، اگر پارلیمنٹ یا کوئی ریاستی مجلس قانون ساز اپنے اختیار سے وضع کرے اور وہ بنیادی حقوق سے ٹکراتا ہو تو اسے عملاً یعنی قرار دیا جائے گا پھر بنیادی حقوق کی تعبیر و تشریح میں ترمیم کر کے بھی تبدیلی یا منسوخی کے لئے وہ جواز تلاش نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ بنیادی حقوق اقوام متحدہ کے "منشور برائے بنیادی حقوق" میں شامل ہیں، جن کو آج ہر متمدن ریاست تسلیم کرتی ہے، پھر جب اس منشور پر حکومت ہند نے بھی دستخط کر دیئے ہیں تو گویا اس چارٹر کو تسلیم کر کے خود کو اس کا پابند بنا لیا ہے۔

۲۔ دستور کی دفعہ ۳۲ میں صراحت ہے کہ ہر بنیادی حق کو سپریم کورٹ کے ذریعے نافذ کرایا جاسکے گا جس کے تحت ہر پائی کورٹ میں کسی بھی حق کے نفاذ کے لئے ڈٹ داخل کی جاسکتی ہے، لیکن رہنما اصولوں کے تعلق سے ایسی کوئی گنجائش نہیں رکھی گئی ہے، یعنی اگر ریاست کسی رہنما اصول کو اختیار کرنے میں کوتاہی کرے تو ملک کی کوئی عدالت حکومت کو ان پر فوری عمل کے لئے مجبور نہیں کر سکتی اور اگر حکومت اس پر عمل نہ کرے تو اس سے باز پرس بھی نہیں کر سکتی گویا بنیادی حقوق کے برخلاف رہنما اصول عدالت کے اختیار سے باہر ہے۔

۳۔ دفعہ ۱۳ ص ۲ کے ذریعہ ریاست پر لازم ہے کہ وہ اپنی کوئی قانون نہیں بنا سکتی جس سے باب سوم میں مندرجہ بنیادی حقوق میں سے کسی حق پر ضرب پڑتی ہے، رہنما اصول کے باب میں اس قسم کا کوئی لزوم نہیں ہے،

پھر حال دستوری حق کی رو سے "رہنما اصول" بنیادی حقوق کے مقابلے میں کمزور ہیں اس لئے بنیادی حقوق کے مقابلے میں ان کو تقویاً ہی نہیں جاسکتا، اصولاً ہونا تو یہی چاہئے، انصاف کی رو سے سمجھ میں بھی یہی آتا ہے گو عملاً اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ قانون کے ایک عالم کی رائے ہے۔

”مگر اب کچھ عرصے سے اس نظریے میں تبدیلی آتی جا رہی ہے اور یہ خیال

زور پکڑ رہا ہے کہ رہنما اصول برائے پالیسی کو بنیادی حقوق سے زیادہ نہیں

تو کم از کم برابر اہمیت دینی چاہئے۔

اس کے بعد کیا رد عمل ہو گا یہ تو وقت ہی بتائے گا۔

ہم تو اس بات کو بھولے نہیں ہیں کہ آئین مرتب کرتے وقت بنیادی حقوق کو

جس قانون ساز اور عدلیہ تک کے اختیار سے بلند درجہ دیا گیا، پنڈت پنرو نے

بنیادی حقوق کو آئین ہند میں ایک مستقل مقام اور دوسرے امور کی خواہ وہ کتنے ہی

اہم کیوں نہ ہوں، عارضی مقام عطا کیا تھا، خود سپریم کورٹ نے اپنے ایک مقدمے

میں بنیادی حقوق کو ایک مستقل حق مانا ہے، جو قانون ساز اداروں، عدالتوں وغیرہ

کی دست برد سے محفوظ ہے (دیکھئے سپریم کورٹ مقدمہ گوپالن پننام اسٹیٹ آف

مڈاس) یہ درجہ اور یہ مقام رہنما اصول کو کہیں بھی حاصل نہیں ہے۔

ان تمام باتوں کی روشنی میں غور کیا جانا چاہئے کہ رہنما اصول کے لئے بنیادی حقوق

کو کس طرح پامال کیا جاسکتا ہے، پھر بنیادی حق بھی کیسا، جسے مسلمان جی جان سے

زیادہ عزیز رکھتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ ایک مسلمان مسلمان رہتے ہوئے اپنی زندگی

پرسنل لا اور مسلمان

کے اجتماعی، انفرادی، شخصی، عائلی معاملات کو

مذہبی اصولوں اور تشریحی قوانین سے الگ رکھ ہی نہیں سکتا، جب کہ شرک سول کوڈ

کی وکالت کرنے والے اس رمز، اس جذبے اور اس روح کو سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ

ظاہر رہتا کوئی تعجب کی بات نہیں ہے نہ اس کے کہنے میں کوئی تنقیص کا پہلو پیش کرنا

ہے، یوں سمجھئے، کس کے نزدیک اگر عائلی، شخصی، خاندانی قوانین یا ان کا پرسنل لا

کسی قسم کے رواج رسم، جزا یا فرائض، اتھاق اجتماعی یا کسی اور دوسرے

عوامل سے تشکیل و ترتیب پاسکتا ہو تو ایسا شخص یہ کیا سمجھے گا کہ یہ کوئی ایسی قیمتی دولت یا مقدس اثاثہ ہے کہ زندگی اور اس کی ساری توانائیاں اس کے مقابلے میں بیچیں، یا اس میں ادنیٰ سے تغیر، تبدیلی، ترمیم سے کوئی قیامت آجائے گی، مگر مسلمان جس کا پرسنل لاقطعی اور قطعی خدا اور رسول کا فرمودہ ہو وہ اس کو چھوڑنا کیا معنی، ادنیٰ سی ترمیم بھی گوارا نہیں کر سکتا، بہر حال! پرسنل لا کو وضعی یا رواجی بنیادوں پر قبول کرنے والے تو یہی سوچیں گے کہ ہر فرقے کے شخص اور معاشرتی مسائل اور صرف اسٹیٹ کے وضع کردہ قانون کے تحت حل ہونے چاہئیں، کیونکہ اسٹیٹ کی ذمہ داری ہے کہ وہ سماجی مصلحتوں، تمدنی ضرورتوں اور ملکی تقاضوں کو سامنے رکھ کر ایک ہی نظام اجتماعی ملک بھر میں لاگو کرے، الگ الگ فرقوں کے الگ الگ قوانین کو ختم کر کے، سب کو ایک ہی مشترکہ قانون کے ماتحت کر دے۔

گویا سول کوڈ کے دکھلائیے خاص نقطہ نظر کے حامل ہیں، جو ان کے نزدیک نہایت معقول و منطقی ہے مگر ایک ایسی قوم جو نہ صرف عقیدے و عبادت کی حد تک بلکہ معاملات و معاشرت کے معمولی سے معمولی، چھوٹے سے چھوٹے امور میں احکام دین و مذہب اور اللہ اور رسول کے فرمان سے سرموبٹنے کو ایمان سے خارج ہونا تصور کرتی ہو جو مسلم پرسنل لا کی بنیاد قانون اسلامی کے سرچشمہ قرآن کریم اور احادیث صحیحہ کی نظر تیار یا ائمہ اسلام کے ان اجتہادات کو مانتی ہو، جو قرآن و حدیث کی روشنی میں کئے گئے ہیں اور جو اس کو آخرت میں نجات کے لئے شرط قرار دیتی ہو، اللہ کی رضا و ناراہنگی کو اس بات پر منحصر جانتی ہو کہ اس کے بتائے ہوئے اصولوں پر عمل کرنا ہے، اور اس کے فرمائے ہوئے ممنوعات سے باز رہنا ہے، وہ بھلا یکساں سول کوڈ کے اس فلسفے کو کس طرح قبول کر سکتی ہے کہ کوئی وضعی قانون ان سے بیروہانی دولت سلب کیے اور سب کو ایک فرمان انسانی تھا دے جبکہ مسلمان کے سامنے حکم یہ ہے کہ تم انسانوں

کے بنائے قوانین (اور خصوصاً ان قوانین کے پابند نہیں ہو جو ضد کے قوانین سے متصادم ہوں) بلکہ یہ حکم سنو نکل جعلنا منکم شرعۃ و منها جاہا، اور ہم نے تم میں سے ہر امت کے لئے ایک شریعت اور آئین زندگی مقرر کر دیا ہے، (مائدہ - ۷)، فرمائیے جعلنا کا لفظ "نا" تو بتا رہا ہے کہ ماکوں کا حاکم بادشاہوں کا بادشاہ کائنات کا خالق، اللہ تعالیٰ ہے، جو شریعت اور آئین زندگی دے رہا ہے اس پر چلو، اور کوئی کہہ رہا ہے کہ اپنے ان قوانین کو الگ رکھو، ایک ایسے قانون کو اپنالو جو معاشرت، سماج، تمدن کی بنیاد پرست کے لئے یکساں ہوں، مذہبی اور شرعی روح بلا سے مجروح ہوتی ہو۔

اللہ تو اپنے احکام کے لئے، اس پر عمل کے لئے اپنے معصوم نبی برحق کو سامنے لکھ کر فرمایا ہے، ما اتاکم الرسول فخذوه و ما نہاکم عنہ فانتهوا، اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تم کو جو حکم دیں اسے قبول کرو اور جس بات سے منع کریں اس سے رک جاؤ و حشر، ۱۱

اب بطور احکام ایک سلمان نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت ہی کا پابند ہے یعنی جو آپ فرمائیں وہ وہی کہنے پر، اور جس چیز کو آپ منع فرمائیں، اس سے باز رہنے پر مامور ہے، اس طرح دینی امور میں قرآن ہی کے حکم کے مطابق، "حدیث" اس کے لئے احکام کا سرچشمہ قرار پایا، اس میں اس حیثیت سے "اور کسی قانون کی کہاں گنجائش ہے۔"

ابنیں دونوں سرچشموں کی طرف امت کی توجہ پھیرنے کے لئے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکیداً آخری حج کے موقع پر یوں فرمایا "تَرَكْتُ فِيكُمْ اَمْرَيْنِ لَنْ يَضِلَّوْا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا، كِتَابَ اللّٰهِ وَ سُنَّةَ رَسُوْلِ اللّٰهِ" میں تم میں دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں جب تک تم ان دونوں کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے، اللہ کی کتاب (قرآن) اور اللہ کے رسول کی سنت (حدیث) (صوفی امام مائتک)

یہاں ایک بار پھر ہم اپنے قاری کو دستور کی طرف زحمتِ توجہ دینگے، آئین کی دفعہ ۲۵ نمبر میں وضاحت ہے کہ (باب ۳ "بنیادی حقوق" کی دیگر دفعات کے تابع شہری کو مذہبی عقائد رکھنے، اس پر آزادانہ عمل کرنے اور مذہبی تبلیغ کی آزادی ہے، ایک مسلمان کے لئے فرمانِ رسول کے مطابق "قرآن و حدیث کو مضبوطی سے پکڑنا" اس کے مطابق اپنی زندگی پر چلنا، یہی تو "آزادانہ عمل" ہے، اب اگر کوئی قانون اسے روکتا ہے، یا محدود و محدود کرتا ہے تو کیا یہ ۲۵ و ۲۶ میں دی گئی ضمانت سے تصادم نہیں ہے؟

مسلمان کو تو حکم یہ ہے کہ اپنے ظاہر و باطن، عقیدہ و عمل میں صرف احکامِ اسلام کی اتباع کرو، اپنی عقل یا دوسرے کے کہنے سے پرگزر کوئی حکم تسلیم نہ کرو، حتیٰ کہ کسی اچھے عمل کو بھی اگر اپنی طرف سے دین میں داخل کر لو گے تو وہ بھی قابلِ قبول نہ ہوگا، جب تک شریعت اس کا حکم نہ دے تو بھلا شریعت کے کسی حکم کو چھوڑنے کا تو سوال ہی کہاں ہوتا ہے، اسلامی احکام کے ساتھ کسی دوسری قسمِ احکام کا جوڑ لگ ہی نہیں سکتا، چنانچہ چند یہودی جب سرکارِ دہلی کے عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر شرفِ باسلام ہوئے اور انہوں نے احکامِ اسلام کے ساتھ ساتھ تورات کے بعض احکام پر عمل کرنا چاہا تو فوراً ممانعت کر دی گئی، اس تمام بحث کے لئے قرآنِ پاک نے ایک جامع انداز اپنا کر پیہہ فرمادی، یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافۃ "اے ایمان والو! داخل ہو جاؤ اسلام میں پورے" (البقرہ رکوع ۸۴)

اب اسے پرسنل لائے متعلق موضوعات (خواہ وہ مدون پرسنل لائے کے موضوعات ہوں یا غیر مدون سر دست ہمارے موضوع سے خارج ہے، ہم نے شروع ہی میں عرض کر دیا ہے کہ یہ چیز روزِ روشن کی طرح عیاں ہے، اپنے تو اپنے، غیر بھی اسے تسلیم کرتے ہیں، مانتے ہیں، ظاہر میں کسی مصلحت سے نہ سہی، دل سے اس کی خوبیوں کو مانتے ہیں اور عللاً بھی اعتراف کرتے ہیں، اب اس کا کیا کیا جائے کہ اس کے باوجود بھی بعض گروہ اور

جماعتیں برابر مشترکہ سول کوڈ کے نفاذ کا مطالبہ کرتی رہتی ہیں، پرسنل لا کی ترمیم اور اصلاح کا یہ مطالبہ، جو آجکل پیش کیا جا رہا ہے، دراصل اسی مقصد کو حاصل کرنے کی طرف ایک قدم ہے۔

پرسنل لا اور اصلاح پسند مسلم دانشور افسوس تو یہ ہے کہ ترمیم و اصلاح کی یہ تجویز بعض مسلمانوں کی طرف سے

بھی سنائی دیتی رہتی ہے، ایسے لوگوں نے اپنے دماغ میں یہ بات بٹھالی ہے کہ پرسنل لا کا دین و شریعت سے کوئی لازمی تعلق نہیں ہے، پرسنل لا شریعت کا کوئی ایسا ناقابل تسیخ جزو اور حصہ نہیں ہے کہ اس میں ذرا سی ترمیم و اصلاح سے کوئی قیامت آجائے گی، گویا انہوں نے پرسنل لا اور اسلامی نظام کو عبادات، روزہ، نماز وغیرہ میں محدود کر دیا ہے، باقی رہے اجتماعی انفرادی سماجی مسائل ان کو اس سے الگ کر لیا ہے۔

دوسرے یہ مسلم دانشور، بنام ترمیم و اصلاح جو فہرست پیش کرتے ہیں، حیرت ہوتی ہے کہ اس میں بعض واضح، عزیز بہم منصوص احکام تک ترمیم و اصلاح کی لپیٹ میں آجاتے ہیں، ان کا خیال ہے کہ مسلمان جو اب بھی ان احکامات کو چٹے ہوئے ہیں، ان کی ترقی اور اعلیٰ دماغی کی راہ میں یہ بہت بڑا مانع ہے۔

بریں عقل و دانش بیا بد گریست

اسلام نے ہنگامی ضرورت اور وقتی حالات کا کس درجہ امتیاز قائم رکھا ہے فقہ کی اس ایک مستقل اصل سے یہ بات ظاہر ہے، الضرورات تبیح المحظورات یعنی ضرورتیں منہیات و ممنوعات کو بھی مباح کر دیتی ہیں۔

یافقہ کی مشہور کتاب "الدر المنار" میں خلیفہ ہارون رشید کے چیف جسٹس مشہور امام ابو یوسف کا یہ قول منقول ہے، مَنْ مَمَّ يَكُنْ عَابِدًا

باحوال زمانہ ہم بیجزئہ الفتویٰ د جو شخص اپنے زمانے کے حالات سے واقف نہیں اس کے لئے فتویٰ دینا جائز نہیں۔

کیا اب بھی کہا جاسکتا ہے، یہ سائل جن کو آج ترمیم و تبدیلی کا موضوع بنایا جا رہا ہے، اگر نصوص الحکم نہ ہوتے اور محتاج غور و فکر ہوتے تو یہ اساطین است اسے تشنہ چھوڑ جاتے، اور کیا اسلام حالات و ضرورت کا بالکل لحاظ نہیں رکھتا اور مقتدر علمہ قاضی اور مفتی زمانے کے حالات سے بالکل کوہے تھے، بے شک آج کے دور کے تقاضے کچھ اور ہیں تو کیا ہر کس و ناکس ان تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے دین و شریعت کو تختہ مشق بنائے گا، یہاں کسی امام، عالم کی بات نہیں دکان کی بات در خود اعتقاد نہیں سمجھی جاتی) ایک شہد اسلامی فلاسفر اور مفکر کا قول قابل غور ہے، علامہ اقبال اجتہاد کے بارے میں فرماتے ہیں "یہ ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہے، اسے وہی کہہ سکتے ہیں جو فقہ کے تمام ماخذ سے براہ راست نہ صرف یہ کہ واقف ہوں بلکہ وقت و وسعت نظر بھی رکھتے ہوں اور ساتھ ہی وہ صاحب ورع و تقویٰ بھی ہوں۔"

(خطبات اقبال) آخری شرط خاص طور پر قابل توجہ ہے۔

ہمیں اپنے مسلم مفکرین سے یہ دوستانہ شکوہ ہے کہ جب آپ ہی کے نزدیک اصول شریعت نامعتبر اور محتاج اصلاح ٹھہرا، تو غیروں کو اس کی جگہ "مشترک قانون" یا دوسرا قانون وضع کرنے میں کیا باک ہوگا۔

آخری گزارش، ایک درد ایک کراہ | آخاس ہندوستان کو انگریزوں کی غلامی اور ہنجمہ استبداد سے آزاد کرنے

میں مسلم مجاہدین کسی سے پیچھے تو نہیں ہے، جیل کی دیواریں، قید خانے کی کوٹھڑیاں پھانسی کے پھندے اور ان کے تختے، گولیاں، توپ، جلتے ہوئے تیل میں پھینکتے کھنٹے جسم، جزیرہ انڈمان مالٹا، کراچی، الہ آباد، لکھنؤ، مراد آباد، احمد آباد،

فیض آباد کی جلیں، درختوں پر لنگتی ہوئی بھولتی ہوئی لاشیں، یہ تمام دردناک مظالم اور ان کی داستانیں مسلمان شہداء اور مجاہدین کے کارناموں سے بھی تو رنگین ہیں، کیسا ان قربانیوں کا یہ بدلہ ملنا چاہئے، کہاں کی اقتصادیات، جائداد مکان، تسلیم، جان و جسم تو تباہ تھی ہی، اور اب بات ان کے ایمان، اعتقاد، تشخص، ملی شناخت اور پرسنل لاکی بربادی تک آپہنچی ہے، بے ایمان، بے انصاف لوگوں کی سمجھ میں تو نہیں آسکتا، مگر کیا حکومت بھی ہماری ان قربانیوں کو فراموش کر دے گی جس کی ہمیں امید تو نہیں ہے۔

ہم تو یہ توقع رکھتے تھے کہ حکومت، خصوصاً ہمارے وزیراعظم، جس بیدار مغز، وسیع النظر خاندان (ہنزہ خاندان) کے چشم و چراغ ہیں اسی ماحول میں تربیت پائے ہوئے ہیں، اور سیاست کی ٹوک و پلک وہیں سیکھی ہے، جہاں وہ ملک کے تمام بہادر شہیدوں کی یادگار قائم کر رہے ہیں، نہایت فرائض دلی محبت و احترام کے ساتھ ٹیپو، احمد اللہ، عنایت علی، فضل حق، امداد اللہ، محمد قاسم، محمود حسن پیر منان، حسین احمد، عزیز گل، احمد سعید، کفایت اللہ و عزیزیم رحمیم اللہ) ایسے جیالوں اور وطن پرستوں کو بھی یاد رکھیں گے، ہم ان بزدلوں کا اسٹیپو، ان کی تصویروں کی نقاب کشائی نہیں چاہتے، اور بھی تو بہت سی صورتیں قدردانی اور عزت افزائی کی ہیں، اور کچھ نہ سہی! کیا ان کے وطن میں، جس کا چہرہ چہ انکی قربانیوں کے خون سے رنگین ہے، ان کا اسلام، ان کا مذہبی قانون، ان کا پرسنل لاجبی محفوظ نہیں رہ سکتا؟

تو اب ہم یہی کہیں گے، بہادر مجاہدو! مقدس روحو! تمہاری روح کو ہم بد نصیبوں کا سلام پہنچے، افسوس! ہم تمہاری قدردانی کر سکتے، تم نے تو عظیم مقصد کے لئے جان دیدی مگر ہم تمہاری کوششوں سے آنا دکر وہ ملک میں شرافت و ادمیت

سے جینا بھی نہ سیکھ سکے، تم نے ہمارے جسموں کو انگریزوں سے آزاد کرایا، ہم اپنے ذہن و
 زماں کو ان کی غلامی سے آج تک آزاد نہ کر سکے، تم نے نام آوری نہ چاہی، شہرت نہ چاہی
 اپنی قربانیوں کا دنیا میں بدلہ نہ چاہا بلکہ اپنے کراہتے، سسکے، غلامی کے شکنجوں میں کسے
 محسوسے ملک کو ظالموں سے چھڑایا تو یہ سب محض اللہ کے لئے اللہ کے بندوں کے لئے کیا۔
 بے شک تم نے انسانوں سے، کسی حکومت سے، دنیا کی کسی طاقت سے اس
 بدلہ نہیں چاہا، تو پھر خوش رہو! مجاہدین کی ارواح! تمہارا بدلہ، تمہارا انعام اسی حکم
 حاکمین کے پاس ہے۔

تم بھی اس دربار میں حاضر ہو، اور جو تمہاری قربانیوں کو نظر انداز کر کے تمہارے
 حقوق کو پامال کر کے تمہارے دین، عقیدے، اصول و احکام کو میٹ دے گا اسے بھی
 اسی دربار میں حاضر ہونا ہے۔

یہ تو سچی عاجز مضمون نگاری کی کوشش، جس میں واقعات، دلائل، تاریخ اور بحث
 مباحثے کی روشنی میں باتیں کی گئیں، عمل کیا ہے، صورتحال کیا ہے اصلیت اور واقعہ
 یہ ہے، معاف فرمائیں زحمت سے رہا ہوں " قومی آواز مورخہ ۶ جنوری ۱۹۸۶ء
 روز دوشنبہ کے دو جروں کا محض عنوان " بلا تبصرہ " ملاحظہ فرمائیں " شاہ بانو
 یس میں سپریم کورٹ کا فیصلہ رد نہیں کیا جائے گا، حکومت مطلقہ عورت کا نفقہ یقینی
 نئے گی، مشنرک سول کوڈ کا مطالبہ نیک فال۔ مرکزی وزیر قانون بھارو وراج کا بیان
 دوسری خبر۔ شرعی قاضی کا عہدہ بحال کیا جائے، جمیۃ العلماء ہند کا مطالبہ۔
 تبصرہ تو نہیں، مگر ایک درد بھرے تاثر کا اظہار ضرور کرنا ہے، جمیۃ اپنے دواستی
 وجد کی بناء پر، شرعی قاضی کے مطالبے میں لگی ہوئی ہے جبکہ پہلی خبر کے مطابق، یہاں
 ریخت اہ کے لئے پڑ رہے ہیں۔ خدا خیر کرے۔

غیروں کے ساتھ ہم رنگی مسلمانوں کے لئے عظیم فتنہ

انزب مَفْتٰی حَبِیْبِ الرَّحْمٰنِ حَبِیْرًا بَادِیً :
مَفْتٰی دَارِ الْعِلْمِ
دِیوبَنْد :۔

آج کل یکساں سول کوڈ کے نام پر ہندوستان میں ایک قوم ایک زبان، ایک کلچر کا نعرہ لگایا جا رہا ہے، اور قومی یکجہتی، قوم پرستی اور حب الوطنی کا بادلہ اوڑھ کر لسانی، مذہب اور تہذیبی انفرادیت کی سعی کی جا رہی ہے، اور اکثریت کے ایک طبقہ کے ذریعہ مسلم اقلیت سے یکساں سول کوڈ قبول کرنے کا مطالبہ کیا جا رہا ہے اور مسلمانوں کے انکار پر دھمکی آمیز لہجہ میں انہیں مرعوب کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، کہیں کہا جاتا ہے کہ ملک میں مسلمانوں کے الگ اور ہندوؤں کے الگ دو طرح کے قوانین نہیں چل سکتے کہیں یہ کہا جاتا ہے کہ تمام ہندوستان کے لئے بلا تفریق مذہب یکساں پرسنل لا ہونا چاہئے اور محض دستور کا حوالہ دے کر لوگوں کا اعتماد حاصل کیا جا رہا ہے حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اکثریت کا عمل ان تحفظات سے ہم آہنگ نہیں ہے جو دستور نے اقلیتوں کو دیئے ہیں۔

اکثریتی طبقہ کی طرف سے یہ امر اذکار مسلمان ان کے ساتھ ہم رنگی کا تعلق رکھیں، ان

کے اپنے خیال میں ممکن ہے کسی خلوص اور بے غرضی پر مبنی ہو، لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ یہ اہل زور و مروجوں کے لئے قابل قبول ہو اگر یہ لوگ اپنے ماضی کو نہیں بھول سکتے تو مسلمانوں سے بھی ماضی فراموش کرنے کی توقع نہ کرنی چاہئے۔

جمہوریت صرف ایک طرز حکومت ہی نہیں طرز فکر اور طریقہ زندگی بھی ہے اگر ذہن و مزاج جمہوریت کے سانچے میں نہ ڈھلا ہو تو پھر جمہوریت اکثریت کی آمریت میں بدل جاتی ہے، ہندوستان جیسے وسیع و عریض ملک میں سر دست کسی مطلق العنان آمر کے غلبہ حاصل کرنے کا امکان نہیں ہے لیکن اکثریت کی آمریت کا غلبہ ہونے کا خطرہ ضرور ہے، ہندوستان کے جمہوری آئین میں لسانی، مذہبی اور تہذیبی اقلیتوں کو پورا تحفظ فراہم کیا گیا ہے، لیکن اکثریت میں ان کی انفرادیت اور تشخص کو ختم کرنے کا رجحان پایا جا رہا ہے، یکساں سول کوڈ کو نافذ کرنے کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام مذاہب کی آزادی سلب کر کے اپنا بنایا ہوا قانون نافذ کیا جائے، ایک ہی لکڑی سے سب کو بانکنے کا نام جمہوریت نہیں ہے، نہ ہی مسلمان اس کو برداشت کر سکیں گے، بات دراصل یہ ہے کہ چیزوں کے معاشرہ کی بساط تمام تر نفسانی خواہشوں اور لذتوں، نام و نمود، اور فخر و مباہات پر بھی ہوئی ہے، اور قوت و شوکت کے سایہ میں یہ معاشرہ پرورش پا رہا ہے، جو طبعی طور پر نفس کو انتہائی محبوب دکھائی دیتا ہے اس کے برخلاف اسلامی معاشرہ کی بساط سادگی اور تواضع اور زہد و قناعت خدا ترسی، خدا پرستی اور نفس کشی پر بھی ہوئی ہے، جس کو طبعی طور پر نفس پسند نہیں کرتا افسوس کہ مسلمان بھی اب اس زو میں ہیں جہے جا رہے ہیں، جو قومیں ان کے اسلاف کی، ماتحت اور باجگذا تھیں انکے پیچھے پیچھے دوڑ رہے ہیں، اور کفار و مشرکین اور یہود و نصاریٰ کے افکار و خیالات اور ان کی مماثلت اور مشابہت و ہم رنگی بھی اختیار کرتے جا رہے ہیں اور اپنے اسلامی تہذیب و تمدن اور اسلاف کے فضائل

عادات اور طور طریقے کو ترک کرتے جا رہے ہیں۔ تاریخ گواہ ہے کہ جن تمدن قوموں نے انبیاء کرام کے مقابلے میں اپنی قوت کا فرہ لگایا اور تمدن و معاشرہ میں دنیا سے آگے نکل گئیں، انبیاء کرام کی گدڑی، کبیل، عمامہ، دستار، تپسدا اور انار کا مزاق اڑایا اور ان کے مقدس طور طریقوں کا تمسخر کیا، تو انجام کار یہ ہوا کہ وہ سب کے سب تباہ اور برباد ہو گئے، کسی کا نام و نشان نہ رہا کسی کو اللہ تعالیٰ نے عرق کر دیا، کسی کو زمیں میں دھنسا دیا اور کسی پر آسمان سے پتھر برسائے اور کسی کو بیخ سے ہلاک کر دیا، فہلَا تَرَىٰ لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ۔

یکساں سول کو ڈیا بالفاظ دیگر عزیزوں کے ساتھ ہم رنگی ان اہم ترین مسائل میں سے ہے جن پر اسلام کے ہیبت سے احکام قابل تسلیم نہ رہیں گے، جو لوگ یکساں سول کو ڈکے دلا دہ اور شیدائی ہیں، ان کا سب سے زبردست حملہ اسلام کے تشخصات پر ہے، وہ لوگ اپنی تمام تر کوششیں اسلامی تشخصات کے مٹانے میں صرف کر رہے ہیں، تاکہ آئندہ کے لئے راستہ صاف ہو جائے اور مسلمان صرف زبان کے اعتبار سے مسلمان کہلا سکیں اور معاشرہ اور تہذیب و تمدن کے اعتبار سے اغیار میں گھل مل جائیں۔

حالانکہ کتاب و سنت کے نصوص سے یہ بات بخوبی واضح ہے کہ دینی و دنیوی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے جہاں شریعت غرام نے کفر اور شرک کی نجاست اور ظلمت کی مشابہت سے حفاظت کا حکم نہ دیا ہو اور پوری قوت کے ساتھ یہ ثابت کر دیا ہے، کہ صراط مستقیم کا اقتضار یہی ہے کہ اغیار کی مشابہت اور ہم رنگی سے احتراز کیا جائے۔

تفسیر و حدیث، فقہ اور علم عقائد کی کوئی کتاب مسئلہ تشبہ سے خالی نہیں، فقہاء اور متکلمین نے تو اس مسئلہ کو باب الازنداد میں ذکر کیا ہے، کہ کن چیزوں کا ارتکاب کرنے

سے سلمان مرتد ہو جاتا ہے، اور دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے آٹھویں صدی کے مشہور و معروف عالم شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ نے اس مسئلہ کی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے "اقتضار الصراط المستقیم مخالفۃ اصحاب الحجیم" کے نام سے ایک مبسوط کتاب لکھی ہے، جس میں انہوں نے غیروں کی مشابہت اور ان کے تہذیب و تمدن اختیار کرنے پر مختلف پہلوؤں سے کتاب و سنت اور عقل و نقل کی روشنی میں کلام فرمایا ہے، کچھ اس میں سے ہم بھی خوشہ چینی کرتے ہوئے یہ چند سطریں بدیہ ناظرین کر رہے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے زمین سے لیکر آسمان تک تمام چیزوں کو خواہ وہ حیوانات ہوں یا نباتات و جمادات ہوں ایک ہی مادہ سے پیدا فرمایا، مگر اس کے باوجود ہر چیز کی صورت و شکل علیحدہ بنائی تاکہ ان میں باہم امتیاز قائم رہے اور ایک دوسرے سے پہچانا جائے کیونکہ امتیاز کا ذریعہ صرف یہی ظاہری شکل و صورت اور ظاہری رنگ و روپ ہے، انسان اور حیوان میں، شیر اور گڈھے میں، گھاس اور زعفران میں باورچی خانہ اور پاخانہ میں، جیل خانہ اور شفا خانہ میں جو امتیاز ہے وہ اسی ظاہری شکل اور ہیئت کی بنا پر ہے، اگر اس مادی عالم میں ان امتیازات و خصوصیات کی حفاظت نہ کی جائے اور التباس و اختلاط کا دروازہ کھول دیا جائے، تو پھر مختلف چیزوں کی نوعیت کا وجود باقی نہ رہے گا۔

اسی طرح دنیا کی قومیں ایک باپ ہونے کے باوجود اپنے معنوی خصائص اور باطنی امتیازات کے ذریعہ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں مذہب و ملت کے اختلاف کے علاوہ ہر قوم کا تمدن اس کی تہذیب، اس کا معاشرہ، اس کا طرز لباس خورد و نوش کا طریقہ دوسری قوم سے جدا ہے اور ایک خدا کے ماننے کے باوجود ہر ایک کی عبادت کی صورت و شکل علیحدہ ہے، ایک مسلم اور موحد مشرک اور بت پرست سے علیحدہ ہے، ایک عیسائی ایک پارسی سے جدا ہے۔

عرض یہی قوموں کے وہ خصوصیات و امتیازات ہیں اور یہی مخصوص شکلیں اور ہیئتیں ہیں جن سے ان کی مذہبی اور معاشرتی خصوصیات باقی ہیں، جب تک کسی قوم کے اندر اس کے تشخصات و امتیازات اور مذہبی و معاشرتی خصوصیات کی حفاظت باقی رہے گی وہ قوم بھی مستقل اور زندہ باقی رہے گی اور جب کسی قوم نے اپنی خصوصیات اور امتیازات کو چھوڑ کر دوسری قوم کے خصوصیات کو اختیار کیا، صفحہ ہستی سے مٹ گئی۔

تشبیہ بالا غیر کار کا مفہوم تشبیہ کا مفہوم یہ ہے کہ اپنی حقیقت یا اپنی صورت و ہیئت اپنی ہیئت و وضع، مذہبی اور قومی امتیازات اور اپنی ہیئت کو چھوڑ کر دوسری قوم کی حقیقت اس کی صورت و ہیئت اس کی ہیئت و وضع اور اس کی مذہبی و تعلیمی امتیازات کو اختیار کرے اور دوسری قوم کے وجود میں ضم ہو جائے اور اپنے آپ کو اس میں فنا کر دے۔

اسلام نے مسلمانوں کو دوسری قوموں کے تشخصات اور امتیازات کو اختیار کرنے سے منع کیا ہے، یہ ممانعت معاذ اللہ کسی تعصب اور تنگ نظری کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ غیرت و وحییت کی بنا پر ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ امت مسلمہ کو عزیزوں کے ساتھ التباس و اشتباہ کی تباہی سے محفوظ رکھا جائے کیونکہ جو قوم اپنی خصوصیات اور امتیازات کی حفاظت نہ کرے وہ زندہ، آزاد اور مستقل قوم کہلانے کی مستحق نہیں اس لئے شریعت حکم دیتی ہے کہ مسلم قوم دوسری قوموں سے ظاہری طور پر ممتاز اور جدا ہو کر رہے لباس میں بھی وضع قطع میں بھی ایک تو جسم میں غنمہ اور ڈاڑھی کو مسلمان کی علامت فروری قرار دی گئی ہے دوسرے لباس کی علامت یعنی مسلمان اپنے اسلامی لباس کے ذریعہ دوسری قوموں سے شناخت کئے جا سکیں۔

یاد رکھئے عزیزوں کی مشابہت مسلمانوں کے لئے نہایت خطرناک ہے بعض مشابہت ایسی ہیں جن کی وجہ سے آدمی اسلام سے ہی ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور کفر کا اندیشہ ہو جاتا ہے

ہے اور کبھی حرام کے اندمخوف ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فقہاء کرام نے کسما ہے اعتقادات اور عبادات میں اغیار کی مشابہت کفر ہے اور مذہبی رسومات میں مشابہت اختیار کرنا مثلاً زنا ربا نہ دھنا یا پیشانی پر قشقہ لگانا یا سینہ پر صلیب لگانا اور کھلم کھلا کفر کے شعائر کو اختیار کرنا دلی طور پر اس سے راضی ہونے کی علامت ہے، اس لئے یہ بلاشبہ حرام ہے اور اس میں کفر کا اندیشہ ہے۔ معاشرہ اور عادات اور قومی شعائر میں مشابہت اختیار کرنا مثلاً کسی قوم کا مخصوص لباس استعمال کرنا جھڑا ان ہی کی طرف منسوب ہو اور اس کا استعمال کرنے والا اسی قوم کا فرد سمجھا جانے لگے جیسے سر پر عیسائی ٹوپی (نیت) رکھنا، ہندو اندھوتی، جوگیانہ جوتی یہ سب مکروہ تحریمی اور ناجائز و ممنوع ہیں اور اگر غیر کی نیت سے استعمال کی جائیں تو اور بھی زیادہ گناہ ہے۔

اسی طرح غزیر کی زبان، ان کے لب و لہجہ اور طرز کلام کو اس لئے اختیار کیا جائے کہ ہم بھی انگریزوں کے مشابہت بن جائیں اور ان کے زمرہ میں داخل ہو جائیں یا سنسکرت اس لئے سیکھی جائے کہ ہندوؤں کی مشابہت اور وہ بھی ہمیں اپنے زمرہ میں شمار کریں تو یہ مشابہت بھی ممنوع ہے، البتہ اگر ان لوگوں کی مشابہت مقصود نہ ہو محض ضرورت کی بنا پر ان کی زبانیں سیکھی جائیں تاکہ ان کے اعراض سے واقفیت اور آگاہی حاصل ہو اور ان کے خطوط پڑھ سکیں اور ان سے تجارتی اور دنیاوی امور میں خط و کتابت کر سکیں تو اس صورت میں غیزوں کی زبان سیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

غرض کسی بھی چیز کا استعمال غیزوں کی مشابہت کی نیت سے اور دشمنان دین کی مشابہت کے ارادے سے کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ اس کے دل میں ان کی طرف رغبت اور میلان ہے، خداوند قدوس کو یہ گوارا نہیں کہ اس کے دوست اور نام لیوا (یعنی مسلمان) اس کے دشمنوں (یعنی کافروں) کی مشابہت اختیار کرے یا ان کی... مشابہت اختیار کرنے کی نیت و ارادہ سے کوئی کام کریں۔

غیروں کی مشابہت کے نقصانات

غیروں کی مشابہت اختیار کرنے میں بہت سے نقصانات ہیں، ہم نہایت اختصاراً

کے ساتھ ذیل میں درج کرتے ہیں۔

(۱) کفر اور اسلام میں ظاہری طور پر کوئی امتیاز باقی نہ رہے گا اور حق مذہب یعنی اسلام دیگر مذاہب باطلہ کے ساتھ ملتبس ہو جائیگا۔

(۲) غیروں کا معاشرہ اور تمدن اور لباس اختیار کرنا درحقیقت ان کی سیادت اور برتری تسلیم کرنے کے مترادف ہے نیز اپنی کمتری اور کہتری اور تابع ہونے کا اقرار و اعلا کا اظہار ہے اور مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے تمام اقوام پر برتری عطا فرمائی ہے اور پوری دنیا کا حکمران اور معلم بنایا ہے، حاکم اپنے محکوم کی تقلید نہیں کیا کرتا، پھر دین اسلام نہایت کامل اور مستقل دین ہے، یہ ادوروں کی تقلید کا حکم کیونکر دے سکتا ہے۔

(۳) غیروں سے مشابہت اختیار کرنے سے ان کے ساتھ محبت پیدا ہوتی ہے، جبکہ اسلام میں غیروں سے دلی محبت صراحتاً ممنوع قرار دی گئی ہے۔

(۴) آہستہ آہستہ ایسا شخص اسلامی تمدن کا استہزا اور تمسخر کرتے لگتا ہے، ظاہر ہے کہ اسلامی تمدن کو اگر اہمیت دیتا اور اسے حقیر نہ سمجھتا تو غیروں کے تمدن کو اختیار ہی نہ کرتا۔

(۵) جب اسلامی وضع کو چھوڑ کر اغیار کی وضع اختیار کرے گا تو قوم میں اس کی عزت باقی نہ رہے گی، ویسے ہی نقل اتارنے والا خوشامدی کہلاتا ہے۔

(۶) دعویٰ اسلام کا مگر لباس، کھانا پینا، معاشرہ، تمدن، زبان اور طرز زندگی یہ سب کام اسلام کے دشمنوں جیسا اختیار کرنے کا معاذ اللہ یہ مطلب نکلتا ہے کہ لاؤ ہم بھی غیر مسلم بنیں مگر یہ صودت ہی میں ہیں۔

(۷) دوسری قوموں کا طرز زندگی اختیار کرنا اسلام سے اور اپنی مسلم قوم سے بے تعلقی کی دلیل ہے۔

(۸) غیروں کی مشابہت اختیار کرنا عزت اور حیثیت کے خلاف ہے۔

(۹) غیروں کی مشابہت اختیار کرنے والوں کے لئے اسلامی احکام جاری کرنے میں دشواریاں پیش آتی ہیں، مسلمان اس کی شکل و صورت دیکھ کر گمان کرتے ہیں کہ یہ کوئی یہودی یا عیسائی یا ہندو ہے، سلام جیسی پیاری دعا سے محروم رہتا ہے، دیانات میں اس کی گواہی بھی تسلیم نہیں کی جاتی اگر کوئی لاش کا فرنا انسان کی مل جاتی ہے تو تردد ہوتا ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہ پڑھی جائے اور اس کو کس قبرستان میں دفن کیا جائے۔

(۱۰) جو لوگ غیروں کے معاشرے کو اپنا محبوب معاشرہ بناتے ہیں وہ ہمیشہ ذلیل و خوار رہتے ہیں کیونکہ عشق و محبت کی بنیاد تذلیل پر ہے یعنی عاشق کو ہمیشہ اپنے معشوق کے سامنے ذلیل و خوار بن کر رہنا پڑتا ہے۔

اس قدر مفاسد کے ہوتے ہوئے اپنے دشمنوں کے معاشرے کو پسند کرنا اور انہیں عزت و شوکت کی چیز سمجھنا، انبیاء کرام اور صلحاء کی مشابہت سے انحراف کرنے وغیرہ کی مشابہت اختیار کرنا اور ان کے معاشرے میں رنگ جانا یقیناً ہماری ذلت و رسوائی، بے عزتی اور انحطاط اور تنزل کا سبب ہے، اس میں عزت و وقعت پر گز نہیں ہے، اور نہ ہی اس سے دشمنان اسلام مسلمانوں سے خوش ہوں گے، تا وقتیکہ مسلمان ان ہی کے مذہب کے پیروکار بن جائیں قرآن نے صاف کہہ دیا ہے۔

وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبْعَ مِلَّتَهُمْ
اور یہود و نصاریٰ تم سے کبھی خوش نہ ہوں گے
جب تک تم ان کے مذہب کا اتباع نہ
کرنے لگو۔

(بقرہ، آیت ۱۲۰)

غیروں کی مشابہت کیوں ممنوع ہے | اسلام ایک نورا و کامل و مکمل اور حق مذہب ہے اور تمام مذاہب کا ناسخ

بن کر آیا ہے وہ اپنے مانتے والوں کو کفر و شرک کی ظلمت اور تاریکی سے نکال کر نور و کیطرف اور باطل سے ہٹا کر حق کی طرف اور ذلت سے ہٹا کر عزت کی دعوت دیتا ہے وہ اس بات کی ہرگز اجازت نہیں دیتا ہے کہ ایسے مذاہب جو ناقص اور منسوخ ہو چکے ہیں ان کے پیروؤں کی مشابہت اختیار کی جائے، غیروں کی مشابہت اختیار کرنا اسلامی غیرت و حمت کے خلاف ہے۔

اسلام جس طرح اپنے اعتقادات و عبادات میں مستقل ہے کسی کا تابع اور مقلد نہیں اس طرح وہ اپنے معاشرے اور عادات میں بھی مستقل ہے کسی دوسرے کا تابع و تقلد نہیں، اسلام کے نام لیوا حزب اللہ یعنی اللہ کی جماعت ہیں ان کو یہ اجازت نہیں دی گئی کہ وہ اختیار کی ہیئت اختیار کریں، جس سے دوسرے دیکھنے والوں کو اشتباہ پیدا ہو غالباً کسی حکومت میں ایسا نہیں ہے کہ اس سلطنت کی فوج دشمنوں کی فوج کی وردی استعمال کرے، جو سپاہی ایسا کرے گا وہ گردن زدنی کے قابل سمجھا جائے گا اسی طرح اگر کوئی جماعت حکومت سے بغاوت کرے اور وہ جماعت اپنا کوئی امتیازی لباس یا نشان اختیار کرے تو حکومت اپنے وفاداروں کو ہرگز ہرگز اس باغی جماعت کا نشان اختیار کرنے کی اجازت نہ دے گی، کس قدر حیرت کی بات ہے کہ ایک حکومت کی فوج کے جنرل کو توجیح حاصل ہو کہ وہ دوسری حکومت کی فوج کی وردی اور شناخت اختیار کرنے کو جرم قرار دے کیونکہ وہ اس حکومت کی دشمن ہے، مگر اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ دشمنانِ خدا کی قطع کو جرم قرار دیں، کیوں نہیں مَن تَشَبَهَ بِمَقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ، جو خدا کے دشمنوں کی مشابہت اختیار کرے گا، اور ان کی ہی وردی اور ان ہی کا طور طریقہ اور معاشرت اختیار کرے گا تو وہ بلاشبہ دشمنانِ خدا کی فوج میں سمجھا جائے گا۔

لہذا جس طرح اسلام کی حقیقت کفر کی حقیقت سے جدا ہے اسی طرح اسلام یہ چاہتا ہے کہ اس کے پیروؤں کی شکل و صورت لباس، طور طریقہ بھی اس کے دشمنوں

سے جدا اور علیحدہ ہو، دنیا میں ظاہری صورت اور شکل سے امتیاز کا ذریعہ ہے، خدا
نخواستہ بشریت میں اختیار کی مشابہت کی ممانعت کسی تعصب کی بنیاد پر نہیں ہے بلکہ یہ
اسلامی غیریت و حیثیت اور خود اختیاری کے تحفظ پر مبنی ہے کیونکہ کوئی قوم اس وقت
تک قوم نہیں کہلا سکتی جب تک اس کی خصوصیات اور امتیازات پائدار اور مستقل
نہ ہوں، مذہب اسلام اور مسلمانوں کو کفر و الحاد اور زندہ سے محفوظ رکھنے کا ذریعہ
اس کے سوا کچھ نہیں کہ اسلامی خصوصیات اور امتیازات کو محفوظ رکھا جائے اور اختیار
کے تشبہ سے انہیں بچایا جائے کیونکہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ مشابہت کا مفہوم اپنی
ہستی کو دوسرے میں فنا کر دینے کے ہیں، خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ كَفَرُوا
اے ایمان والو! کفر اختیار کرنے والوں
کے مانند اور مشابہ نہ بنو۔

(آل عمران آیت ۱۵۶)

ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْوُوا
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ
اے ایمان والو! لوگوں کے مانند نہ بنو
جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
ایذا پہنچائی۔

(احزاب آیت ۶۹)

ایک مقام پر ہے۔

أَلَمْ يَأْتِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ
وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا
كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ
فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ
کیا مسلمانوں کے لئے وقت نہیں آیا کہ اللہ
کے ذکر اور اس کے نازل کردہ حق کے
سامنے ان کے دل جھک جائیں اور ان
لوگوں کے مشابہ نہ بنیں جن کو پہلے کتاب
دی گئی (یعنی یہود و نصاریٰ) جن پر زمانہ

قُلُوبِهِمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ
 دراز گزنا پس ان کے دل سخت ہو گئے اور
 (احدید آیت ۱۶)
 بہت سے ان میں سے بدکار ہیں۔

اس آیت میں یہ اندیشہ ظاہر کیا گیا ہے اگر یہود و نصاریٰ کی مشابہت اور مماثلت
 اختیار کی گئی تو قلب بھی ان ہی کی طرح سخت ہو جائیں گے، اور قبولِ حق کی صلاحیت بھی
 جاتی رہے گی۔

ایک جگہ یوں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

وَلَا تَرْكَبُوا إِلَهَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
 اور ان لوگوں کی طرف نہ جھکو جو ظالم ہیں
 فَتَمْسَكُكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ
 بھلاؤ تہیں جنہم کی آگ پکڑے اور اللہ کے
 دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا
 سوا تمہارا کوئی دوست نہیں پھر تم کہیں
 تُنصَرُونَ؛ (ہود، آیت ۱۱۳)
 مدد نہ پاؤ گے

عزیزوں کا لباس اور ان کا شعرا اختیار کرنا ان سے دل محبت کی علامت ہے شرعاً
 یہ ممنوع ہے چنانچہ ارشاد خداوندی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
 اے ایمان والو تم یہود و نصاریٰ کو دوست
 الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ
 مت بناؤ وہ آپس میں ایک دوسرے
 بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
 کے دوست ہیں وہ تہمدے دوست
 وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ
 نہیں، اور تم میں سے جو ان کو دوست
 مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
 بنائے گا وہ ان ہی میں سے ہو جائے گا
 الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ،
 بلاشبہ اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں
 (مائدہ، آیت ۵) دیتا۔

قرآنی آیات کے علاوہ احادیث بھی بجزت ایسی ملتی ہیں جن میں عیزوں کی مشابہت
 اختیار کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

شُرکوں کی مخالفت اختیار کرو

لَا تُفَوُّوا الْمُشْرِكِينَ .

ایک دوسری حدیث میں ہے

کفار میں سے کسی سے موافقت اختیار نہ کرو۔

تَوَافَقُوا أَحَدًا مِنْ كُفَّارِهِ۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

عجمیوں کے ساتھ مشابہت اختیار نہ کرو جو ہمارے اعیان سے مشابہت کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

تَتَشَبَّهُوا بِالْأَعْجَمِ
مِمَّنْ مَنَا مِنْ تَشْبِهِ بِقَوْمِ
نِيرِنَا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فارس میں رہنے والے مسلمانوں کے نام ایک خط لکھا تھا جس میں ایک جملہ یہ تھا۔

يَا كُمْ وَزَى اَهْلِ الشِّرْكِ .
لے مسلمانو! اہل شرک اور اہل کفر کے لباس اور ہیئت سے اپنے کو دور رکھنا۔

(بخاری شریف)

علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح بخاری میں ایک فرمان حضرت عمرؓ کا اس طرح نقل کیا ہے۔

اما بعد: لے مسلمانو! ازار اور چادر کا استعمال رکھو اور جوتے پہنو اور اپنے جدا مجد حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لباس یعنی ننگ اور چادر کو لازم پکڑو اور اپنے آپ کو عیش پرستی اور عجمیوں کے لباس اور ان کی وضع قطع اور ہیئت سے دور رکھو با د اتم وضع قطع میں عجمیوں کے مشابہ بن جاؤ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نیرہ معدن عذبان کی وضع قطع اختیار کرو، اور موٹے اور کھردے اور پرلے پیرے پہنو جو اہل تواضع کا لباس ہے، (فتح الباری ص ۲۳۶)

کتاب الزواجر میں علامہ ابن حجر کی شہسی نے مالک بن دینار سے ایک نبی کی وحی نقل فرمائی ہے۔

قال مالك بن دينار اوصى الله
 ابا النبي من الانبياء ان قل
 لقومك لا يدخلوا مساخيل
 اعدائكم ولا يلبسوا ما بس
 اعدائكم ولا يركبوا
 اعدائكم ولا يطعموا مطامع
 اعدائكم فيكونوا اعداءكم
 كما هم اعداءكم۔

مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ انبیاء سابقین
 میں سے ایک نبی کی طرف اللہ کی جانب سے
 یہ وحی آئی کہ آپ اپنی قوم سے کہہ دیں کہ میرے
 دشمنوں کے گھسنے کی جگہ میں نہ گھسیں اور نہ
 میرے دشمنوں جیسا لباس پہنیں اور میرے
 دشمنوں جیسی سواریوں پر سوار نہ ہوں اور
 میرے دشمنوں جیسے کھانے نہ کھائیں اور نہ میرے
 دشمنوں کی طرح یہ بھی میرے دشمن ہو جائیں
 گے۔

(کتاب الزواجر ج ۱۱)

اسی مفہوم کے مثل قرآن کریم میں مسلمانوں کو کافروں کے ساتھ زیادہ خلط ملط رکھنے
 کی ممانعت کے بعد یہ فرمایا، انکم اذاً مثلہم، یعنی ایسا کرو گے تو تم بھی ان، سی
 جیسے ہو جاؤ گے نیز ارشاد فرمایا۔ من یتوہم منکم فانہ منہم، جو غیر مسلموں
 سے دلی دوستی کرے گا وہ ان ہی میں سے شمار ہوگا۔

خليفة دوم سيدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں جب اسلامی فتوحات کا
 دائرہ بہت وسیع ہوا اور قیصر و کسریٰ کی حکومت کا تختہ الٹ گیا تو حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ کو ٹھکر دامن گیر ہوئی کہ عجمیوں کے اختلاط سے اسلامی امتیازات اور خصوصیات میں
 کوئی فرق نہ آجائے، اس لئے ایک طرف تو مسلمانوں کو تاکید فرمائی کہ غیر مسلموں کے تشبیہ
 سے اجتناب کریں، اور ان جیسی ہیئت، لباس، وضع قطع اختیار نہ کریں، اور دوسری
 طرف غیر مسلموں کے لئے بھی ایک فرمان جاری فرمایا کہ کفار اپنی خصوصیات اور امتیازات

میں نمایاں رہیں، اور مسلمانوں کی وضع قطع اختیار نہ کریں تاکہ اپنے اور پرانے میں امتیاز نہ ہو سکے۔ (اقتضاء الصراط المستقیم ص ۵۸)

بیان ملکیت متعلقہ ماہنامہ دارالعلوم بابت رجسٹریشن ایکٹ فارم نمبر ۱۷

رسالہ دارالعلوم	نام
ماہانہ	وقفہ اشاعت
مولانا مرغوب الرحمن صاحب	پرنٹرز پبلشر
ہندوستانی	قومیت
دارالعلوم دیوبند	پتہ
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	ایڈیٹر
ہندوستانی	قومیت
دارالعلوم دیوبند	پتہ
دارالعلوم دیوبند	مالک

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں۔

(مولانا مرغوب الرحمن صاحب)

۲۰/۳/۳۶

مَوْلَانَا مَفْتِي مَحَمَّدُ ظَفِيرُ الدِّينِ

مفتی دارالعلوم دیوبند

مُسْلِمُ پَرِ سَنَلَا

اور اس کے چند گوشے

اسلام ایک مکمل نظام حیات عطا کرتا ہے، جس میں انسانی زندگی کو شرف و تشرف نہیں ہے، اور کہنا چاہئے اس طرح وہ باہمی اختلاف اور انتشار سے بچا لیتا ہے، امیر المؤمنین کا فریضہ اس نظام حیات کا جاری کرنا اور اس کی نشاندہی کرنا ہے، تاکہ امت مگرہی کے دلدل محفوظ رہ سکے، اور اس کی زندگی کے دن رات سکون و اطمینان کے ساتھ بسر ہوں،

اس نظام حیات کا ایک باب عائلی زندگی سے متعلق ہے کیونکہ اس

عائلی زندگی

دنیا میں انسانوں کی دو صنفیں مرد و عورت کی شکل میں موجود ہیں اور ان کے ہی باہمی ملاپ سے نسل انسانی پھیلتی اور زمین آباد رہتی ہے یہ بس ظاہر ہے کہ دو صنفوں میں یہ بیٹے ہوئے ہیں اور دونوں کی ساخت میں نمایاں فرق ہے، اور پھر اسی اعتبار سے دونوں کے مزاج بھی الگ الگ ہوا کرتے ہیں، لیکن بہر حال دونوں کو ساتھ رہنا ہے، گھر آباد رکھنا ہے، بچوں کی پرورش ہونی ہے، اور اس کے ساتھ دو خاندانوں میں محبت و یگانگت کا باقی رکھنا بھی اذیس ضروری ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ ایسا قانون زندگی سامنے ہو جس پر عمل پیرا ہو کر اس مقصد کو پایا جائے، جس

کے لئے ان دونوں صنفوں کو یکجا ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔

کتاب و سنت میں یہ پورا نظام حیات موجود ہے، مسلمان اسی نظام حیات پر ایمان رکھتے ہیں، اور اس کے مطابق زندگی بسر کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں، اس قانونِ خداوندی سے وہ سرمو تجاوز نہیں کر سکتے ہیں، اور سچ پوچھے تو اسی سے اس کا تشخص، اسکی انفرادیت اور امتیاز باقی ہے، کیونکہ جو قانونِ زندگی رب العالمین کی طرف سے دیا گیا ہے اس میں کسی رد و بدل کا اسکو اختیار نہیں دیا گیا ہے، خواہ وہ دنیا کے کسی خطہ میں رہتا۔ دراصل یہ قانونِ زندگی تمام کائناتِ انسانی کے لئے ہے، اللہ تعالیٰ کے جتنے بندے ہیں، سب کو اس کا مکلف قرار دیا گیا ہے، اس پر عمل کرنے میں نہ شوڈ و برسمن کی تفریق ہے نہ اوپنچ پنچ کا سوال ہے اور نہ کانے گورے کی کوئی تمیز ہے، ایشیا کے لئے بھی ہے اور یورپ کے لئے بھی، افریقہ کے لئے بھی ہے اور امریکہ کے لئے بھی۔

یہ الگ بات ہے کہ اس نظامِ حیات کو کچھ لوگوں نے تسلیم کیا، اور کچھ لوگوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کیا، قبول کرنے والے طبقہ کو مسلمان و مومن کہا جاتا ہے اور جنہوں نے قبول سے گریزا اختیار کیا، وہ غیر مسلم کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں۔

سیکیولر اسٹیٹ کی ذمہ داری

اس آزاد ہندوستان میں جہاں ہم بستے ہیں، مسلم و غیر مسلم دونوں طبقے رہتے آئے ہیں، دونوں طبقے اپنے اپنے مذہب پر عمل پیرا ہیں اور ملک بہت پہلے سے رہتے آئے ہیں، اس ملک کی آزادی کے بعد ملک کے رہنماؤں نے جو دستور تیار کیا، اس میں دونوں طبقوں کی آزادی کی رعایت کو ضروری طور پر تسلیم کیا گیا ہے، اور اسی وجہ سے اس کو سیکولر اسٹیٹ کہا گیا ہے، حکومت کا کوئی مذہب نہیں ہے، مگر اہل ملک سب کو اپنے اپنے مذہب کے مطابق زندگی گزارنے کا پورا حق دیا گیا ہے، کوئی کسی کے مذہب میں رکاوٹ اور خلل ڈالنے کا حق نہیں رکھتا ہے، اور نہ خود حکومت کسی کے مذہب

میں مداخلت کر سکتی ہے، بلکہ حکومت کا فرض یہ قرار دیا گیا ہے، وہ دونوں طبقوں کو اپنے اپنے دائرہ میں رکھے، اور دونوں کی حتی الوسع مدد کرے تاکہ ملک میں امن و امان اور سکون و اطمینان قائم رہے، اور فتنہ و فساد کو کوئی راستہ نہ مل سکے،

مسلمانوں کی اسی عائلی قانون زندگی کا نام
مسلم پرسنل لا کی حقیقت و اہمیت | انگریزی دور حکومت میں "مسلم پرسنل لا"
 تجویز کیا گیا، یعنی مسلمانوں کے مسائل جن کا تعلق شادی بیاہ، نکاح طلاق، وراثت و وصیت اور فسخ و تفریق وغیرہ ہے۔

یہ بات ابھی طرح ذہن نشین رکھی جائے کہ یہ قانون صرف مسلمانوں سے تعلق رکھتا ہے غیر مسلموں اور ملک کے دوسرے باشندوں سے قطعاً کسی قسم کا تعلق نہیں، ان مسائل سے حکومت کو بھی کسی نفع و نقصان کا واسطہ نہیں ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ انگریزی دور اقتدار میں بھی جو مسلمانوں کی دشمن حکومت تھی، اس مسئلہ کو چھیرا نہیں گیا، بلکہ محمد بن لا کے نام سے جوں کا توں جاری رکھا، اور کسی نصف اضع کو اس کا اختیار نہیں دیا گیا تھا کہ وہ براہ راست کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے استدلال کرے کیونکہ حج ماجان لاکھ قابل ہیں، مگر اسلامی قانون سے ان کو کوئی لگاؤ نہیں، وہ نہیں جانتے کہ اسلامی عائلی قانون کیا ہے، انہوں نے وہ زبان اور اس زبان کے قواعد قطعاً نہیں پڑھے، جس زبان میں اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن پاک اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے، کیونکہ یہ دونوں ذخیرہ عربی زبان میں ہیں، جب کوئی کسی زبان کے قواعد نہ جانتا ہو، تو اس میں اسکو دخل انداز ہونے کا حق کیسے مل سکتا ہے، جیسے علاج کا حق اسی کو ہوگا جس کے پاس ہیڈ میکل کی ڈگری ہے، سیرسٹرا اور وکیل نہیں کر سکتا ہے۔

معلوم کس مصلحت سے سپریم کورٹ کے جج ماجان نے اسلامی قانون میں دخل

اندازی کرنا ضروری سمجھا، جسکا ان کو اختیار نہیں تھا، اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پورے ملک میں بسنے والے مسلمانوں میں قدرتی طور پر غم و غصہ اور اشتعال پیدا ہو گیا، اور وہ احتجاج پر مجبور ہوئے۔

نکاح بھی قانون اسلامی کا جز ہے | یہ سمجھنا کہ عائلی قانون کا اسلام سے تعلق نہیں قطعاً غلط اور نادانی ہے، یہ سدا

قوانین قرآن پاک اور حدیث نبوی سے براہ راست تعلق رکھتے ہیں، شادی کے سلسلہ ارشاد باری ہے

و انكحوا الایامی منكم
والصالحین من عبادكم
وامانكم ان یكونوا فقراء
یفنیهم الله من فضله و
الله واسع علیتم . (نور)

اپنے بے بیاہوں کا اور تمہارے غلام اور
لوٹڑیوں میں جو لائق ہوں ان سب کا
نکاح کر دو، اگر وہ مفلس ہوں گے تو اللہ
اپنے فضل و کرم سے ان کو غنی کر دے گا اور
اللہ کشائش والا ہے، سب کچھ جانتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شادی کے باب میں بھی انسان خود مختار نہیں ہے کہ چاہے
تو کمرے نہ چاہے تو نہ کرے بلکہ ایک مسلمان کا دین فریضہ ہے کہ اس سنت کو ادا کرے
اگر کوئی عذر شرعی نہیں ہے، فقر و فاقہ کے اندیشہ کی وجہ سے گریز کی راہ اختیار نہ کرے، اس
لئے کہ رب العزت کا وعدہ ہے کہ وہ انتظام کرے گا، اور فقر و فاقہ سے تباہ و برباد
نہ ہونے دے گا،

البتہ جن میں نکاح کی سرے سے صلاحیت نہیں ہے، اور وہ قطعاً مجبور ہیں، ان
کی بات الگ ہے مگر ان کو بھی حکم دیا گیا ہے۔

و لیستعفف الذین
لا یجدون نکاحاً حق یفنیهم

ایسے لوگ جن کو نکاح کی استعداد نہیں
ہے، ضبط کریں، تا آنکہ اللہ ان کو اپنے

اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (خوسرا) فضل سے غنی کر دے گا۔

اسلام کی نظر میں نکاح ایک عبادت ہے | کہا گیا ہے، اور اس کا بھی وہی ثواب ہے جو دوسری عبادتوں کا ہے، فقہاء کہتے ہیں۔

لیس لنا عبادة شرعت من عهد آدم عليه السلام إلى الآن ثم تستمر في الحنة إلا النكاح والایمان۔
(درمختار)

کوئی ایسی عبادت ان آدم تا ایں دم نہیں ہے جو برابر قائم رہتی ہو جتنی کہ جنت میں بھی اس کو دوام حاصل رہے سوائے نکاح اور ایمان کے، کہ یہ شروع سے اب تک ہیں اور جنت تک میں رہیں گے

اس کے علاوہ شادی سکون قلب اور محبت و مودت کا خزینہ ہے، اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں ایک عظیم نعمت ہے، جس کے ذریعہ انسان پاک دامنی کی دولت پاتا ہے اور پاکیزہ اخلاق کا مالک بنتا ہے۔

ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة (ر ر و و)

اللہ کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہاری جانوں سے تمہارا جوڑا پیدا کیا، تاکہ تم اس سے سکینت حاصل کرو اور اس کو اس نے تمہاری محبت و مودت کا ذریعہ بنایا ہے۔

عفت و عصمت اخلاقی جوہر ہے، اس کی حفاظت انسان کا فریضہ ہے، جو لوگ اس جوہر کو داغدار کرتے ہیں، وہ عند اللہ سزا کے مستحق ہیں، اور اس کی حفاظت کا طریقہ صرف جائز نکاح ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن پاک میں کہا گیا ہے۔

والذین هم لفروجهم حافظون الا علی ازواجهم او ما ملکت

اور جو اپنی شہوت کی جگہ کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیویوں اور لونڈیوں سے لطف اندوز

ایمانہم فانہم غیر ملومین ہوتے ہیں، ان پر کوئی الزام نہیں ہے ،
ومن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون (مومنون)
اور جو کوئی اس کے سوا کی جستجو کرے، وہ حد سے بڑھے والے ہیں۔

اس پاکدامنی کی اسلام میں اہمیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے، کہ اگر کوئی کسی کو غلط طور پر تہمت لگانا ہے اور ثابت نہیں کر سکتا ہے، تو شریعت کا حکم ہے کہ اس پر حد قذف جاری کی جائے اور اس کو اسی کوڑے مارے جائیں۔

والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا باریعة شہداء
جو پاک دامن عورتوں کو تہمت لگائیں اور پھر چار گواہ نہ لاسکیں تو انہیں اسی درجے لگاؤ،
فاجلدوہم ثمانین جلدۃ اور کبھی ان کی گواہی قبول نہ کر دیں لوگ تو
ولا تقبلواہم شہادۃ ابداء اولئک فاستقنوں۔ (نور)

حد قذف یہ ہے کہ اس کو کوڑے لگائے جائیں اور اس کے ساتھ اس کی دوسری سزا یہ ہے کہ اس کے بعد وہ ہمیشہ کے لئے مردود الشہادۃ قرار دیا جائے، کبھی اس کی گواہی قبول نہ کی جائے اور اس کو فاسقوں میں شمار کیا جائے۔

خدا خواستہ اگر وہ زنا کا مرتکب ہوتا ہے، خواہ زنا با بجر ہو، خواہ زنا بالرضا ہو، پھر اس کی سزا حد قذف سے بھی زیادہ سخت اور سنگین ہے، اگر زانی شادی شدہ نہیں ہے تو اس کو سو کوڑے مارنے کا حکم دیا گیا ہے، اور اگر وہ شادی شدہ ہے تو سنگسار کیا جائے یعنی سرعام اسکو پتھر مارتے مارتے ہلاک کر دیا جائے گا، اور اس بلب میں پھر قطعاً رحم نہیں کیا جائے گا۔ قرآن پاک میں ہے۔

الزانیۃ والزانیۃ فاجلدوہ کل واحد منہما مائۃ جلدۃ ولا
زنا کا عورت اور زنا کار مرد، سو دونوں کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے سو، سو

تاخذکم بہما رافعة فی دین اللہ ان کنتم قومنون باللہ و الیوم الآخر و لیشهد عذابہما طائفة من المؤمنین۔

دسے مارو، اور تم لوگوں کو ان دونوں پر، اللہ کے معاملہ میں ذرا بھی رحم نہ گئے پائے، اگر تم اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھے ہو، اور چاہیے کہ دونوں کی سزا کے وقت ایک جماعت

(نور)

حاضر ہے۔

سنگسار کرنے کی تفصیل حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہے، کہ عہد

نبوی میں ایسا ہوا ہے،

نکاح جس طرح جنسی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ اور وسیلہ ہے ایسا یہی یہ اسلام میں عبادت بھی ہے، یہی وجہ ہے کہ رشتہ نکاح کے قائم ہونے کے بعد اس کی حفاظت کا حکم دیا گیا ہے، جو لوگ یہاں بیوی کے در بیان پڑ کر اس رشتہ کو پامال کرنا چاہتے ہیں، انکے متعلق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

یس منا من خبت المرأة علی زوجها۔

دو ہم میں سے نہیں ہے جو کسی عورت کو اس کے شوہر کے خلاف بھڑکائے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے، کہ کوئی عورت رشک و حسد کی وجہ سے اپنی دوسری بہن کے نکاح کو توڑنے کی سعی نہ کرے۔

لا تسئل المرأة طلاق اختیارہا۔

عورت اپنی دوسری بہن کے طلاق کا سوال نہ کرے۔

اسی طرح خود بیوی کے متعلق ارشاد فرمایا۔

ایسا امرأة سألت زوجها طلاقا فی غیر ما س فحرام علیہا راحۃ الجنة

جو بھی عورت اپنے شوہر سے طلاق بلا وجہ طلب کرے اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔

(مشکوٰۃ شریف)

اسلام نہیں چاہتا ہے کہ نکاح کا جو رشتہ قائم ہو چکا ہے، وہ کسی منزل پر ٹوٹ جائے، بلکہ اس کی

خواہش ہے کہ وہ مضبوط سے مضبوط تر ہوتا رہے اور غالباً یہی وجہ ہے کہ طلاق کی باگ ڈور عورتوں کے ہاتھوں میں دینے کے بجائے مردوں کے سپرد کی، کہ جو صبر و ضبط اور تحمل مردوں میں پایا جاتا ہے۔ عورتوں میں نہیں پایا جاتا، عورتیں بہت جلد بھڑک جاتی ہیں، اور صبر کا رشتہ ان کے ہاتھوں سے جاتا رہتا ہے، چنانچہ امریکہ نے اور یورپ نے ثابت کر دیا ہے کہ عورتوں کے ہاتھوں میں طلاق دینا عذاب جان سے کم نہیں۔

اسی طرح عقل اور دور بینی جو مردوں میں پاتی ہے، عام طور سے عورتیں اس سے خالی ہوتی ہیں، پھر مردوں پر گھر کے انتظام و انصرام میں جو بوجھ ہوتا ہے وہ عورتوں پر نہیں ہوتا، اس لئے مرد کو طلاق کا مالک بنانا قدرت کو منظور ہوا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا اذا نكحتم
المومنات ثم طلقنوهن .
اے مومنو! تم جب مسلمان عورتوں سے نکاح
کر دو پھر تم ان کو طلاق دو۔

دوسرے موقع سے فرمایا گیا

وذا طلقتم النساء فبلغن
ابلهن فامسکوهن بمعروف
او سر جوہن بمعروف .
اور جب تم مرد عورتوں کو طلاق دے چکو پھر وہ اپنی
عدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں تو دیا تو تم
انکو قاعدے کے موافق رجعت کر کے نکاح میں لے
دو یا قاعدے کے موافق انکو ربائی دو۔
(البقرة)

ان دونوں آیتوں سے واضح طور پر معلوم ہوا، طلاق مردوں کے ہاتھ میں ہے، عورتوں کے ہاتھ میں نہیں ہے، حدیث نبوی ہے۔

انما الطلاق من اخذ
المساق . (ابن ماجہ)
طلاق اس شخص کے قبضہ میں ہے، جس نے عورت
کی ذمہ داری سنبھالی ہے۔

ایک حدیث میں عورتوں کو طلاق طلب کرنے سے روکا گیا ہے، اس حدیث سے بھی ظاہر ہے کہ طلاق مردوں کا کام ہے، عورتوں کا نہیں۔

ایما امرأة ساءت زوجها طلاقاً من غیر باس۔ (مشکوٰۃ)

ان نصوص کی وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ طلاق عورتوں کے ہاتھوں میں دینا درست نہیں ہے اور جو لوگ طلاق کا حق عورتوں کو سپرد کرنا چاہتے ہیں، وہ دین میں مداخلت کے مرتکب ہیں، اسی طرح وہ بھی مجرم ہیں، جو کہتے ہیں کہ طلاق کا معاملہ کسی بورڈ کے سپرد ہو، یا کسی جج کی صوابدید پر ہو۔

جیسا کہ عرض کیا گیا کہ رشتہ نکاح ٹوٹنے کے لئے جوڑا نہیں جاتا ہے، خود اسلام طلاق دیتے کو پسند نہیں کرتا ہے۔ جب تک نکاح نہ ہو، خوب ابھی طرح دیکھ بھال لیا جائے، کہ فلاں سے رشتہ قائم کرنا بہتر ہے گایا نہیں، بناہ ہو سکے گایا نہیں، بلکہ اسی رشتہ کو مضبوط بنانے کے لئے کفالت کا مسئلہ ہے، کہ اپنے ہم کفو میں شادی کی جائے خواہ نسب میں برابری کی بات ہو، یا مالداری میں، دینداری میں ہو، یا پیشہ اور پین سہن میں، اس کی بھی اجازت دی گئی ہے کہ مرد اس عورت کو دیکھ سکتا ہے، جس سے اس کی شادی ہو رہی ہے، حدیث کی کتابوں میں ایک مستقل باب ہے ”باب النظر الی المخطوبہ“ یعنی جس سے نکاح کا رشتہ طے ہو چکا ہے اس کے دیکھنے کا بیان۔

ایک شخص نے خدمت نبوی میں آکر عرض کیا کہ میں انصار کی ایک عورت سے شادی کا ارادہ کر رہا ہوں، یہ سن کر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فاتر الیہا فان فی اعین الانصار
شیئاً، رواہ مسلم (مشکوٰۃ)

تم اس کو ایک نظر دیکھ لو اس لئے کہ انصار کی آنکھوں میں کچھ ہوتا ہے۔

جو شخص شادی کرنے کا کسی عورت سے ارادہ کرتا ہے، اس کے لئے اس عورت کو دیکھنا جائز ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی اور امام شافعی کے نزدیک بھی اور امام احمد اور اکثر علماء بھی یہی کہتے ہیں اور امام مالک نے اجازت کے بعد دیکھنے کو جائز قرار دیا ہے

يجوز النظر إلى المرأة الذي يريد أن يتزوجها عندنا وعند المشافعي و أحمد و أكثر العلماء و يجوز مالك باذنها۔
(عمات)

ایک دوسری حدیث ہے :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عورت کو پیغام نکاح دے تو اگر وہ ان چیزوں کو دیکھ سکتا ہے جو اس کے لئے باعث کشش ہو تو اس کو ایسا کر لینا چاہئے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يدعوه الي نكاحها فليفعل رواه ابو داؤد . (مشكوة)

اس حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ شادی سے پہلے وہ ساری چیزیں دیکھ لینا بہتر ہے، جس کے تعلق بعد میں شکوہ و شکایت کی نوبت آسکتی ہے، لڑکی کا حسب نسب ہو یا اس کے اخلاق و اعمال ہوں، عقاید و معاملات ہوں، حتیٰ کہ حسن و جمال ہو دولت و ثروت ہو، اور یاد دینداری اور تقویٰ و طہات ہو، اور خود جس سے شادی ہونے والی ہے، اس کو بھی دیکھ لے، تاکہ دل میں دغدغہ نہ رہ جائے اور بعد میں بدائی کی نوبت نہ آئے۔

بلکہ بعض حدیث میں تاکید ہے کہ جس عورت سے تمہارا رشتہ ہو رہا ہے تو ضرور دیکھ لیا کرو، حضرت مغیرہ بن شعبہ ایک جلیل القدر صحابی ہیں، ان کا بیان ہے کہ میں نے ایک عورت کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا، جب یہ باس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم

ہوئی تو مجھ سے ارشاد فرمایا کہ تم نے اس کو دیکھ لیا یا نہیں، میں نے عرض کیا کہ حضرت میں نے اب تک دیکھا نہیں ہے، یہ سن کر فرمایا۔

فانظر اليها فانها احرى ان يؤدم
بينكما، رواه احمد والترمذى
(مشکوٰۃ)
تم اس کو دیکھ لو اس لئے کہ تم دونوں میں یہ
دیکھنا مضبوطی اور دوام کے لئے زیادہ
مناسب ہے۔

منشار یہ تھا کہ بعد میں ایسا نہ ہو کہ ندامت سے دوچار ہونا پڑے، پہلے دیکھ لینے سے
اظنان قلب ہو جائے گا، اور موافقت روای کا ذریعہ بن جائے گا، اور جب
شادی شوق سے کرو گے تو باہم الفت و محبت زیادہ ہوگی کسی کو کسی سے شکایت
باقی نہیں رہے گی اور بیٹے کے جب مرد عورت کو دیکھے گا تو عورت بھی اس وقت
اپنے ہونے والے شوہر کو دیکھنے لگی، جس طرح مرد کی پسند ضروری ہے، اسی طرح عورت
کی بھی پسند ضروری ہے

نکاح میں عورت کی رضا بالغ لڑکی کی اجازت نکاح کے وقت ضروری اسی
وجہ سے قرار دی گئی ہے، کہ وہ اپنی پسند کے مطابق
شوہر کا انتخاب کر سکے، عورت کوئی بے جان چیز نہیں ہے کہ جہاں کوئی چائے، اسے
ڈال دے، اور جس شخص سے چاہے باندھ دے، رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
لا تنكح الايم حتى تستأمر
ولا تنكح البكر حتى
تستأذن
(مشکوٰۃ شریف)

دوسرے موقع سے رسول الثقلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الايم احق بنفسها من وليها
عیز شادی شدہ بالغ اپنے نفس کی اپنے ولی سے

و ابكر تستاذن في نفسها
 (ايضاً)
 زیادہ مستحق ہے اور باکرہ کی شادی میں اس سے اجازت حاصل کی جائے گی۔

یہ درست ہے کہ لڑکی کا باپ یا اس کے دوسرے ہونے والے ولی ان کے شیر اور سر پرست ہوتے ہیں اور اپنی بیٹی اور بہن کے حق میں شفیق اور بہرمان بھی ہوتے ہیں، لیکن ان تمام شفقتوں کے باوجود بالغ لڑکی کی پسند براہ راست اس سے معلوم کر لینا ضروری قرار دیا گیا ہے۔
 عہد نبوی میں ایک باپ نے اپنی لڑکی کی شادی اس کی پسند کے خلاف ایک شخص سے کر دی، وہ لڑکی خدمت نبوی میں حاضر ہوئی اور صورت حال بیان کی، یہ سن کر آپ نے اس نکاح کو رد فرما دیا۔

فرد نکاحا وفي رواية
 فرد نکاح ابیہا۔
 (مشکوٰۃ)
 آپ نے اس کے نکاح کو رد فرمایا اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے باپ کے کئے ہوئے نکاح کو رد فرمایا۔

ایک دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

قال ان جاریة بکرات رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فذکرت ان ابا زوجها وهي کارهة
 فخبیرها النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم۔ رواہ ابو داؤد۔ (ایضاً)
 ایک باکرہ لڑکی بید رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا کہ اس کے باپ نے اس کی شادی کر دی ہے مگر وہ اس کو ناپسند کرتی ہے، یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس کو رد کرنے کا اختیار دیدیا۔

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عورت کو اسلام نے ہر شعبہ زندگی میں خود مختار بنا پایا ہے کہ قوانین کے دائرہ میں رہ کر وہ اپنا حق استعمال کر سکتی ہے، مردوں کی دست نگرہ ہرگز نہیں ہے۔

عورتوں کی عظمت ظاہر کرنے کیلئے بوقت نکاح عورتوں کے لئے ہر کا قاعدہ مقرر

کیا گیا ہے، کہ مرد جب کسی عورت سے شادی کرے، تو دہر کے نام پر اسے ایک معقول رقم اپنی حیثیت کے مطابق دے، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی بیویوں کو دہر کی رقم داد کی ام جیبہ بیوہ ہو گئیں تو اس سے نجاشی شاہ حبش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح کرادیا اور نجاشی نے اپنی طرف سے آپ کا ہر چار ہزار داد کیا۔

عن ام جیبۃ انہا کانت تحت
عبد اللہ بن حبشۃ فمات بارضی
الحبشۃ فزوجها النجاشی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم و
امہا عنہ اریۃ آلاف (ایضاً)

حضرت ام جیبہ کا بیان ہے کہ وہ عبد اللہ بن
حبش کے تحت تھیں، ان کا حبشہ میں انتقال
ہو گیا، تو نجاشی نے ان کی شادی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دی اور اس نے آپ
کی طرف سے انکو چار ہزار دہم ہر میں دیا۔

دوسری بیوی کا ہر عام طور پر پانچ سو دہم تھا، اور آپ کی صاحبزادیوں کا ہر بھی یہی
تھا، اسی طرح اسلام نے اس کا بھی خیال رکھا ہے کہ عورت کی شادی اس کے ہم عمر لڑکے
سے ہو، فقہانے ہدایت جاری کی ہے، کہ والد کو رشتہ کرتے وقت اس کا دھیان رکھنا
چاہئے،

ولا یزوج ابنتہ المشابۃ
شیخا کبیرا ولا رجلا دمیماً
حاصل یہ ہے کہ لڑکی کو کسی منزل میں شریعت نے بے سہارا نہیں چھوڑا ہے، اور نہ
کہیں اس کی حق تلفی برداشت کی گئی...، بلکہ ہر منزل پر اس کا پورا لحاظ و پاس رہا ہے کہ
وہ اپنے حقوق حاصل کرنے میں کسی سے پیچھے نہ رہے، قرآن پاک میں بتایا گیا ہے کہ عورتوں
کا حق مردوں پر ایسا ہی ہے جیسا کہ مردوں کا عورتوں پر، ارشاد باری ہے۔

مہن مثل الذی علیہن
بالمعروف۔

عورتوں کا حق مردوں پر ایسا ہی ہے، جیسا کہ
مردوں کا عورتوں پر،

طلاق میں جلد بازی اسلام میں پسندیدہ نہیں

یہ درست ہے کہ طلاق کا حق مردوں کو دیا گیا ہے، مگر اسی کے ساتھ ان پر اس سلسلہ میں بڑی پابندی بھی عاید کی گئی ہے، پہلے تو طلاق کی عام اجازت نہیں ہے، انتہائی مجبوری میں اجازت دی گئی ہے، پھر اس کو جائز امور میں سب سے زیادہ مہفوض قرار دیا ہے، ارشاد نبوی ہے۔

ابعض الحلال عند اللہ حلال میں سب سے زیادہ مہفوض عند اللہ
الطلاق (مشکوٰۃ) طلاق ہے۔

طلاق سے پہلے کے مراحل

پھر یہ کہ پہلے مرحلے میں اس کی اجازت قطعاً نہیں ہے، گویا معلوم ہے کہ کبھی مزاجوں کی ناموافقیت کی وجہ سے، حالات تکلیف دہ صورت اختیار کر لیتے ہیں، مگر اسلام حتیٰ الوسع اس رشتہ ازدواج کو شکست و ریخت سے بچانے کی سعی کرتا ہے، کیونکہ بسا اوقات غلط فیصلوں کا بھلی س میں بڑا دخل ہوتا ہے، قرآن پاک میں شوہر کو خطاب کر کے کہا گیا ہے۔

واللّٰتی تخافون نشوزهن
ففظوهن واهجروهن فان
المضاجع واضربوهن فان
طعنکم فلا تبغوا علیہن
سبیلان (النساء - ۶)

جن عورتوں سے تم کو نافرمانی کا اندیشہ ہو، تو پہلے ان کو سمجھاؤ اور ان کو خواب گاموں میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو، پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنے لگیں، تو ان کے خلاف بہانے نہ ڈھونڈو۔

رفیقہ حیات سے اگر نافرمانی کا خطرہ ہو، تو دفعتاً اقدام نہ کیا جائے، بلکہ تنہا ہی طریقہ کار پر عمل کیا جائے، اسے راہ راست پر لانے کے لئے ہر غلوص بد و جہد کی جائے، اہد و عفت کے نازک جذبات و احساسات کی اس میں پوری رعایت رکھی جائے، کہ کہیں سے اسکو تھیس نہ پہنچنے پائے، یعنی محبت و پیار سے اسے زندگی کے نشیب و فراز اور اسکی ذمہ داریوں

کا احساس پیدا کیا جائے، اس سلسلہ میں اگر بیوی کوئی بات قابل غور کہے تو مرد کو بھی بار بار بدخود کرنا چاہئے، اور کوئی واقعی شکایت ہو تو اس کو دود کرنا چاہئے۔

اس پہلے مرحلے میں کامیابی نہ ہو تو نفسیاتی اثر ڈالنے کے لئے زراپنا بستر بیوی سے علیحدہ کر لے، مگر کرہ وہی ہو، تاکہ بیوی محسوس کرے کہ میاں دلگیر ہے، اور میری ضد سے اپنی دل اذیت پہنچی ہے، اگر اس میں ذرا بھی سمجھ ہوگی تو وہ لازماً متاثر ہوگی، اور سوچنے پر مجبور ہوگی، میاں کو منائے گی، اور معلوم کرے گی آپ کو کیا تکلیف پہنچی ہے، لیکن کوئی بیوی بد عقل، مزاج کی سخت اور ہٹ دھرم ہوگی اور اس نے اس کا بھی اثر نہیں لیا تو حکم دیا گیا کہ شوہر تھوڑی تہیہ کرے، ایسی تہیہ جس سے نہ اس کے بدن پر نشان پڑے اور نہ اس کی جلد کھلے، بلکہ پھلکی تو بیخ، جس سے یہ محسوس کرے کہ میاں بھی اپنی جگہ سمجھتا ہے۔

عام طور پر انسان بھی تین درجے کے ہوتے ہیں، کسی کے لئے بات کافی ہو جاتی کوئی عملی شکل سے اپنی غلطی محسوس کرتا ہے، اور کبھی اخیر درجہ پر انسان کو دیکھ کر چونکا ہوتا ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ ان تین درجوں میں سے جس درجہ پر بات بن جائے، بس وہیں معاملہ کرو، زیادتی کا ہرگز ارادہ نہ کرو، اور نزل میں کیڑا کپٹ رکھو، شوہر ضلالت خواستہ اگر اپنی ان تبدیروں میں ناکام ہو جائے، دونوں میں غلط فہمیاں پیدا ہو چکی ہوں، تو ان دونوں میاں بیوی کے مخلصوں اور ہی خواہوں کا فرض ہے کہ وہ ان میں آئیں اور مثالوں کے ذریعہ اس کو ختم کریں۔

چنانچہ آگے ارشاد رہا ہے۔

اور اگر تم کو دونوں کے درمیان کشمکش کا ہو، تو تم ایک حکم مرد کے خاندان سے ادا:

وان خفتم شقاق بینہما
فابعثوا حکماً من اہلہ

و حکماً من اهلها، ان یریدا
اصلاحاً یوفق اللہ
بینہما ان اللہ کان
علیماً خبیراً۔
(المنساء)

حکم عدت کے خاندان سے مقرر کردہ مگر ان
دونوں کی نیت اصلاح حال کی ہوگی، تو اللہ
دونوں کے درمیان موافقت پیدا کر دے گا
بیشک اللہ بڑا علم رکھنے والا ہے، بطرح
باجزیبے۔

دونوں کے بعد دونوں کا فریضہ ہے دونوں طرف سے ایک ایک مخلص آدمی منتخب
کر کے معاملہ ان کے سپرد کر دے کہ یہ دونوں مل کر میاں بیوی کی کشمکش کو ختم کر دینے کی
جدوجہد کریں اور کہا گیا ہے کہ اگر یہ دونوں دل سے چاہیں گے تو معاملہ حل ہو جائے گا،
اور ان شاء اللہ دونوں میں موافقت ہو جائے گی،
لیکن ان مراحل کے بعد بھی اگر کبھی معاملہ سدھرنے سے کہ اور دونوں جذباتی پر مصر
ہوں تو اس مجبوری میں بذریعہ طلاق یا طلع تفریق کرائی جائے۔

مغرب بھی معاملہ تدریجی ہو، ایسا تہہ
یک نختین طلاق مناسبیں
اگر جاہلوں، نادانوں اور گنواروں کی طرح
ایک ساتھ بیوی کو تین طلاق دیدے، نہیں، ایسا ہرگز نہیں پسندیدہ ہے، بلکہ جب
علوگی نگریر ہو جائے، تو شوہر کو چاہئے کہ اس زمانہ میں جب بیوی پاکی کی حالت میں
ہو، بس ایک طلاق دے کر چھوڑ دے، عدت گزرنے کے بعد وہ بائنتہ ہو جائے گی اور اس
کو مکمل کزادی مل جائے گی، اور اس کو دوسرے مرد سے شادی کرنے کا حق مل جائے گا۔
فالا حسن ان یطلق الرجل
امراتہ تطلیقاً واحدة فی
ظہر لم یحاصها و یترکھا
حق تنقض عدتها، لان
سب سے عمدہ یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو فقط
ایک طلاق دیدے اور چھوڑ دے اور طلاق
اس طرہ میں دے جن میں اس نے اس کے
ساتھ جماع نہیں کیا ہے، یہاں تک کہ اس

الصحابۃ کانوا یستحبون کی عدت گزر جائے، اس لئے کہ صحابہ کرام ایک
ان لایزیدون فی الطلاق علی طلاق سے زیادہ کو پسند نہیں کرتے تھے، تا
واحدة حتی تنقضی العدة (ہدایہ) آنکہ اس کی عدت پوری ہو جائے۔

عورت کو اس کا فائدہ یہ ہو گا کہ عدت کے دن کم ہوں گے اور مرد کا فائدہ یہ ہے
کہ اس کو ایام عدت میں رجعت کا حق ہوگا، خواہ عورت چاہے یا نہ چاہے مرد بلا نکاح
جدید عورت کو بذریعہ رجوع رکھ سکتا ہے، تین حیض کے مکمل ہونے میں کم از کم ساٹھ دن
گتے ہیں، ان دو مہینوں میں مرد سوچ سمجھ کر اپنی غلطی محسوس کر سکتا ہے، اور اگر زمانہ
عدت میں رجعت کسی وجہ سے نہ کر سکا، تو بھی ابھی راہ کھل ہوگی کہ اگر اس کی مطلقہ بیوی
راضی ہو جائے تو بلا حلالہ دوبارہ نکاح کر سکتا ہے، اور دونوں خوش گوار زندگی کے
ماگ بن سکتے ہیں۔

شریعت نے یہی وجہ ہے تین طلاق بیک وقت دینے کو سخت معیوب سمجھا ہے
اور ناپسند کیا ہے کہ اس سے ملنے کا دروازہ بند ہو جانا ہے، اور بسا اوقات زندگی
بہر افسوس کرنا پڑتا ہے۔

قرآن پاک میں جو طریقہ ذکر کیا گیا ہے اس سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ تین طلاق نہیں
دینا چاہئے، ارشاد ہے۔

الطلاق مرتان فامساک بمعرفہ او تسریح باحسان۔ لکھنا ہے، یا فوجی کے ساتھ رخصت کر دینا ہے
لیکن دو طلاق کے بعد اگر کسی بیوقوف شوہر نے تیسری طلاق بھی دیدی، تو یہی حرام
ہو جائے گی اور جب تک حلالہ کی صورت پیدا نہ ہو جائے اس بیوی سے ملنے کی کوئی صورت
باقی نہیں رہ جائے گی۔ ارشاد ہے۔

فان طلقها فلا تحل لہ پھر اگر اس نے اس کو دو کے بعد تیسری طلاق

من بعد حتی تنكح زوجا غیره (البقرة)
 دیدی تو وہ شوہر کیلئے اس وقت تک حلال نہ
 ہوگی جب تک اس کے غیر سے وہ نکاح نہ کر لے۔

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وجہ سے تین طلاق دینے والے سے سخت اذیت
 ہوا کرتی تھی، اور ایسی طلاق سے منع فرماتے تھے، تین طلاق کی بات سن کر اپنے فرمایا۔
 ایلعب کتاب اللہ وانا بین کیا تم کتاب اللہ سے کھیل کرتے ہو حلال نہ
 اظہر کم میں تمہارے درمیان موجود نکاحوں۔

طلاق کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جب پہلا شوہر تین طلاق دے چکے، تو عورت تین حیض
 عدت کے گزراے، پھر جا کر وہ عورت مرد سے شادی کر سکتی ہے، اگر دوسرے شوہر
 نے بھی بعد و طی اس کو طلاق دے دی یا وہ مر گیا، تو یہ عورت پھر عدت گزراے گی، اب
 اس کے بعد اگر پہلا شوہر چاہے تو شادی کر سکے گا، یعنی تین طلاق کے بعد دوسرے مرد سے
 شادی، اور اس کے ساتھ مقابرت دونوں ضروری ہے۔ حدیث ہے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے، انہوں
 قالت طلق رجل امرأته نے کہا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق
 ثلاثاً فتنزوجها رجل ثم دی، چنانچہ اس سے ایک دوسرے شخص نے
 طلقها قبل ان يدخل بها شادی کی اور دخول نہیں کیا، یعنی و طی نہیں
 خلد زوجها الاول ان يتزوجها کی، اس کے بعد شوہر اول نے اس سے شادی
 فاستل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دینا
 علیہ وسلم فقال لا حتی کیا گیا کہ وہ شادی کر سکتا ہے، آپ نے فرمایا
 یدوق الآخر من عسعيلتها نہیں، یہاں تک کہ دوسرا شوہر اس کا مزہ
 ما ذاق الاول (مسلم ۳۳۳) نہ چکھے، جیسا کہ پہلا چکھ چکا ہے،

دار قطن میں ہے۔

عن عائشة قالت قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم اذا طلق الرجل امرأته
ثلثاً لم تحل له حتى تنكح
زوجاً غیره و یدوق کل واحد
منہما عسيلة صاحبہ (دارقطنی ص ۳۸)

کہ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول اظہار
الشرعیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مرد اپنی
بیوی کو تین طلاق دیدے تو وہ اس کے لئے
طال نہیں ہوتی ہے جب تک وہ دوسرے مرد
سے نکاح نہ کرے، اور دونوں ایک دوسرے
کا مزہ نہ چکھ لیں۔

صحیح طریقہ طلاق کا وہی ہے، جو اوپر ہدایہ کے حوالے سے نقل کیا گیا، تین طلاق دے
کر میل ملاپ کے راستہ پر آہنی دیوار کھینچنے کو اسلام پسند نہیں کرتا ہے، بلکہ اولاً طلاق دے
ہے کہ نہیں ادا کر دینا ناگزیر ہو جائے تو صرف ایک دے، تاکہ ملنے کا راستہ کھلا ہے، اور
دونوں مل سکیں، اور دوسرے مرد یا عورت سے شادی کرنا چاہیں تو یہ آزادی بھی اسکو
حاصل رہے۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے گو کم ہوتا ہے کہ شوہر بیوی کے لئے عذاب بن جاتا ہے، اور
بیوی شوہر کو قطعاً پسند نہیں کرتی، وہ چاہتی ہے کہ کسی طرح بھی اس سے نجات مل جائے
تو یہ درست ہے کہ خود عورت کو طلاق دینے کا حق حاصل نہیں ہے، لیکن عورت بذریعہ
قاضی تفریق حاصل کر سکتی ہے، اور یہ بڑی آسانی سے اس کو حاصل ہو سکتی ہے۔

جن لوگوں کی تاریخ پر نظر ہے، وہ جانتے ہیں کہ گذشتہ دور میں ہمیشہ ایسا ہوتا رہا ہے کہ
جب عورت پر مرد کے مظالم بڑھ گئے، تو اس نے قاضی کا دروازہ کھٹکھٹایا اور قاضی نے
شرعی کارروائی کر کے اس کو واجب حق دلایا، اسلام سے پہلے اہلہ عورتوں کی سماج میں کوئی
عزت نہیں تھی، وہ سب سزا پر مظلوم تھی، اسلام نے آکر اسکو نیک و نسنم کیا۔

اسلام نے اگر مرد کے ہاتھ میں طلاق کی
عورت کو بھی فسخ نکاح کا حق ہے

نیکیل دی ہے، تو عورتوں کو بھی محض اس

کے ہم و کرم پر نہیں چھوڑا ہے، بلکہ قاضی اسلام کو اس کا وکیل اور ذمہ دار قرار دیا ہے جب شوہر کی طرف سے اس کی حق تلفی ہو، عورت کو اس کے پنجے سے آزاد کرائے، امارت شرعیہ بہار وارڈیس نے کتاب الفسخ والتفریق از حضرت مولانا عبدالصمد رحمانی شائع کی ہے اس میں تفصیل دی ہے کہ چودہ صورتیں ہیں، جن میں سے کسی ایک صورت پیش آنے پر بیوی اپنے شوہر سے جدا ہونے کی درخواست دیکر جہان حاصل کر سکتی ہے۔

(۱) شوہر منفقود الخبز ہو جائے (۲) شوہر منفقود الخبز تو نہ ہو مگر مسلسل غائب ہو (۳) شوہر اپنی بیوی کو نفقہ نہ دیتا ہو (۴) یا شوہر اپنی کسی مجبوری کی وجہ سے بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز و مجبور ہو (۵) شوہر بیوی کا حق زوجیت نہ ادا کرتا ہو (۶) شوہر مجبور (مقطوع الذکر) ہو (۷) شوہر عنین (نامرد) ہو، بیوی کے ساتھ وطن کہنے پر قادر نہ ہو (۸) شوہر پاگل اور دیوانہ ہو (۹) شوہر جذام کی بیماری میں مبتلا ہو یا برص یا ایسی بیماری میں مبتلا ہو کہ بغیر ضرر عورت کا ساتھ رہنا ناممکن ہو (۱۰) عورت کا نکاح غیر کفو میں ہو گیا ہو (۱۱) باپ دادا کے علاوہ دوسرے ولی نے نابالغی میں نکاح کر دیا ہو اور بالغ ہونے کے بعد عورت اس کو رد کر دے (۱۲) عورت حرمت مصاہرت میں مبتلا ہو جائے، (۱۳) شوہر تکلیف دہ بیود کو مار پیٹ کر تا ہو (۱۴) میاں بیوی میں میل ملاپ کی کوئی صورت نہ بنتی ہو۔

یعنی ان شکایتوں میں سے جب کوئی شکایت بیوی کو پیش آئے گی، قاضی کے ذریعہ شوہر سے چسکا را حاصل کر سکتی ہے، چنانچہ امارت شرعیہ کا ریکارڈ دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہزاروں عورتوں نے قاضی شریعت کے ذریعہ ایسے شوہروں سے نجات حاصل کی ہے۔ مگر یہاں ذہن نشین رہے کہ فسخ و تفریق جو قاضی کرے گا، اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو اور مسائل دینی سے پورے طور پر واقف ہو، عادل اور بالغ ہو، رشوت قبول نہ کرتا ہو، پاک دامن اور پارسا ہو۔

اسی کے ساتھ اسلام نے کچھ صورتیں ایسی بھی رکھی ہیں کہ بوقت شادی عورت نکاح کے ساتھ طلاق کا مسئلہ اپنے ہاتھ میں لے سکتی ہے مثلاً عورت اس شرط کے ساتھ نکاح کرے کہ بعد نکاح جب وہ چاہے گی، اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے، اور شوہر، بیوی کی اس شرط کو قبول کرے، فقہا لکھتے ہیں۔

نكحها على ان امرها بيدها
صح (درمختار) مقيد بما
اذا ابتدأت المرأة فماتت
زوجت نفسى منه
على ان امرى بيدي
اطلق نفسى كلما اريد
ان فمات الزوج قبلت
(رد المحتار)

مرد نے عورت سے اس شرط پر شادی کی کہ عورت کا معاملہ اس کے ہاتھ میں ہوگا تو یہ صحیح ہے، یہ مقید ہے کہ عورت ابتدا کرے اور کہے کہ میں نے اپنی شادی آپ کے ساتھ اس شرط پر کی کہ میرا معاملہ میرے ہاتھ میں ہوگا جب میں چاہوں گی اپنے کو طلاق دے لوں گی، اس کے جواب میں شوہر کہے کہ میں نے اس شرط کو قبول کیا۔

ان مسائل کی تفصیل و تشریح الجلیۃ الناجزۃ اور کتاب الفسخ والتفریق میں دیکھی جا سکتی ہے

اسلام نے وراثت میں عورت کو شریک بنایا

جس طرح لڑکے وراثت شرعی ہوتے ہیں لڑکیاں بھی شرعی وراثت ہوتی ہیں، بلکہ لڑکے اور لڑکیوں کی وراثت میں قرآن پاک نے لڑکیوں کو بنیاد پھرایا ہے، ارشاد ربانی ہے۔

یوصیکم اللہ فی اولادکم
للذکر مثل حظ الانثیین
فان کن نساء فوق ثنتین
فلهن ثلثا ما ترک و ان

حکم کرتا ہے اللہ تم کو تمہاری اولاد کے بارے میں کہ لڑکوں کا حصہ لڑکیوں سے دو گنا ہے اور اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو سب کے لئے ترکہ کا دو ٹلث ہے اور اگر ایک

كانت واحدة فلها النصف (النساء) لڑکی ہے تو اس کے لئے نصف ہے۔
 ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہے، لڑکی کا حصہ کم اس لئے متعین کیا گیا ہے
 خود اس کا نفقہ کبھی باپ پر ہوتا ہے، کبھی شوہر پر ہوتا ہے، اور کبھی بھائیوں پر ہوتا ہے
 اور اسی طرح اس کی اولاد کا نفقہ اولاد کے باپ پر ہوتا ہے، مائیں نہیں ہوتا۔۔۔، گویا عام
 طو پر عورت اس بوجھ سے محفوظ ہوتی ہے۔

اس کے خلاف لڑکا بہت سارے نفقہ کا مکلف ہوتا ہے، بیوی کا نفقہ اس پر واجب ہے
 بچوں کا نفقہ اس پر لازم ہے، والدین کا نفقہ اس پر عاید ہوتا ہے اس لئے اس کو دو لڑکی کے
 برابر یعنی زیادہ حصہ دیا گیا ہے۔

لڑکی جس طرح باپ اور ماں سے میراث پاتی ہے اسی طرح وہ شوہر سے بھی میراث کی
 مستحق قرار دی گئی ہے۔

ولهن الربع مما ترکتم ان تم بیوی کو تمہارے ترکہ میں سے چوتھائی ہے اگر
 یکن لکم ولد فان کان لکم ولد تم صاحب اولاد نہ ہو اور اگر تمہیں اولاد ہے
 فلهن الثمن مما ترکتم (النساء) تو بیویوں کا آٹھواں حصہ ہے۔
 اسی طرح بہن ہونے کی حیثیت سے بھی عورت بھائی کی وارث قرار دی گئی ہے،
 ارشادِ بانی ہے۔

ان امرأ هنک تبیس له ولد ان اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کی کوئی اولاد
 وله اخت فلها نصف نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس
 ماترک (النساء) ترکہ کا نصف ملے گا۔
 وان کانتا اثنتین فلهما اور اگر دو بہنیں ہوں تو ان دونوں کو دو تہائی
 الثلثان مما ترک (النساء) ملے گا۔

اسی طرح عورت کو ماں ہونے کی حیثیت سے بیٹا بیٹی سے ترکہ ملتا ہے، اور وہ ان کی

شرعی وارث ہوتی ہے۔

والابویہ نکل واحد منہما
السدس مما ترک ان کان لہ
وہد فان لم یکن لہ وہد وورثہ
ابواہ فلامہ اثنتان فان کان
لہ اخوة فلامہ السدس۔
(النساء)

اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے چھٹا
حصہ ہے، لڑکے کے ترکہ میں سے، بشرطیکہ
لڑکا صاحب اولاد ہے اور اگر صاحب اولاد
نہیں اور صرف والدین ہوں تو مال کے لئے
ایک تہلث ہے اور اگر کوئی بھائی ہیں تو مال
کے لئے چھٹا حصہ ہے۔

دیکھ رہے ہیں کہ عورتوں کو کہیں بھی شریعت میں نظر انداز نہیں کیا گیا ہے عورت اپنے
باپ ماں سے بھی حصہ پاتی ہے، بھائی سے بھی پاتی ہے اور شوہر سے بھی۔
عورتوں کے یہ حقوق اس دور میں اسلام نے آپ کو عطا کئے، جب کوئی سمجھ بھی نہیں
پاتا تھا کہ عورتوں کے بھی حقوق ہو سکتے ہیں پھر ہر سارے حقوق ان کے بحیثیت ذوالفروض ہو
نے کے بیان کئے گئے ہیں، اس کے بعد عصبیات کا درجہ آتا ہے، ان میں بھی لڑکی بہت سے
مواقع میں عصبہ بنتی ہے اور حصہ پاتی ہے۔

عرب میں یتیم بچوں اور عورتوں کو یتیم کے ترکہ میں سے حصہ نہیں ملتا تھا، اور نہ یہ
حصہ کے سختی سمجھے جاتے تھے، اسلام نے ان کے حقوق کی نشاندہی کی، اور انکو بھی ہر جگہ وارث
قرار دیا

مسلم پرسنل لاکا کا ایک مسئلہ وصیت بھی ہے، یعنی

وصیت شریعت اسلامی میں
مرنے والا اپنے تہائی مال میں غیر وارث کے لئے
وصیت کرنے کا حق رکھتا ہے، اسی طرح رفاہ عام کے کاموں کے لئے بھی وصیت کر سکتا
ہے، اس مسئلہ کا تعلق بھی شریعت سے ایسا ہی ہے جیسا کہ نکاح و طلاق اور دوسرے
سائل کا، اس کے متعلق بھی کتاب و سنت میں واضح قانون ہیں، بلکہ مرنے والے کے ترکہ

کی تقسیم سے پہلے وصیت کا پورا کرنا ضروری ہوتا ہے۔

قرآن نے جہاں میراث کا تفصیل تذکرہ کیا ہے، وہاں کہا ہے کہ پہلے وصیت اور دین ادا کر دیا جائے پھر آگے تقسیم ہو۔

من بعد وصیۃ یوصی بہا وصیت نکال لینے کے بعد جو وصیت وصیت اور دین۔ (النساء ۴) کر جائے اور دین کے بعد ترکہ تقسیم ہو۔

وصیت کا بیان مردوں کے ترکہ کے بعد بھی آیا ہے، اور عورتوں کے ترکہ کے بیان میں بھی، البتہ وارثین میں سے کسی کے لئے وصیت جائز نہیں ہے کہ وہ تو میراث پائیں گے ہی حجۃ الوداع کے خطبہ میں آپ نے فرمایا۔

ان اللہ اعطى كل ذي حق حقه فلا وصیة لالموارث۔ رواہ ابو داؤد۔
وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔
(مشکوٰۃ)

البتہ وارثین چاہیں تو کسی ایک وارث کے لئے وصیت جائز ہے، حدیث نبوی ہے۔

لا وصیة ای الموارث الا ان یشاء الوارثہ (ایضاً) وراثہ اس کو چاہیں۔

اس صورت میں دوسرے وراثہ کو شکایت کا موقع باقی نہیں رہتا ہے، اور نہ اس کو اذیت ہوگی، حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حتی الوسع وراثہ کو تکلیف نہ پہنچانی جائے اور ایسی بات نہ ہونے پائے جس سے وہ رنجیدہ خاطر ہوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من قطع میراث وراثہ قطع
جو شخص اپنے وارث کی میراث منقطع کرتا ہے
اللہ میراثہ من الجنة یوم
اللہ تعالیٰ اس کی میراث جنت سے قیامت
القیامۃ رواہ ابن ماجہ (مشکوٰۃ)
کے دن قطع فرمائے گا۔

حضرت سعد بن الوقاص رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی کا بیان ہے کہ وہ فتح مکہ کے سال بیمار ہو گئے، بظاہر زندگی کی کوئی امید باقی نہیں رہی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے لئے تشریف لے آئے، میں نے عرض کیا، میری صرف ایک بچی ہے اور دولت کافی ہے، لہذا اپنے کل مال کو بذریعہ وصیت الشریکہ راہ میں دینا چاہتا ہوں، آپ نے سن کر فرمایا ہمیں ایسا نہ کرو، میں نے عرض کیا کل کی نہ سہی دولت کی کردوں، فرمایا یہ بھی نہیں میں نے درخواست کی کہ آدھا مال کی وصیت کر جاؤں، فرمایا یہ بھی نہیں، میں نے اخیر میں کہا کہ تہائی مال کے متعلق کیا ارشاد ہے، فرمایا اچھا تہائی کی وصیت کر سکتے ہو، گو یہ بھی بہت ہے اس کے بعد فرمایا کہ اپنے ورثہ کو دولت مند چھوڑنا اچھا ہے کہ ان کو افلاس کی حالت میں چھوڑ دو۔

واثلثت کثیر انک ان تذر ورثتک اغنیاء خیر من ان تذرہم یران کو عزیز بنا کر چھوڑنے سے بہتر ہے۔

عائلة يتكفون الناس. (مشکوٰۃ)

• بیٹ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے حق الوصی اپنے قرابت داروں کے لئے ہونی چاہئے، انہر اربعہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا نہیں کرتا ہے، قرابت داروں کو چھوڑ کر عزیزوں کے لئے وصیت کرتا ہے تو یہ فعل اس کا شرعاً پسندیدہ نہیں کہا جائے گا۔

من اوصی بغير قرابة و متروک قرابة محتاجین فبئس ما منع و فعله مع ذلک جائز ما من کل من اوصی من عنف و فقیر و قریب و بعید و مسلم و کافر۔ (احکام القرآن)

جس نے غیر قرابت دار کے لئے وصیت کی اور اپنے قرابت داروں کو محتاج چھوڑ دیا تو اس نے بر کیا لیکن اس کے باوجود اس کا یہ فعل جائز ہے، جس کے لئے بھی وصیت نافذ ہوگی مالدار ہو، محتاج ہو، قرابت دار ہو، دود کا ہو اور پھر مسلمان ہو یا کافر ہو۔

پوتا کی میراث کا مسئلہ اس مسئلہ وصیت سے حل ہو چکا ہے، یعنی دادا جب جانتا ہے کہ دوسرے بیٹے کی موجودگی میں پوتا محجوب ہوگا، تو اس کا اخلاقی فرض ہے کہ اپنی زندگی میں پوتے کے نام جو دینا ہے کر جائے، میرہ کو کے ذخیل و قابض بنا دے، قانونی ملکی رجسٹری کا سپردا لے اور آخری صورت یہ ہے کہ تہائی مال و جائیداد بذریعہ وصیت کر دے اور یہ بہت آسان ہے، بیٹوں کو بھی اس پر اعتراض نہ ہوگا۔

نفقة مطلقہ نفقہ مطلقہ کے سلسلہ میں بہت لکھا جا چکا ہے کہ تاعدت اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، عدت ختم ہو جانے کے بعد چونکہ وہ بیوی قطعاً باقی نہیں رہتی ہے، بلکہ اجنبی عورت کے مثل ہو جاتی ہے، اور مثل کیا قطعاً اجنبیہ بن جاتی ہے، اس لئے سابق شوہر سے رشتہ بالکل منقطع ہو جاتا ہے جس طرح ایک غیر عورت کا نفقہ غیر مرد پر واجب نہیں قرار دیا جاسکتا ہے، اسی طرح اس عورت کا نفقہ بھی سابق شوہر پر واجب قرار دینا قطعاً جائز و ناانصافی ہے اور یہ عقل و خرد کے بھی خلاف ہے اور کتاب و سنت کے بھی، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث میں صراحت موجود ہے۔

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول للمطلقة الثلث النفقة والسكنی ما دامت فی العدة . (ہدایہ)

میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ طلقہ تشریح کے لئے نفقہ اور سکنی اس وقت تک ہے جب تک وہ عدت میں ہے۔

قرآن پاک میں جہاں عدت کا بیان ہے، وہاں حاملہ کی عدت بتاتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہے اور بسا اوقات یہ عدت لائیبی بھی ہوتی ہے، قرآن نے اس سلسلہ میں صراحت کی ہے کہ تاعدت ہی نفقہ ہے، ارشاد خداوندی ہے۔

وان کلان اولات حمل فانفقوا علیہن حتی یضعن حملہن (الطلاق-۱)

اولا گروہ حمل والیاں ہوں، تو انہیں خرچ دیتے رہو ان کے حمل کے پیدا ہونے تک۔

فقال اصحابنا والثوری والمسن
بن صالح نکل مطلقۃ
السکلی والنفقۃ مادامت فی
العدۃ . (احکام القرآن)
ہم نے اصحاب حنفیہ امام ثوری، حسن بن صالح
سب کہتے ہیں کہ ہر مطلقہ کے لئے مکان اور نفقہ
اس وقت تک ہے جب تک وہ علت میں
ہوتی ہے۔

ممتاز عالم دین - اور جمعیت اشاعت التوحید و السنة ملتان ڈویژن (پاکستان)

کے امیر مولانا الحاج حافظ عبد المجید شاکر چغتائی، رک معرکۃ الآراء کتب
توحید اللہ العالمین توحید باری تعالیٰ کے موضوع پر شاندار تصنیف بدیہ ۱۰ ار پی
سیرۃ سید المرسلین صدیقی ایوارڈ یافتہ بلند پایہ کتاب " ۳۰ " ۳۰
اعجاز قرآنی تمام عوارضات جسمانی کا آیات قرآنی سے علاج " ۱/۲ " ۱/۲
تربیت دانی اسمائے ربانی کی شرح بسیط " ۱۰ " ۱۰
اوراح سبحانی المعروف صراط مستقیم حصہ " ۱/۲ " ۱/۲
اختیار امت سیرۃ اصحاب سید المرسلین " ۲۰ " ۲۰
اسرار قرآنی قرآن مجید کی سورتوں کے خواص و اعمال " ۱/۲ " ۱/۲

اس کے علاوہ حقوق والدین بوجہ مقام استاد، افضائۃ الملت فی رد البدعت ادلۃ المفرد
فی رد البدعت المرودہ، اذریگر سالہ جات بابت عدم ثبوت دعا بعد نماز جنازہ وغیرہ۔

ہلنے کے پتے: صابر میڈیکل سٹور، کھروڑ پکا (ملتان)
چغتائی جنرل سٹور اینڈ بک ڈپو " " " " ()
مدرسہ ضیاء العلوم بلاک ۱۸ سرگودھا۔ (پاکستان)

مولانا جمیل الرحمن پرتابگڑھی
دارالعلوم دیوبند

دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی)

اسلام کا قانونِ نفع

حجۃ الوداع کے موقع پر بیٹھو وحی سے اللہ علیہ وسلم پر قرآن کی اس آخری آیت کا نزول ہوا۔

امیوم اکلتم لکم دینکم
واتممت علیکم نعمتی
و رضیت لکم الاسلام دینا۔
(المائدہ)

آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین
مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی
اور دین کی حیثیت سے اسلام کو تمہارے لئے
میں نے پسند کر لیا۔

اسی طرح صلح حدیبیہ کے بعد آپ کو یہ بشارت سنائی گئی۔

انا فتحنا لك فتحا مبینا، لیغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك و
ما تأخر ویتیم نعمته علیك و
یهدیک صراطاً مستقیماً۔ (الفتح)

بیشک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی،
تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی سب اگلی پچھلی خطائیں
معاف فرمادے، اور آپ پر اپنی نعمتوں
کی تکمیل کر دے، اور آپ کو سیدھے راستے پر لے چلے

تمام نعمت سے مراد درحقیقت علوم نبوت کا تمام ہے، چاہے یہ وہی مخلوق یعنی قرآن سے تعلق رکھتے ہوں یا وہی غیر مخلوق سے۔ کیونکہ یہی علوم تمام احکام شرعیہ کا سرچشمہ اور اصل الاصول ہیں، اسی علم پر نعمتوں کا اختتام ہے، جب آپ پر علم کا تمام ہو گیا تو آپ خاتم النبیین بھی ہو گئے اور اب آپ کے بعد مزید کسی نبی اور شریعت کے نازل ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہ گئی، دین کامل و مکمل طور پر دنیا کے سامنے آچکا، اس میں قیامت تک کے پیش آنے والے مسائل کا حل کلیات و جزئیات کی شکل میں بیان کر دیا گیا ہے۔

فان القرآن علی اختصارہ جامع ولا یكون جامعاً الا والمجموع فیہ امور کلیات؛ لان الشریعة بتمام نزولہ، لقولہ تعالیٰ، اکملت لکم دینکم“ (الموافقات ۳۶۶)

قرآن اپنے اختصار کے باوجود جامع ہے، اور جامع اسی صورت میں ہے کہ اس میں امور کلیہ کا بیان ہے، کیونکہ شریعت قرآن کے نزول کے ساتھ مکمل ہو گئی ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ایوم اکملت لکم دینکم“ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات قرآنی کی ایسی تشریح فرمائی ہے جو ہر کشمکش اور ہر تبدیلی کا باآسانی مقابلہ کر سکتی ہے اور اس کی بقا اور تحفظ کے لئے ایک طرف قرآن نے یہ اعلان کیا۔

وانا لہ محافظون۔ اور دوسری طرف لسان نبوت نے فرمایا۔

اور بیشک ہم ہی اسکی حفاظت کریں گے،

یحصل هذا العلم من کل خلف مدوولہ ینفقون عنہ تعریف المغالین و انتحالی المبتطلین و تاویل

(پرسلف کے بعد) تلف میں ایسے عادل لوگ پیدا ہوتے رہیں گے جو اس دین علم کا بار اٹھائیں گے، جس کے ذریعہ وہ غلو پسندوں کی تحریفات کو نیست و نابود کرتے رہیں گے باطل پسندوں کی دروغ بائیسوں کو کھوتے ہیں

الجاہلین - گئے اور جاہلوں کی رکیک نادلیوں کے پردے

(مشکوٰۃ شریفینا) چاک کرتے رہیں گے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ مبارک کلمات ہر اس شخص کے لئے مایوسی کا پیغام ہے جو اسلام کو مشکوک، ناقابل اعتماد اور اس کے اندر حقیقی معنی میں تغیر و تبدیلی کی آواز سونپ رہے ہیں، ہیں، دنیا کی تاریخ میں یہ امت اتنی مردم خیز واقع ہوئی ہے کہ اس کی نظیر دوسری قوموں میں نہیں ملتی، جب بھی اسلام کے قلب و جگر پر تحریفات، تاویلات، بدعات، مادیت، نفس پروری، تعیشات، الحاد و لادینیت، مغربیت اور عقلیت پرستی کا حملہ ہوا تو اس کے مقابلے کے لئے ایسے افراد پیدا ہوئے جنہوں نے ان حملوں کو شکست دی اور حقیقت اسلام کو اجاگر کیا، اس کی تصدیق دعوت و عزیمت کی اس سلسل تاریخ سے طے کی جسے موحسن نے نکالیں کے حوالے کر دیا ہے۔ اسلام کا قانون یہ خدا کا نازل کردہ قانونِ فطرت ہے جو انسانِ زندگی کے تمام گوشوں کو حاوی ہے، یہ دوسرے مذاہب کے قوانین کی طرح اتنا ناک نہیں ہے کہ جب جی چاہے اور جیسے جی چاہے..... اس کو اپنی خواہش کے مطابق ڈھال لیا جائے، اور اس میں قطع و برید کر دی جائے، ان اللہ قد شرع لکم الدین۔

ہندوستان کی دوسری قومیں جس طرح اپنے مذاہب کا تصور رکھتی ہیں کہ جب چاہا اور جیسے چاہا اسے اپنے موافق ڈھالا، اور بدلتے ہوئے حالات میں اسے اپنی خواہشات کے تدوینات پر منت کر لیا، بالکل یہی تصور مذاہب اسلام کے باریں بھی رکھتیں کہ اس میں بھی جب چاہے ترمیم و تنسیخ کر دی جائے، ہندوستان کی عدالت عالیہ نے شاہ بانو کیس میں یہی معاملہ کیا ہے، جو شریعت اسلامی میں مداخلت کر کے جبراً نفقہ دلانا چاہتی تھی۔ ذیل کی سطور میں ہم اس جبریہ نفقہ کی وجہ اور حکومت کی دفعہ ۱۱۲۵ اور قانون شریعت میں نفقہ کے منصفانہ نظام سے بحث کرتے ہیں تاکہ یہ واضح ہو سکے کہ اسلامی شریعت کے

قانونِ نفقہ کے مقابلے میں حکومت کا یہ ناقص قانونِ نفقہ ایک قدم بھی ساتھ نہیں دے سکتا، آج جو یہ سوال حکومت کے ابوانوں سے لیکر عوامی زندگی کے ہر موڑ پر

ہندو وازم میں عورت کی سماجی حیثیت

دہرایا جا رہا ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی، اور بد قسمتی سے عورت مفلوک الحال ہے تو پھر اس کی خبر گیری کرنے والا کون ہو گا؟ درحقیقت یہ سوال ہندو وازم میں عورت کی حیثیت کی بنیاد پر ہے، ہندو سماج میں جب ایک لڑکی کی شادی ہو گئی تو اب اس کا تعلق اس کے میکے سے برائے نام باقی رہ جاتا ہے، اس کا پورا دار و مدار اس کے شوہر پر ہو جاتا ہے۔ وہ بیچاری اپنے شوہر کی رحم و کرم پر زندگی گزارنی شروع کر دیتی ہے، اگر اس کے والدین ذی ثروت اور مالدار ہوئے تب بھی اس کا حصہ ان کی جائداد سے نہیں لگتا، اسی نظریہ کے پیش نظر اس سماج نے زرعی زمینوں سے لڑکی کو قانوناً بھی محروم کر دیا ہے، اور غالباً یہی وجہ ہو گی کہ جب شوہر کے انتقال کے بعد اس کا پرسانِ حال کوئی نہ ہو گا تو اس کے لئے یہ بہتر ہو گا کہ وہ بدد کی ٹھوکریں کھانے کے بجائے شوہر کی جلتی ہوئی چٹا میں خود کو سستی کر دے، اور زندگی کی مصیبت سے ہمیشہ کے لئے نجات پا جائے (گو کہ اب اس قسم کی رسم کو ممنوع قرار دے دیا گیا)

ہندو وازم کے اس سماجی بندھن کے پیش نظر یہ سوال قدرتی طور پر پیدا ہونا ہی چاہئے تھا کہ اگر کوئی مرد اپنی بیوی کو طلاق دیدے تو اب یہ عورت کہاں جائے، خصوصاً جب کہ وہ مفلوک الحال اور تنگ دست ہو، اس ذہنیت نے اس کا یہ حل نکالا کہ کیوں نہ اس مطلقہ کو قانونِ نفقہ دفعہ ۱۲۵ سی آر پی سی میں داخل کر کے تادموت یا تانکاراج ثانی سے اس کے سابق شوہر کی بیوی قرار دے کر اس پر نفقہ لازم قرار دے دیا جائے، چنانچہ دفعہ ۱۲۵ میں بیوی کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی کہ بیوی میں وہ عورت بھی شامل ہے جس کے مرد نے اس کو طلاق دیدی ہو یا خود اس نے اپنی مرضی سے طلاق لے

لی ہو اور طلاق کے بعد اس کا نکاح نہ ہوا ہو، گویا کہ یہ مطلقہ عورت طلاق کے بعد بھی نکاح
مافی اپنے شوہر سابق سے نفقہ وصول کر کے سماج میں زندگی گزار سکتی ہے۔

اس کے برخلاف اسلام نے عورت کو جو مقام دیا ہے اس کی نظیر دنیا کے دیگر مذاہب
بھی مل کر نہیں پیش کر سکتے، اس کے نزدیک عورت سماج کا ایک معزز فرد ہے، جس
طرح وہ نکاح سے پہلے خاندان کی پاکیزہ بیٹی تھی اسی طرح نکاح کے بعد بھی وہ خاندان کی
معزز رکن شمار ہوتی ہے اس کے حقوق و فرائض کا تعلق میکہ سے اسی طرح وابستہ رہتا
ہے، جس طرح پہلے تھا، خاندانی اعزہ کی وفات کے بعد خاندان کے دیگر زبیرہ اولاد کی
طرح اس کو بھی میراث سے حصہ ملے گا، فرق صرف اتنا ہے کہ بھائیوں کو دو حصے ملے.....
..... اور اس کو ایک حصہ ملے گا، اسلام نے میراث کے جو
قوانین ہمیں دیئے ہیں، اگر ہم ان کی پوری رعایت کریں تو شاید ایسی عورتیں بہت کم مل سکیں
جو اپنی زندگی میں پریشان اور بے یار و مددگار ہوں۔

کیا مسلم مطلقہ عورت اسلام میں بے سہارا ہے؟ اسلامی تعلیمات کا اصل
منشا تو یہ ہے کہ نکاح کا
معاہدہ مگر بھر کے لئے ہو، ٹوٹنے کی نوبت ہی نہ آئے، کیونکہ اس معاملہ کے انقطاع کا اثر
صرف فریقین ہی تک محدود نہیں رہتا، نسل اولاد کی تباہی اور بسا اوقات خاندانِ اطوار
قبیلوں میں فساد تک کی نوبت پہنچ جاتی ہے، قرآنی تعلیمات نے ان تمام اسباب کو
رام سے ہٹانے کا پورا انتظام کیا جو اس میں مائل ہوتے ہیں، ناموافقیت کی صورت میں
اول انہام و تفہیم کی، پھر زجر و تنبیہ کی ہدایات دیں، اور اس سے بھی آگے اگر معاملہ پہنچ
چکا ہے تو خاندان ہی کے چند افراد کو حکم اور ثالث بنا کر معاملے کو حل کرنے کی تسلیم دی،
بعض اوقات طرفین میں ایسی ناچاقی بڑھ جاتی ہے کہ اصلاح حال کی تمام تدبیریں بے
سود نظر آتی ہیں، تعلق نکاح کا مطلوبہ ثمرہ حاصل ہونے کے بجائے طرفین کا آپس میں مل

رہنا ایک عذاب بن جاتا ہے، ایسی حالت میں اس ازدواجی زندگی کا ختم کر دینا ہی طرفین کے لئے راحت اور سلامتی کی راہ ہو جاتی ہے، اس لئے شریعت اسلامی نے بعض دوسرے مذاہب کی طرح یہ بھی نہیں کہا کہ رشتہ ازدواج ہر حال میں ناقابلِ منسوخ ہی ہے بلکہ طلاق اور منسوخ نکاح کا قانون بنایا۔

جب شریعت نے اصلاحِ حال کی ان تمام کوششوں کی ناکامی کے بعد قانونِ طلاق کو طرفین کی بھلائی اور ان کی سلامتی کے لئے نافذ قرار دیا تو کیا باری تعالیٰ کی ذات مابذ سے اس کی امید کی جاسکتی تھی کہ وہ اس مطلقہ عورت کو بے یار و مددگار چھوڑ دے؟ خصوصاً جبکہ ان کے یہاں عام انسانوں سے لے کر جانوروں تک کی خبر گیری پر توحید نبی بلائے بے شمار موجود ہوں

قرآن عام رشتہ داروں، یتیموں، سیکینوں، مسافروں اور محتاجوں کی خبر گیری پر اس طرح روشنی ڈالتا ہے۔

سارا کمال اسی میں نہیں ہے کہ تم اپنا رخ مشرق کی طرف کرو یا مغرب کی، لیکن اصل کمال یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ پر ایمان لائے اور قیامت کے دن پراہ و فرشتوں پر اور اللہ کی کتابوں پر اور سب پیغمبروں پر اور اللہ کی رحمت میں مالیت ہو اپنے رشتہ داروں کو اور یتیموں کو، اور عزیزوں کو اور مسافروں کو، اور لاچار میسر سوال کرنے والوں کو اور قیدیوں اور غلاموں کی، اگر دن چھڑنے میں خرچ کرتا ہو، اور نماز کو قائم رکھتا ہو، اور زکوٰۃ کو ادا کرتا ہو کہ

لیس البر أن تتولوا
وجوهكم قبل المشرق و
المغرب ولكن البر من
أمن بالله واليوم الآخر
والصلوة والكتاب و
النبيين وأقوال علي
حبه ذوى القربى وإيتاها
والمساكين وابن السبيل
والمسلمين وحب
الرفقاب وإقام الصلاة

وَأْتِ الزَّكَاةَ ، (البقرة) اصل کمالات یہ چیزیں ہیں۔

نادار بے شوہر عورت کی مدد کرنے والوں کو یہ خوشخبری دی گئی۔

عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اساعی علی الارملة والمسکین کالساعی فی سبیل اللہ و احسبه کالقائم لا یفتر و کالصائم لا یفطر، (متفق علیہ مشکوٰۃ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بے خاوند والی عورت اور مسکین کی ضرورت میں کوشش کرنے والا ایسا ہے جیسا کہ چہاد میں کوشش کرنے والا اور غالباً یہ بھی فرمایا کہ ایسا ہے جیسا کہ بھرنما پڑھنے والا کفرا بھی سستی نہ کرے، اور دن بھر روزہ رکھنے والا کہ ہمیشہ روزہ دار ہے۔

یہ وہ یا مطلقہ عورت کی خبر گیری اور اس کی اعانت کو بہترین صدقہ قرار دیا گیا۔

عن سراقۃ بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الا ادلکم علی افضل الصدقة ابنتک مردودۃ الیک یمن بہا کاسب غیوب، (رواہ ابن ماجہ کذا فی المشکوٰۃ)۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ میں تمہیں بہترین صدقہ بتاتا ہوں، تیری وہ لڑکی (راس کا نکل) ہے جو لوٹ کر تیرے ہی پاس آگئی ہو، اور اسکے لئے تیرے سوا کوئی کمانے والا نہ ہو اور کہ ایسی لڑکی پر جو بھی خرچ کیا جائے گا وہ بہترین صدقہ ہے۔

لوٹ کر آنے سے مراد یہ ہے کہ لڑکی کا نکاح ہو چکا تھا لیکن بد قسمتی سے اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا، یا شوہر نے طلاق دے دی یا کوئی اور عارضہ پیش آیا، جس کی وجہ سے وہ لڑکی پھر باپ کے ذمہ ہو گئی تو ایسی حالت میں اس کی خبر گیری اور کفالت میں روپیہ خرچ کرنا افضل ترین صدقہ ہے۔

ماں اگر کافرو ہے تب بھی آپ نے اس کی اعانت کا حکم دیا۔

حضرت اسماءؓ فرماتی ہیں کہ جس زلزلے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قریش سے عہدہ ہو رہا تھا اس وقت میری والدہ (مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ) آئیں، میں نے حضور سے دریافت کیا کہ میری والدہ (میری اعانت کی) طالب بن کر آئی ہیں، ان کی اعانت کروں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہاں ان کی اعانت کرو۔

آپ نے جانوروں تک کی جبرگیری کرنے پر اجر و ثواب کی بشارت سنائی۔

آپ نے ارشاد فرمایا کہ، ایک فاحشہ عورت کی اتنی بات پر بخشش کر دی گئی کہ وہ جل جا رہی تھی، اس نے ایک کنویں پر دیکھا کہ ایک کتا کھڑا ہوا ہے جس کی زبان پیاس کی شدت کی وجہ سے باہر نکل پڑی ہے اور وہ مرنے کو ہے اس عورت نے اپنے پاؤں کا (چمڑے کا) ٹوڑا نکالا اور اوروں میں بانڈھا اور کنویں سے پانی نکالا کہ اس کے گویا پلایا آپ سے کسی نے پوچھا کیا ہم لوگوں کو جانوروں کے حملے میں بھی ٹھہرنا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر جگر رکھنے والے دینی جاندار کو اس کرنے میں ثواب ہے، ہر مسلمان ہو یا کافر، آدمی ہو یا جانور

عن اسماء بنت اب بکر
قالت قدمت علی امی
وہی مشرکة فی عہد
قریش فقلت یا رسول
اللہ ان امی قدمت علی
وہی راعیة افاملہا
قال نعم ، صلیہا۔

(متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ)

عن اب ہریرۃ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم غفر لامرأة مومنة
موت بکلب علی راس و
ک یلہک کاد یقتلہ العطش
فنزعت خفہا فاوثقنہ
بخمارہا فنزعت لہ من
الماء فغفر لہا بذالت، قیل
ان لنا ہ البہائم اجرًا قال
فی کل ذات کبد رطبة (جر
(متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ)

یہ اور اس قسم کی بے شمار آیات قرآنی اور احادیث نبویہ موجود ہیں جو انسان کو انسانیت کا درس، عزیزوں، مسکینوں کی خبرگیری پر اجرو ثواب کی بشارت، اپنوں کے ساتھ حسنِ سلوک، صلہ رحمی اور ان کی کفالت کرنے کی ترغیب دیتی ہیں۔

ان عام ارشادات کے ہوتے ہوئے کیا کسی کے وہم و خیال میں اس بات کے گنجائش باقی رہتی ہے کہ شریعت اسلامی نے اس نادار مطلقہ عورت کو پریشانیوں کے پھیلنے کے لئے بے یار و مددگار چھوڑ دیا ہوگا، افسوس تو اس کا ہے کہ غیر تو عمر خود اپنے اسلامی شریعت کی ناقص معلومات کی بنیاد پر اس مسئلہ میں الجھ گئے اور خود مجتہد مطلق بن کر شریعت میں موٹنگا فیاں کرنے لگے، ان حضرات کی نگاہوں میں حکومت کا قانونِ نفقہ دفعہ ۱۲۵ (۱۳۵) ہمہ گیر قوانین دکھائی دیا، اور شریعتِ مطہرہ کا قانونِ نفقہ ناقص اور قابلِ ترمیم نظر آیا، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کے قانونِ نفقہ دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی) پر ایک نظر ڈال لی جائے، اور دیکھا جائے کہ کیا یہ قانونِ نفقہ شریعتِ انسانی کے ہر فرد کو محیط اور اس کی ضروریات کی تکمیل کرتا ہے۔

قانونِ نفقہ دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی) پر ایک نظر

یہ دفعہ ضابطہ فوجداری کے تحت ہے اس میں تین رشتوں کے نفقہ کی وضاحت ہے، بیوی، اولاد، اور والدین اس دفعہ کا ترجمہ یہ ہے۔

”دفعہ ۱۲۵ (۱) اگر کوئی شخص جس کی معقول آمدنی ہوا و گلازہ کی استطاعت رکھتا ہے لیکن حسب ذیل لوگوں کو نفقہ دینے میں لاپرواہی یا انکار کرتا ہو (الف) اپنی بیوی کو جو خود کفیل نہ ہو، (ب) اپنے نابالغ جائز و ناجائز بچوں کو جن کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو، چاہے وہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ (ج) اپنے نابالغ جائز و ناجائز اولادوں کو جو اپنی دماغی

وجہ سانی کمزوری کی وجہ سے خود کفیل نہ ہو اور اس میں شادی شدہ شامل نہیں ہیں، (د) اپنے ماں باپ کو جن کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو، تو فرسٹ کلاس بھسٹریٹ کو اختیار ہوگا، کہ وہ اس بات کا ثبوت مل جانے پر کہ وہ شخص نفقہ دینے میں لاپرواہی و کوتاہی یا انکار کرتا ہے تو حکم دے گا کہ متعلقہ شخص اپنی بیوی بچوں یا ماں باپ کو ماہوار الاؤنس دے جو پانچ سو روپے سے زیادہ کا نہ ہوگا یا الاؤنس کی رقم کے بارے میں بھسٹریٹ جتنا بھی منظور کرنا مناسب سمجھے، شرط یہ ہے کہ بھسٹریٹ کو اختیار ہوگا کہ وہ نابالغ لڑکی کے باپ کو حکم دے کہ وہ نابالغ لڑکی کو اس وقت تک نفقہ دیتا رہے جب تک کہ اس کی لڑکی کا نکاح نہ ہو جائے، اس کے نکاح کے بعد اگر اس کے شوہر کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو تو بھی باپ کے ذمہ ہی نفقہ عائد ہوگا۔

اس باب کی تشریح حسب ذیل ہے (الف) نابالغ کے معنی اس شخص سے ہے جو انڈین جارجی ایکٹ ۱۸۷۵ء ڈرائیکٹ نمبر ۹ آف ۱۸۷۵ء کے مطابق بالغ نہ ہوا ہو، (ب) بیوی میں وہ عورت بھی شامل ہے جس کے مرد نے اس کو طلاق دیدی ہو یا خود اس نے اپنی مرضی سے طلاق لے لی ہو، اور طلاق کے بعد اس کا نکاح نہ ہوا ہو، "۱۲۵، (۲) نفقہ کی ادائیگی بھسٹریٹ کے حکم کی تاریخ سے یا نفقہ دینے کی درخواست کے دن سے کی جائے گی،"

۱۲۵ (۳) اس شق میں نفقہ کی عدم ادائیگی پر بھسٹریٹ کا کیا حکم ہوگا اس کو بیان کیا گیا ہے۔ (ماخوذ ہفت روزہ نقیب پٹنہ تحفظ شریعت نمبر ۱)

(۱) یہ دفعہ خاندان کے ان تینوں رشتوں کے علاوہ دیگر افراد جو کہیں نفقہ کے

دفعہ ۱۲۵ کی چند خرابیاں

محتاج ہو جاتے ہیں جیسے دادا، دادی، بھائی، بہن اور دوسرے رشتہ داران کے نفقہ کا انتظام کوئی قانون میں موجود نہیں ہے۔

(۲) اگر کسی عورت کا شوہر غائب ہو جائے اور باپ بچے یا ماں کا مال موجود نہ ہو تو اب عورت کیا کرے، یہ قانون اس کے لئے خاموش ہے۔

(۳) سابق شوہر پر عورت کے نفقہ کی ذمہ داری ڈالنے کی صورت میں عورت کے جذبہ انتقام کو کچھ تسکین تو ضرور ہو جائے گی، لیکن مرد کے دل میں رحم و کرم کا ادنیٰ ڈرہ بھی باقی نہ رہے گا، وہ ہر قیمت پر اس ذمہ داری سے بچنا چاہے گا، خصوصاً جب وہ یہ جان رہا ہو گا کہ اس نفقہ کی ادائیگی مذہبی طور پر عائد نہیں ہوتی، لہذا ایسی صورت میں عورت عدالت کا دروازہ بار بار کھٹکھٹانے پر مجبور ہوگی، جو ایک نادار عورت کے لئے کورٹوں کا بار بار پھرنے کا قابل برداشت مصیبت ہے۔

(۴) عدالت اگر اس مطلقہ عورت کیلئے ۲۰ یا ۵۰ روپیہ ماہانہ نفقہ سابق شوہر پر مقرر کر دیا تو ایسے بھی سنگ دل رشتہ دار ہوتے ہیں کہ وہ اس ماہانہ الاؤنس کی لاپرواہی میں اپنی اس عزیزہ کا رشتہ نکاح تلاش کرنے میں غفلت برتیں گے، کیونکہ شادی ہو جانے کی صورت میں یہ ماہانہ الاؤنس بند ہو جائیگا اس کے برخلاف اسلام کا قانون نفقہ ایک ہمہ گیر قانون ہے جو انتہائی منصف اور جامع و مکمل ہے، عقل و فطرت کے تقاضے کے عین مطابق ہے، اسلام نے بیوی، اولاد، والدین، دیگر اعزہ و اقارب، غلام و باندی اور خادم حتیٰ کہ جانوروں اور وقتی نادار مسافروں، غریب و مساکین اور محتاجوں کے لئے ایک بے مثل قانونِ نفقہ بنایا ہے۔

اسلام کا قانونِ نفقہ | اسلام کا ایک نفقہ استجبابی ہے جس کا تعلق عام غریب مساکین سے ہے اور دوسرا نفقہ وجودی ہے جو کبھی قرابت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور کبھی زن و شوہر کے تعلقات کی بنیاد پر، اور کبھی دوسرے کی ملکیت میں دے دینے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

غریب و مساکین کے نفقہ کے سلسلے میں شریعت نے بار بار مسلمانوں کو نصرف اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب دی بلکہ ہر ذی ثروت اور صاحبِ نصاب مسلمان پر مال کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض قرار دیا اسلام کا یہ صیغہ اتنا اہم قرار پایا کہ اسے اسلام کی بنیادوں میں شامل کر دیا، قرآن کی روشنی کے مطابق اس نفقہ کے مندرجہ ذیل حضرات مستحق ہوں گے۔

(۱) فقراء جن کے پاس کچھ بھی نہ ہو (۲) مساکین جن کے پاس بقدر حاجت میسر نہ ہو، عاملین تسلیمی وہ لوگ جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات کے کاموں پر مامور ہوں، مولفۃ القلوب یعنی وہ لوگ جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور ہوں، اکثر علماء کے نزدیک حضورؐ کی وفات کے بعد یہ منہ نہیں رہی، ۵ رقاب، یعنی غلاموں کا بدل کتبہ ادا کر کے آزادی دلائی جائے یا اسیروں اور قیدیوں کا فدیہ دے کر رہا کرایا جائے، ۶ غارین، یعنی وہ لوگ جن پر کوئی حادثہ پڑا اور مقروض ہو گئے یا کسی کی ضمانت وغیرہ کے بائیس رب گئے، ۷ سبیل شہداء وغیرہ میں جانے والوں کی اعانت کی جائے، ۸ ابن السبیل، یعنی مسافر جو حالت سفر میں مالکِ نصاب نہ ہو گو مکان پر دولت رکھتا ہو۔ (سورہ قوبہ)

قرابت کی وجہ سے جو نفقہ واجب ہوتا ہے اس میں اولاد، والدین کے علاوہ دادا دادی، بہن، بھائی اور دیگر رشتہ داروں کا نفقہ بحالت محتاجی شامل ہے حتیٰ کہ اگر والدین

ہم مذہبِ نبویوں تک بھی اولاد پر ان کا نفقہ واجب ہے، ان کی راحت و آرام کا انتظام کریں، قرآنِ کریم کا صاف حکم ہے۔

و صاحبہما فی الدنیا معروفًا اور والدین کا دنیا میں دستوں کے موافق ساتھ دو۔ (سورہ لقمان)

دوسری جگہ قرآن کا ارشاد ہے۔

و وضعنا الانسان بوالديه اور ہم نے تاکید کر دی انسان کو اپنے ماں حسنا۔ (سورہ عنکبوت) باپ سے بھلائی سے سنے کی۔

مندرجہ بالا آیات کے پیش نظر فقہاء نے یہ صراحت کر دی کہ اولاد پر لازم ہے کہ وہ اپنے والدین کا نفقہ برداشت کریں، اگر وہ محتاج و مجبور اور معذور ہوں گو دین و مذہب والدین کا سے اولاد سے مختلف ہو، کیونکہ ان آیات کا شان نزول ہی ایسے ماں باپ کے حق میں تھا، جو کافر تھے، شریعت اس بات کی کیونکہ اجازت دے سکتی تھی کہ اولاد تو دنیا کی تمام لذتوں سے مستفیض ہو اور والدین تنگ دستی میں بھوکے مرجائیں۔

اسی طرح اگر دادا، دادی محتاج ہوں تو شرعاً اسلام نے اس کے نفقہ کی ذمہ داری بھی اس پر ڈال ہے، کیونکہ باپ کی عدم موجودگی میں دادا ہی اس کا قائم مقام ہوتا ہے، چونکہ دادا اس اولاد کے زندہ ہونے کا سبب ہے اس لئے وہ اس اولاد پر اپنی زندگی کا استحقاق رکھتے ہیں، جیسا کہ والدین کی صورت میں ہے۔

اسی طرح ایک مسلمان رشتہ دار اپنے ان دیگر رشتہ داروں کے نفقہ کا ذمہ دار ہو گا جن سے میراث کا باہمی تعلق ہو، وہ حسب قاعدہ وراثت نفقہ دے گا، کیونکہ نفقہ کا تعلق میراث کے ساتھ ہے، اسی بنا پر ایک مسلمان پر یہ واجب نہیں کہ وہ اپنے غیر مسلم بھائی کو نفقہ دے اس لئے کہ غیر مسلم مسلمان کی میراث میں حصہ نہیں لے سکتا، نفقہ ہر ذی رحم محرم کے لئے واجب ہوتا ہے، جب کہ وہ نابالغ یا محتاج ہو، یا عورت بالغہ نادان ہو، یا

مرد بائع نادار، بئیم یا اندھا ہو، کیونکہ قریبی رشتہ داری میں احسان کرنا واجب ہوتا ہے، جو رشتہ دار محرم ہو وہ قریب ہوتا ہے، دور کی رشتہ داری میں نفقہ واجب نہیں ہوتا خداوند قدوس نے ارشاد فرمایا، و علی الوارث مثل ذلک، یعنی وارث پر اس کے مثل واجب ہے، بالفاظ دیگر استحقاق اہل ذمہ داری دونوں کا تعلق یکساں طور پر ہوتا ہے، یعنی جس دہبے میں جو رشتہ استحقاق رکھتا ہے اسی درجہ میں اس پر ذمہ داری عائد ہوتی ہے،

صاحب قدوسی علامہ ابوالحسن فرماتے ہیں کہ: نفقہ کا واجب ہونا میراث کی مقدار پر ہے، کیونکہ آیت میں وارث کا لفظ کہنے میں یہ تینہی ہے کہ مقدار میراث معتبر ہے، کیونکہ حالات کے بقدر آدمی تاوان اٹھاتا ہے، یعنی جتنا سے میراث سے ملے گا، اسی حساب سے بالفعل عورت کو نفقہ دے گا۔ (بحوالہ مجموعہ قوانین اسلام ص ۹۱۷)

مزید تفصیل درکار ہو تو فقہ اسلامی کا باب الحضانة کتاب المیراث اور کتاب النفقات وغیرہ دیکھے شریعت نے کسی موقع پر بھی کسی محتاج کو بے یار و مددگار نہیں چھوڑا ہے، بالفرض اگر اس کے پاس ذی حرم اعزہ واقارب موجود نہیں ہیں تو یہ زکوٰۃ کے مصرف کے تحت مستحق نفقہ سمجھے جائیں گے، لاکھوں میں دو ایک ہی ایسے لوگ ہوں گے جن کا کوئی ایسا عزیز نہ ہو جس پر قانون شریعت کی رو سے اس کا نان نفقہ عاید نہ کیا جاسکے ایسے لوگوں کا نفقہ بیت المال یا عامۃ المسلمین کے صدقات سے پورا کیا جائے گا۔

بیوی کا نفقہ | زن و شوہر کے تعلقات کی بنیاد پر جو نفقہ واجب ہوتا ہے اس کے بدلے میں فقہا تصریح کرتے ہیں۔

النفقة واجبة للزوجة
على زوجها مسلمة كانت او
كافرة اذا سلمت بنفسها
بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب ہے خواہ
بیوی مسلمان ہو یا کفارہ شرط یہ ہے کہ وہ اپنے
آپ کو اس کے گھر جا کر حوالہ کر دے، لہذا اس پر

منزلہ فعلیہ نفقتہا و کسوتہا لازم ہوگا کہ اس کا کھانا کپڑا اور رہائش کا انتظام و سکناھا۔ (ہدایہ ۴۱۷) کہے۔

ائمہ لا بعدہ کے نزدیک شوہر پر بیوی کے نفقہ و مسکن کے وجوب کی بنیاد زوجیت

بالمناکح الصحيح مع حق الاختباس ہے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔

لان النفقة جزاء الاختباس و شوہر پر بیوی کا نفقہ اس وجہ سے ہے کہ وہ کل من كان محبوبا بحق مقصود اس کے یہاں محبوس ہو کر رہ جاتی ہے، اور نفیہ كانت النفقة عليه۔ جو شخص دوسرے کے حق کی خاطر محبوس ہوگا

قاعدہ میں اس کا نفقہ اس شخص پر ہی ہوگا۔ (ہدایہ ۴۱۷)

یہی وجہ ہے کہ بیوی شوہر کے لئے محبوس نہیں رہ گئی ہے چاہے اس نے ملازمت کر

رکھ ہو یا اس کے کنٹرول سے باہر ہو تو اس کا نفقہ یعنی کھانا، کپڑا اور رہائش گاہ اس کے شوہر

پر واجب نہیں ہے۔

وان نشزت فلا نفقة لها بیوی اگر نافرمان ہے تو اس کا نفقہ اس وقت

حق تعود ائی منزہ۔ تک شوہر پر نہیں جب تک لوٹ کر شوہر کے

گھر نہ آجائے۔ (ہدایہ ۴۱۸)

مطلقہ کا نفقہ اگر کسی مجبوری کے تحت شوہر نے بیوی کو طلاق دے دی تو جب تک

وہ عدت میں رہے گی شوہر کے ذمہ اس کا نفقہ لازم رہے گا، اس لئے

کہ وہ عدت اس کے لئے گزار رہی ہے کہ کہیں شوہر کا نطفہ حمل نہ بن کر رہ گیا ہو، گویا شوہر

کے حق کی خاطر وہ تین حیض یا تین چھینے عدت کے گزارتی ہے۔

علامہ قرطبی آیت کریمہ وان کن اولات حمل (سواہ طلاق) کی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں

لا خلاف بین العلماء في وجوب علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے

النفقة والسكنى للعامل المطلقہ اس عامل کے نفقہ و سکنتی کے وجوب میں

ثلاثاً او اقل منهن حتى تضع حملها. (کووالہ مسلم پر سنن اوفقہ مطلقہ کا سلسلہ ۱۳۱) جسے تین طلاقیں یا اس کم دی گئی ہوں تا آنکہ ولادت ہو جائے۔

عدت کے بعد عورت بانسہ ہو جاتی ہے اسے اپنی دوسری شادی کا پورا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، پہلے شوہر کے لئے وہ اجنبی بن جاتی ہے، اب سابق شوہر سے اس کا شرعی کوئی تعلق باقی نہیں رہ جاتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک روایت حضرت عمر بنیوں سے بیان فرماتے ہیں

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول للمطلقة الثلث النفقة و السکن مادامت فی العدة (علیہ ۳۳۳) میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کیلئے نفقہ و سکن صرف اس وقت تک ہے جب تک وہ عدت میں ہے۔

غرضیکہ مطلقہ عورت زمانہ عدت تک کی نفقہ کی حقدار ہے، عدت کے بعد چونکہ اس کا سابق شوہر سے زوجیت کا تعلق باقی نہیں رہتا اس لئے اس کا کسی بھی قسم کا کوئی نفقہ طلاق دینے والے شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہوتا۔

مطلقہ عورت عدت گزارنے کے بعد اب کہاں جائے اور نادار مطلقہ عورت کا نفقہ اس کے نفقہ کا ذمہ دار کون ہو، سو اس سلسلہ میں یہ

یاد رکھنا چاہئے کہ اب یہ عورت اسلام کے قوانین ازدواج سے نکل کر قوانین کفالت کے تحت آگئی، کیونکہ قوانین ازدواج کا تعلق صرف زمانہ زوجیت تک باقی رہتا ہے، اور جب شریعت زوجیت عدت کے بعد ختم ہو گیا تو اس کے نفقہ کی ادائیگی اب قوانین کفالت کے تحت آئے گی، اسلام نے اسی سلسلہ میں مندرجہ ذیل اصول مقرر فرمائے ہیں۔

۱۔ قرآن پاک کی اس آیت و صاحبہا فی الدنیا معروفات کے تحت سب سے پہلے ذمہ داری اس کے اولاد پر آتی ہے، اگر اولاد ہو، خواہ وہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں

نہ اپنی ماں کے اخراجات برداشت کریں، اگر سب کے سب خوش حال ہوں تو سب لڑکے
 کیوں برابر برابر اس کا نان و نفقہ بھیا کریں گے، ورنہ ان میں جو نفقہ دینے کی حیثیت سے
 ہوگا وہ نفقہ کی ذمہ داری اٹھائے گا

۲۔ نادار مطلق کے اگر اولاد نہ ہوں یا سب کے سب بالکل مفلوک الحال اور تنگ دست
 ہوں تو اگر اس کے والدین زندہ ہیں تو اب ان والدین کا فرض ہوگا کہ وہ اپنی اس مجبور لڑکی
 کی خبر گیری کا فریضہ انجام دیں۔

تجب نفقة . . . الا بنسبة
 الباقية والابن الزمن علس
 ابوہ اثلاثا علی الاب ثنتان
 وعلی الام ثلاث لان الميراث
 نهما علی هذا المقدار . (ہدایہ ۳۲۷)

بالذکر کی کا نفقہ اور مجبور لڑکے کا نفقہ ماں
 باپ پر واجب ہے، باپ پر دو تہائی، اور
 ماں پر ایک تہائی اس لئے کہ ان پر میراث
 اسی طرح تقسیم ہوتی ہے۔

۳۔ مطلقہ عورت کے اگر نہ اولاد ہوں نہ والدین ہوں یا سب مفلوک الحال اور نادار
 ہوں تو اس کے نان نفقہ کی ذمہ داری اس کے قریبی اعزہ پر عائد ہوگی میراث کے قاعدے
 کے مطابق ان پر اس کا نفقہ واجب ہوگا، اولاد اور باپ کے بعد جن اقرباء پر نان نفقہ
 کی ذمہ داری آتی ہے، ان کی فہرست بہت طویل ہے ہم یہاں چند کا ذکر کرتے ہیں، ماں،
 دادا، دادی، تانا، نانی، بھائی، بہن، بھچا، بھو بیھی، خالہ، ماما، پوتا، پوتی،
 نواسا، نواسی، بھتیجا، بھتیجی، بھانجہ، بھانجی وغیرہ۔

اولاد اور والد کے علاوہ مطلقہ عورت کے دوسرے رشتہ داروں میں اگر سب خوش
 حال ہیں تو بھی نزدیکی اور قرب کو دیکھ کر فیصلہ کیا جائے گا اور کبھی یہ دیکھ کر فیصلہ کیا
 جائے گا کہ یہ مطلقہ عورت اگر مال چھوڑ کر فوت ہو تو اس میں ترکہ کس کس حساب سے تقسیم
 ہوگا، اسی تناسب سے ان رشتہ داروں میں نفقہ عائد کیا جائے گا۔

۴۔ اگر ان رشتہ داروں میں سے کوئی نہ ہو یا بالفرض سب مفلوک الحال ہوں تو حکومت کے بیت المال و خزانہ سے اس کو نفقہ دلایا جائے گا۔

۵۔ اگر خزانہ سے ملنے کی کوئی صورت نہ ہو تو عام مسلمانوں پر اس کے نفقہ کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے، خواہ وہ صدقات اور زکوٰۃ سے اس کا انتظام کریں یا کسی اور سے۔

الحاصل اسلام کا قانونِ نفقہ اتنا سہمہ گیر قانون ہے جو معاشرۃ انسانی کی صلاح و فلاح کی مکمل ضمانت دیتا ہے، اسلام اس نادار مطلقہ عورت کو کبھی مجبور نہیں کریگا کہ وہ محنت و مزدوری اور ملازمت کے دروازہ کو کھٹکھٹاتے پھرے، بالغ ہونے کے بعد اگر اس کی شادی نہیں ہو سکی ہے یا طلاق ہو جانے کی وجہ سے بے سہارا ہو گئی ہے تو نادار ہونے کی صورت میں اس کا نان و نفقہ خونی رشتہ رکھنے والے اقربا کے ذمہ عائد ہوگا اور اس لڑکے سے یہ نہیں کہا جائے گا کہ تندرست اور سہ مند ہو لہذا اگر یا ملازمت کر کے اپنے مصروف پورے کرو، اس کے برخلاف لڑکے کے بالغ ہونے کے بعد اس کی ذمہ داری والدین سے ساقط ہو جاتی ہے، الایہ کہ لڑکا نادار اور دماغی و جسمانی اعتبار سے معذور ہو۔

نادار مطلقہ عورت کے نفقہ کی ذمہ داری اقربا پر ڈالنے کی ایک یہ بھی حکمت ہے کہ ان کے دلوں میں اس کے لئے جذبہٴ محبت زیادہ ہوتا ہے وہ اس کی خبر گیری میں بوجھ محسوس نہیں کریں گے، اگر وہ شادی کے لائق ہے تو اس کی فکر کریں گے، اس کے لئے رشتہ تلاش کرنے میں کوشش کریں گے بخلاف نفقہ سابق شوہر پر لازم کرنے کی صورت میں وہ اسے بوجھ محسوس کرتا ہے، اور اس کے تحت جو جذبہٴ نفرت دل میں پیدا ہوتا ہے اس بنیاد پر وہ اس لازم شدہ منفقہ سے بچنے کی ہر امکانی کوشش کرے گا۔

—————

قوم مذہب سے ہے مذہب جو نہیں تم بھی نہیں
جذب باہم جو نہیں محفل اجسم بھی نہیں

مسلم پرسنل لاکا مسئلہ اور موجودہ بیداری

محمد ارشد الاعظمی

دارالعلوم فلاح الدارین - ترکیسی

چند سفتوں سے مسلم پرسنل لاکا کے مسئلہ پر عام طور سے بہت جوش و خروش دیکھنے میں آ رہا ہے، اخباروں میں قارئین کے خطوط اور مضامین سے ان کے نقطہ نظر سامنے آ رہے ہیں، عام طور سے لوگ عارف محمد خان کی تقریر پر اظہارِ نفس کرتے ہوئے نظر آ رہے ہیں، (جو بالکل مناسب اور درست ہے) کچھ لوگ ان کی ہم نوائی بھی کرتے ہیں، مسلم پرسنل لاکا بورڈ کے بڑے بڑے جلسے ہو رہے ہیں، اور ان میں بڑی تعداد میں لوگوں کی شرکت: مسبات کا، بین ثبوت ہے کہ امت مسلمہ ابھی بھی زندہ ہے، اور زخموں سے چوراہہ مصائب سے رنجور یہ امت اب بھی اپنے اندر اپنے دین اور اس کی تعلیمات سے محبت و لگاؤ رکھتی ہے، یہ نہایت خوش آئند بات ہے، خدا کرے کہ یہ دینی احساس، مذہبی شعور اور ملی درد باقی رہے بلکہ روز افزوں ہو۔

یہ دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے کہ ہم وقتی نعرہ بازی جلسے جلوسوں پر ہی اکتفا کرتے ہیں شاید ہم یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ بڑے بڑے جلسے پر جوش تقریریں، شعلہ بارصاف اور حکومت

وقت کے خلاف اظہار جذبات سے ہی ہمارے مسئلے حل ہو جائیں گے اور ہم دین و مذہب کی پاسبانی کے ذمے عہدہ برہا ہو جائیں گے، اس کے بعد پھر کچھ اور کرنے کی ذمہ داری ختم ہو جائے گی، یہ طرز فکر اور ایڈیٹریا لوجی نہ صرف یہ کہ کچھ مفید نہیں بلکہ ملت کے وجود کے لئے خطرہ بھی بن سکتی ہے۔

دوسری بات جو بڑی شدت سے محسوس ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ہم مسائل کے سلسلے میں بڑی سطحی سوچ سے کام لینے کے عادی بن گئے ہیں کسی بھی مسئلے کے پیدا ہونے کی بنیاد کیا ہے، وہ کیا کمزوری ہے جس کی بنا پر یہ مسئلہ پیدا ہوا، اس کی کھوج لگانے اور بنیادی کمزوری کو دور کرنے کی طرف ہم بہت کم توجہ دیتے ہیں اور ہم اپنے سارے مسائل کا ذمہ دار حکومت اور حکومت کے وزراء و لیڈران کو قرار دیتے ہیں۔

اردو کا مسئلہ ہو، اقلیتوں پر ظلم و ستم کا مسئلہ ہو، مسلم پرسنل لا کا مسئلہ ہو ساری ذمہ داری بڑی آسانی سے چند لوگوں پر ڈال دی جاتی ہے، گویا اگر وہ صحیح ہو جائیں تو سارے مسئلے حل اور ساری خامیاں خود بخود غنقا ہو جائیں گی۔

یہیں یہ نہیں بھولنا چاہئے کہ قوموں کا زوال و عروج ان کے ذاتی حالات پر ہی مبنی ہوتا ہے، کوئی حکومت کسی قوم کو تباہ نہیں کر سکتی، جب تک کہ وہ خود تباہی کے سامان نہ کر لے، تاریخ نشا ہے کہ قوموں کی تعلیمات کو ختم کرنے والی حکومتیں خود ختم ہو گئیں لیکن خود دار قوم کی ثقافت ان کی اقدار و تعلیمات زندہ رہیں، اسی طرح ہماری زبان، ہمارا کچھ، دین و مذہب، ہمارا ممتاز وجود کبھی لیڈروں کی موافقت، بددلی، نظر کرم کا مہیون منت نہیں، حکومتیں آئیں گی، پالیسیاں بدلیں گی، اور ہم اپنی جگہ منارہ نور اور اخلاقی پداہت بن کر چکیں گے بشرطیکہ ہم اپنے وجود کو باقی رکھنے کا عزم بالجوہم کر چکے ہوں ہم اپنی زندگی کو ٹھیک کر چکے ہوں گرم دم گفتگو کے بجائے گرم دم جستجو رکھے ہوں اور گفتگو کے غازی بننے کے بجائے گرم دم کے غازی بن جائیں۔

کتنے افسوس کی بات ہے کہ آج مسلم پرسنل لا کے سلسلے میں ہم اپنی زندگیوں کو نہیں دیکھتے کہ ہم خود روزانہ کتنے اسلامی اصول توڑتے ہیں، ہم خود اپنے کو اور معاشرہ کو کتنا بگاڑتے ہیں، ہم میں کتنی اتار کی، بدنظمی، بے سلیقگی قدم قدم پر پائی جاتی ہے، ضرورت تھی کہ ہم کسی اور کو کچھ کہنے سے پہلے اپنے گھر کی جڑی تے، اپنی اصلاح کرتے، معاشرہ کو مسیح خطوط پر لانے کی کوشش کرتے۔

ہم پھر ان لوگوں سے پوری خود اعتمادی اور بھرپور وثوق سے بات کہتے جو ہمارے گمراہ قیمت دین و مذہب میں دخل اندازی کا اراہہ رکھتے ہیں ہم اپنے کردار کی عظمت سے ان کا ناطقہ بند کر دیتے، اسلامی معاشرہ کی عملی صداقت ان کی زبان پر کھڑی رہتی، ضرورت ہے کہ آج مسلم قوم میں پرسنل لا کے موضوع پر پیدا ہونے والی بیداری سے فائدہ اٹھا کر اسیاے اسلامی اور اصلاح معاشرہ کی تحریک شروع کر دی جائے۔

اس جوش و خروش کو سبب جہت سے بنا کر مثبت سمت میں لگا دیا جائے، اور صرف حکومت کی مخالفت میں ساری توانائیاں صرف کرنے کے بجائے مثبت انداز سے شہر شہر، قریب قریب، بستی بستی ہر مسلم گھرانہ میں اسلامی تعلیمات کو صحیح انداز سے پیش کیا جائے اسلامی تعلیمات میں خیر کے مخفی پہلوؤں کو روشن کیا جائے اور ہر فرد کو آمادہ کیا جائے کہ وہ اپنی زندگی اب سے اسلامی تعلیمات کے مطابق گزارے گا۔

اگر ہم نے یہ کام کیا تو نہیں (خدا لکھ بھروسے پر) پورے وثوق سے کہتا ہوں کہ یہی لوگ جو آج آیات قرآنیہ کو غلط معانی پہنارہے ہیں اور یہ تعریف کے مرتکب ہو رہے ہیں کل یہ خود دوبارہ اسلام قبول کریں گے اور نہ صرف یہ کہ اپنی تعریفات سے بانٹائیں گے بلکہ صد آفریں کہیں گے ان علماء و مصلحین بلکہ جنہوں نے معاشرہ کی اصلاح کی اور خود انہیں صحیح راہ دکھائی۔

ہمیں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہمارا محافظ صرف خدا تعالیٰ ہے، ہم اسی کے دہ پر

بتجا کریں گے، اسی کے ہاتھ میں ہماری عزت و ذلت ہے، ہم چند دنوں کے گدی ..
 نشینوں کے سامنے اپنے مسائل پیش کر کے کبھی بھی مطمئن نہیں ہو سکتے، اگر یہ وقتی ملک
 کی کشتی کے ناخدا ہم سے خوش بھی ہو گئے، انہوں نے ہمارے مطالبات مان بھی لئے ،
 ورنہ ہم خود معاشرہ کو اسلامی نہ بنا سکے تو کیا یہ ہماری حکومتی تائید ہمارے حق میں مفید
 ثابت ہوگی، اور کیا ہم سے دینی و مذہبی ذمہ داری ختم ہو جائے گی؟ ظاہر ہے کہ جواب
 حق میں ہوگا تو پھر ہم اپنی ساری طاقت حکومت سے ٹکر لینے میں کیوں صرف کر
 دیں۔

حکومت کو اپنے موقف سے اٹھا کر دینے کے بعد اور یہ جتا دینے کے بعد کبھی کسی بھی
 صورت میں اپنی دینی تعلیمات سے دست کش نہیں ہو سکتے خواہ اس ماہ میں ہمیں بڑی
 سے بڑی قربانی ہی کیوں نہ دینا پڑے، ہم اپنا رخ اپنے بھائیوں کی اصلاح کی طرف کیوں
 نہ پھیر دیں، اگر ہم نے اپنی شریعت کی حفاظت نہیں کی، اپنی زبان اپنے جان و مال کے
 صیانت کی خود فکر نہیں کی تو پھر دوسروں سے شریعت، زبان، عورت و ابرو کی حفاظت
 کا مطالبہ کیوں ہو؟

.....

از قلم
مَوْلَانَا شَمْسُ تَبْرِیْخَان

متاع طلاق اور نفقہ مطلقہ ایک متفقہ مسئلہ

سپریم کورٹ جو بجا طور پر اپنی قانون دانی کے لئے ممتاز اور ہندوستان میں عدل و انصاف کے قیام کا اعلیٰ ترین ادارہ ہے اور اس لحاظ سے قابل احترام اور لائق تعریف ہے اور اب تک اس کا رویہ بڑی حد تک قابل تعریف رہا ہے مگر شاہ بانو کیس کے فیصلے میں اس کے چیف جج نے احتیاط اور مذہبی معاملات میں عدم مداخلت کی روش ترک کر دی اور قانون کی تشریح و توضیح کے بجائے قانون سازی کا کام اپنے ہاتھ میں لینے کی کوشش کی اور عورتوں کے بارے میں اسلامی احکام کو ظالمانہ قرار دے کر خود ایک بڑے ظلم کا ارتکاب کیا، اس سے دوسری غلطی یہ ہوئی کہ ایک شرعی مسئلہ کے فیصلے میں نہ کسی مسلم جج کو رکھا گیا، اور نہ کسی عالم اور ماہر قانون کی رائے لی گئی اور نہ متاع مطلقہ کے بارے میں چودہ سو سالہ اسلامی روایت کا پاس و لحاظ کیا گیا اور نہ مسلم عوام و خواہں کے اجماع و اتفاق عام کو اہمیت دی گئی اور نہ خود ہندوستان میں مروج مسلم پرسنل لا کے گذشتہ فیصلوں اور نظیروں کو اپنایا گیا، اور اپنے فیصلے کے لئے عبدالنسر یوسف علی کے کہے ہوئے لفظ "متاع" کے ترجمہ سے "نان و نفقہ" (MAINTENANCE) والے

ترجمے پر اپنے فیصلے کی بنیاد کھڑی کر دی، جب کہ قرآن میں گیارہ جگہ آنے والے اس لفظ کے ترجمے انہوں نے معقول تحفہ، ملک، تصرف، آرام، اور نفع، کے الفاظ سے بھی کیے ہیں، اور جنوں نے اپنی مقصد برآری کے لئے اسے، بے آربری، اور محمد ماراڈ پوک پکتال کے ترجموں کا بھی غلط طور پر حوالہ دیا ہے، فقہ اسلامی کے متفقہ فیصلے کو نظر انداز کر کے غیر عربی داں مترجمین قرآن کے بعض ترجموں پر اپنے فیصلے کی بنیاد رکھنا کیا فاضل جنوں کے شایان شان ہے اور کیا اس سے غیر جانبداری اور انصاف پسندی مجروح نہیں ہوتی؟

کسی قانون خصوصاً مذہبی و آسمانی قانون (DIVERINE LAW) کی شرح و تفسیر کا حق اس قانون اس کے

ماننے والوں اور اس کے مستند ماہروں ہی کو دیا جانا چاہئے، خصوصاً اس وقت جبکہ اس کا عملی نفاذ بھی پیش نظر ہو اور اس سلسلے میں غلط فہمی کا بھی اندیشہ ہو مگر بوالعجبیہ ہے کہ خود اسلامی قانون کا پورا ذخیرہ فقہ مطلقہ کے تسلسل کا منکر ہے اور علماء و فقہاء اور اسلامی قانون کے ماہرین و متبعین اس قانون کی نئی اور اوکھی تعبیر کی تردید کر رہے ہیں مگر انصاف دینے والے ہیں کہ زبردستی انصاف، "تھوپنے پر تلے ہوئے ہیں جب کہ قانون ہی میں یہ کہا گیا ہے کہ "انصاف اس کو کہتے ہیں جسے انصاف پانے والا بھی انصاف سمجھے،" مگر یہاں اسلامی شریعت اور قرآنی آیت کو خود بولنے کا موقع دینے کے بجائے ان کی اپنی من مانی ترجمانی پر اصرار "مدعی سست و گواہ چست" کا بدترین نمونہ پیش کر رہا ہے اسلامی قانون کی تشریح کا حق لازمی طور پر علمائے دین اور مذہب و عربی زبان سے واقف مسلم و کلاہی کو دیا جاسکتا ہے، ان کے علاوہ کسی بھی حلقے سے اس کی آزادانہ تشریح باطل اور مسلمانوں کے لئے ناقابل قبول ٹھہرے گی اور بجا طور پر ان کی ناراضگی و بے اطمینانی کا موجب ہوگی خود پر لوی کونسل نے عدالتوں کو ہدایت کی ہے کہ مذہبی احکام کی تشریح کا کام وہ ہرگز اپنے ہاتھ میں نہ لیں۔

یکساں یا یونیفارم سول کوڈ یکساں یا یونیفارم سول کوڈ ایسے ملک کے لئے تو بہتر و معقول ہے جہاں ایک ہی مذہب و قانون کے ماننے والے ہوں مگر ہندوستان جیسے جمہوری اور سیکولر ملک کے لئے جہاں مختلف مذاہب کے ماننے والے صدیوں سے رہتے آئے ہیں، اور ہندوستان کے تہذیبی تنوع، رنگارنگی اور دلکشی اور کثرت میں وحدت (Unity in Diversity) اور مذہبی رواداری اور وسیع النظری کا نمونہ پیش کرتے ہیں، کسی غیر فطری، نامعقول اور زبردستی کی یکسانیت پر زور دینا، جہاں دستور ہند کے خلاف ہے وہیں ہندوستان کی تاریخی و تہذیبی روایت اور ثقافت نے انسانیت کے بھی خلاف ہے۔

ہندوستان کے اس ثقافتی تنوع کو (بشمول گاندھی جی و جواہر لال نہرو) یہاں کے بیشتر اہل نظر نے سراہا ہے جو ہندوستانیوں کی کشادہ قلبی اور انسان دوستی اور جمہوریت پسندی کی سب سے بڑی علامت ہے، اور جس کی ہر مذہب سماج میں قدر دانی و ہمت افزائی کی جاتی ہے، اور اقلیتی و قبائلی ثقافتوں کو فروغ دیا جاتا ہے، ابھی ٹائمز آف انڈیا (لکھنؤ) نے "ہندوستان کی طاقت ثقافتی و مذہبی تنوع میں ہے، کے عنوان سے وزیر اعظم راجیو گاندھی کی تقریر شائع کی ہے جس میں انہوں نے کہا ہے "ہندوستان مذاہب کی دولت مشترکہ ہے اور اس کی طاقت اور اتحاد مختلف مذہبی نظاموں کے ساتھ رواداری کی بدولت باقی رہا" (۱)

حقیقت یہ ہے کہ دستور ہند کی دفعہ ۴۴، بنیادی حقوق اور مذہبی آزادی کی دفعہ سے نگرانی ہے اور اس کے نئے وقت بھی مسلم ممبران نے اس سے مسلمانوں کو مستثنیٰ قرار دینے جلنے کی اپیل کی تو ان کو طفل تسلی دیدی گئی اور سرگرمی سے انہیں یقین دلانے کی کوشش کی

مگر اب اس قانونی تضاد کو مسلمانوں کو اس سے مستثنیٰ کر کے ہی دور کیا جاسکتا ہے۔
 یکساں سول کوڈ کے نفاذ کے لئے بڑے صبر و ضبط، رائے عامہ کی ہمواری اور عوام کے کامل
 اتفاق و اتحاد کی ضرورت ہے اور اس میں عجلت کی کوئی وجہ نہیں اس کے لئے عوامی رضامندی
 ضروری ہے اور اس کے لئے توجہ رکھنا کوئی جواز ہی نہیں ہے کوئی نسخہ کیمیا یا جادو کی چھڑی نہیں جس
 سے ہندوستان کے سارے مسائل حل ہو جائیں گے اور ملک کی سالمیت و ترقی اور عزت
 میں اضافہ ہوگا، بلکہ اس کے برعکس اقلیتوں کا اعتماد و اطمینان ہی ملک کی ترقی و استحکام کی
 ضمانت ہے۔ صد ملکِ دل بہ نیم نگہ می توان خرید
 نوباہ دریں معاملہ تقصیر کردہ اند

سپریم کورٹ کے فیصلے کی حمایت
 سادہ لوحی یا مفاد پرستی

سپریم کورٹ کے اس غیر دانشمندانہ فیصلے کی
 حمایت میں اکثریت کا فرقہ پرست طبقہ اور
 متعصب پارٹیاں آگے ہیں اور اس فیصلے کو اسلام
 اور مسلمانوں کے لئے نقصان رسا سمجھ کر اس

کی زبردست تائید کر رہی ہیں، سارا غیر مسلم ہندی اور انگریزی پریس شریعت اور اسلامی تعلیمات
 پر بیجا اور شرم ناک الزامات عائد کرنے کو گویا وقت کی سب سے بڑی خدمت و ضرورت
 سمجھ رہا ہے، (۲)

غیر مسلم اپنی ناواقفیت یا تعصب کی بنا پر اگر شریعت کے خلاف کچھ کہتے ہیں تو محلِ تعجب
 نہیں مگر اس وقت صدے سے دوچار ہونا پڑتا ہے، جب کوئی مسلمان شریعت کے احکام
 میں ترمیم و تبدیلی کی بات کرتا ہے، اور فقہ و شریعت کے علم کے بغیر جتہا کی دعوت دیتا

(۱) اس بدترین اور جارحانہ پروپیگنڈے کا فسوس ناک نمونہ ہنگامہ باز صحافی، ARUN SHOURIEL

کے قلم سے شریعت کے عنوان سے ایک طویل مضمون بھی ہے جو تین قسطوں میں جنوری ۱۹۸۶ء کے "اسٹریٹ ویڈ ویکی
 آف انڈیا" میں شائع ہوا ہے۔

ہے، اس سلسلہ میں مرکزی وزیر عارف محمد خان، اور اصغر علی انجینئر کے بیانات (۱) خواب پریشیاں اور مجذوب کی حیثیت رکھتے ہیں اور اسلامی تعلیمات سے ناواقفیت مغربی افکار سے مرعوبیت، خوشامدانہ ذہنیت اور مذہب و ملت کی بدفہمی کے مظہر ہیں۔ انہی کے ساتھ کچھ سادہ لوح و ناواقف یا مفاد پرست مسلمان مسلم پرسنل لائیس تبدیلی کی آواز اٹھا کر حکومت اور ہندوستانی عدالت کے لئے دانستہ یا غیر دانستہ طور پر مداخلت کی راہ ہموار کر رہے ہیں ان کی اس افسوس ناک اور مذموم حرکت پر ان کا محاسبہ و قبائش بلکہ مقاطعہ بھی کرنا چاہئے

وسیعلم الذین ظلموا ائی منقلب ینقلبون۔

اس تمہید کے بعد ہم متاع مطلقہ کے بارے میں پہلے **لفظ "متاع" کی لغوی تحقیق** لغوی و لسانی اور پھر شرعی تحقیق پیش کریں گے۔

قرآن مجید کے سب سے مستند لغت نگار علامہ رابع اصفہانی (دم ۱۳۵۲ھ) لکھتے ہیں کہ

ویقال لما ینتفع بہ ف
البیت متاع... فالمتاع و
المتعة ما یعطی المطلقۃ
لتنتفع بہ مدة
عدتها۔ (۲)

گھر میں جن چیزوں سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے
انہیں متاع کہا جاتا ہے، اس طرح متاع و
متاع وہ سامان ہے جو مطلقہ کو دیا جاتا ہے
تاکہ وہ اس سے مدت کی مدت میں فائدہ
اٹھائے۔

(۱) عارف محمد خان نے پارلیمنٹ میں یہ تقریر کی اور اپنی غلط رائے پر اصرار جاری رکھا اور وزارت سے مستعفی ہو کر عذر گناہ بدتراز گناہ کی نئی مثال قائم کی اور مسٹر انجینئر نے اشتراک اخبار "بلتر" بمبئی کے اگست و ستمبر ۱۹۸۵ء کے شماروں میں "قرآن میں عورت کا درجہ" میں ایک طویل مضمون لکھا جس میں عورتوں کے بارے میں قرآنی احکام کی ایسی تاویل کی جس میں باطنیت و تشبیہ، اور تہجد کا رنگ ہیبت نمایاں تھا،

(۲) المفردات فی غریب القرآن ص ۴۶۱ (بیروت)

قرآن کے دوسرے لغت نگار حسین بن محمد دافعانی نے بھی "متاع" کو مطلقہ کا وہ سامان بتایا ہے جو ہر کے علاوہ شوہر اپنی حیثیت کے مطابق لے دیتا ہے، (۱)

مفسر قرآن مولانا حمید الدین فرہی لکھتے ہیں "متاع مصدر ہے اور اسم کے طور پر بھی مستعمل ہے، ساز و سامان کے لئے بھی بولا جاتا ہے اور اس میں قلتِ عدت کا مفہوم شامل ہے کبھی تو اس کی مراحت کی جاتی ہے اور کبھی اشارہ کیا جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، متاع في الدنيا ثم ايننا مرجعهم، یعنی لوگوں کے لئے دنیا میں چند روزہ استفادہ ہے پھر ہماری طرف ان کی واپسی ہے، اور ہماری بات کے شہاد بہت ہیں" (۲)

شیخ الازہر اور مفتی دیار مصر شیخ حنین محمد مخلوف متاع کے معنی عدت کے اندر دیا جانے والا سامان یا نفقہ کے بتاتے ہیں (۳) مستند ترین صاحب لغت ابن منظور افریقی، شیخ ازہری کے حوالہ سے لکھتے ہیں، متاع ہر اس شئی کو کہتے ہیں جس سے فائدہ اٹھایا جائے اور وقت پر کام لیا جائے اور وہ دنیا ہی میں ختم ہو جائے

ازہری متوعی ایک قسم کو واجب اور ایک کو مستحب کہتے ہیں، واجب اس مطلقہ کے لئے ہے جس کا ہر شوہر نے نہ مقرر کیا ہو اور نہ اس کے ساتھ قربت ہوئی ہو تو اس پر کم و بیش متعدد دینا واجب ہے یعنی اسے کپڑا پہنا کے یا خدمت کے لئے ایک خادم دیدے یا کچھ روپے یا غلہ دیدے اور اس کا کوئی وقت نہیں متعین ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا کوئی وقت نہیں رکھا ہے بلکہ صرف متعدد دیدینے کا حکم کیا ہے۔

دوسرا متعد مستحب جو احسان کے طور پر ہے اس صورت میں ہے کہ کسی نے کسی عورت

(۱) اصلاح الوجوه والنظائر في القرآن ص ۲۲۸ (میرت، ۱۹۶۷ء) (۲) مفردات

القرآن، ص ۶۲ (اعظم گڑھ ۱۳۵۸ھ) (۳) لغات القرآن ص ۳۲ (قاہرہ ۱۹۶۵ء)

سے شادی کی اور اس کا بہر بھی مقرر کیا پھر اسے قبل یا بعد دخول طلاق دیدی تو اسے عدم دخول کی صورت میں نصف بہر کے علاوہ متعہ بھی دے جو اسے نفع دے سکے اور یہ اگرچہ اس پر واجب نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ وہ محسن و متقین میں شمار ہو سکے نیز متعہ زاد قلیل کو بھی کہتے ہیں ازہری کہتے ہیں کہ متاع وہ وقتی سامان ہے جس سے کام لیا جائے اور وہ باقی نہ رہے، (۱) مشہور عیسائی لغت نگار معلوف سیوعی متعہ کے معنی لکھتا ہے، تصوراً اسامان جس سے فائدہ اٹھایا جائے، نقد کے سوا دینیوی قلیل و کثیر سامان، انسان کا فرش و لباس۔ (۲)

مولانا عبدالحفیظ بلیاوی متاع کے معنی لکھتے ہیں، "چاندی سونے کے علاوہ سامان

زندگی" (۳)

حماسی شاعر الصمة بن عبد اللہ القشیری کہتا ہے۔

تمتع من تشميم عرار نجد فما بعد العشيّة من عوار

نجد کے پھول کی خوشبو سے مستفید ہو لو کہ شام کے بعد پھر گل عرار نہ ہو گا

دوسرا حماسی شاعر ابن ميادة بھی تمتع کو وقتی فائدے کے معنی میں استعمال

کرتے ہوئے کہتا ہے۔

تمتع بذا اليوم القصير فانه رهين بأيام الشهور الاطوار

اس مختصر دن سے فائدہ اٹھا لو کہ وہ نہیںے کے لمبے دنوں کے عوض میں ہے

علامہ طاہر بیٹنی (م ۹۸۶ھ) "متاع" کا ترجمہ "حقیر اور ناقابل التفات چیزیں اور

متعہ کا ترجمہ "وقتی سامان" کہتے ہیں (۴)

(۱) لسان العرب ۳/۴۳۲-۴۳۴ (دار لسان العرب، بیروت) (۲) المنجد ص ۵۴۸

(بیروت ۱۹۲۵) (۳) مصباح اللغات ص ۸۰-۸۱ (دہلی) (۴) مجمع بحار الأنوار

۴۳۴/۴ (حیدرآباد ۱۹۶۷ء)

عربی زبان کے ان ماہرین کی تصریحات سے یہ بات واضح ہوگئی کہ لفظ "متاع" تھوڑے اور وقتی نفع اور ساز و سامان اور کپڑوں کے لیے بولا جاتا ہے جس کو دیکھتے ہوئے مدت العریاطویل ایما دانان نفقہ کی اس میں کوئی گنجائش نہیں پھر قرآن مجید میں متاع نکرہ استعمال ہوا ہے جس کا تقاضا بھی قلت اور جزئیت ہے۔

چند ممتاز مترجمین قرآن کی تصریحات

قرآن مجید کے تمام مستند مترجمین اور ممتاز مفسرین نے آیت متاع کا وہی ترجمہ کیا ہے جو شروع سے آج تک علماء و فقہائے اسلام کے درمیان متفقہ اور مسلمہ ہے اور جس پر مسلمانوں کے عوام و خواص کا عمل رہا ہے اور جو اصلاً خود کتاب و سنت کی تعلیمات و تصریحات ہی پر مبنی ہے، اگر اردو ہی کے ممتاز مفسرین و مترجمین قرآن کے ترجمے اور تفسیریں نقل کی جائیں تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو جائے گی اس لئے یہاں بطور نمونہ چند ممتاز مترجمین و مفسرین قرآن کی تصریحات پیش کی جا رہی ہیں:

حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں،

وَلَمَّا طَلَّقْتِ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ .

وطلاق دادہ شدگان را لازم اس سے بہرہ مند
ساختن بخوش خوئی یعنی نفقہ و سکنی لازم کردہ

شد بر پرہیزگاراں (۱)

(البقرة: ۲۴۱)

حضرت شاہ عبد القادر دہلویؒ آیت کا لٹریٹی ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

”اور واسطہ طلاق دی ہوئی عورتوں کے یعنی جن عورتوں کو طلاق دی اور ان کا بہرہ مقررہ تھا، ان کے واسطہ جوڑا ہے مقرر دینا، یعنی کچھ خرچ دیا جائے، ابھی طرح خوشی سے، موافق دستور کے، لازم ہے پرہیزگاروں پر جوڑا، (۲)

(۱) فتح الرحمن، (۲) موضع القرآن، ۶/۱، دہلی ۱۳۶۳ (ھ) .

حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن نے بھی آیت کا ترجمہ اور تفسیر تقریباً وہی کی ہے جو حضرت
شاہ عبدالقادر صاحب نے کی ہے۔

ترجمہ ”اور طلاق دی ہوئی عورتوں کے واسطے خرچ دینا ہے قاعدہ کے موافق ،
لازم ہے پر سیر گاروں پر“

تفسیر: پہلے خرچ یعنی جوڑا دینے کا حکم اس طلاق پر آچکا ہے کہ نہ غیر ٹھہرا ہونہ زوج
نے ہاتھ لگایا ہو اب اسی آیت میں وہ حکم سب کے لئے آگیا مگر اتنا فرق ہے کہ سب طلاق
والیوں کو جوڑا دینا مستحب ہے ضروری نہیں اور پہلی صورت میں ضروری ہے، خلوت
اور غیر مقرر ہونے سے قبل طلاق کی صورت میں جو مستلزم ہے اس کی تفسیر میں شیخ الہند
لکھتے ہیں:

”بجاعت اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی طلاق دیدی تو دہر کچھ لازم نہ ہوگا۔ لیکن زوج
کو لازم ہے کہ اپنے پاس سے عورت کو کچھ دیدے، کم سے کم یہی کہ تین کپڑے کر تہ، سر بند
چادر اپنی حالت کے موافق اور خوشی سے دیدے“ (۱)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ آیت مذکورہ کا یہ ترجمہ اور تفسیر فرماتے
ہیں۔

”اور سب طلاق دی ہوئی عورتوں کے لئے کچھ کچھ فائدہ پہنچانا کسی درجے میں مقرر ہے،
قاعدے کے موافق (اور یہ) مقرر ہوا ہے ان پر جو (شرک و کفر سے) پر سیر کرتے ہیں یعنی
مسلمانوں پر خواہ یہ مقرر ہونا وجوب کے درجے میں ہو یا استحباب کے مرتبہ میں“
حکم مس و سونم میں دو قسم کے مطلقات کا بیان تھا جب کہ قولی دخول طلاق ہوئی تھی
ایک کو فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ جوڑا دیا، دوسری کو فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ آدھا جہر دیا اب وہ

(۱) ترجمہ قرآن از شیخ الہند ص ۳۸، ۳۹ (دارالاشاعت اسلامیہ دہلی)

طلاق والیاں رہ گئیں جگنو دخول کے بعد طلاق دی جائے سوان میں جس کا ہر مقرر کیا گیا ہو اس کو فائدہ پہنچایا ہے کہ پورا ہر دینا چاہئے اور جس کا ہر مقرر نہ کیا جاوے اس کے لئے بعد دخول کے ہر شل واجب ہے یہ متاع بمعنی مطلق فائدہ پہنچانا اس تفصیل سے تو واجب ہے اور اگر متاع سے مراد فائدہ خاص یعنی جوڑا ہی دینا ہو تو ایک مطلقہ کو تو دینا واجب ہے۔۔ اور باقی سب اقسام میں مستحب اور اگر متاع سے مراد نفقہ لیا جائے تو جس طلاق میں عدت ہے اس میں عدت گزرنے تک واجب ہے خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن غرض آیت اپنے الفاظ عامہ سے سب صورتوں کو شامل ہے اور قاعدہ سے مراد یہی تفصیل ہو جاوے گی اور ہر صورت کے وجوب و استحباب کا فرق دوسرے دلائل سے ثابت کیا جاوے گا اور حقا کو واجب کے معنی میں نہ لیں گے بلکہ ثابت کے معنی میں لیں گے اور علی الزام کے لئے نہ ہوگا بلکہ محض۔۔ تائید کے لئے ہوگا جو درجہ استحباب ہی میں سہی " (۱)

مولانا ابوالکلام آزاد اس آیت کا تشریحی ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

اور یاد رکھو جن عورتوں کو طلاق دیدی گئی ہو تو چاہئے کہ مناسب طریقہ پر فائدہ پہنچایا جائے یعنی ان کے ساتھ جس قدر جسین سلوک کیا جاسکتا ہے کیا جائے، متقی انسانوں کے لئے ایسا کرنا لازمی ہے " (۲)

مولانا عبدالماجد دریا بادی آیت پر اپنے تفسیری نوٹ میں لکھتے ہیں:

مطلب یہ ہے کہ جس عورت کو طلاق دی جائے یہ نہ ہو کہ اسے تنگا بوجا کر کے بھوکا پیاسا اسی وقت گھر سے نکال دیا جائے بلکہ ایک مدت تک اس کی اسائیش کا خیال اور اس کی ضرورتوں کی کفالت شوہر کے ذمہ ہے، فقہانے حدیث و سنت کی روشنی میں ایک سہ ماہی کی مدت مقرر کی ہے کہ اتنی مدت تک کھانے پینے اور دینے پینے کا

(۱) بیان القرآن ۱/۱۲۳ (تاج پبلشرز دہلی) (۲) ترجمان القرآن ۱/۲۹۴ (دلاہور)

انتظام شوہر پر واجب ہے، مطلقہ پر اگر تینوں طلاقیں ایسی نہیں پڑی ہیں جب تو یہ حکم متفق علیہ ہے اور اگر پڑ چکی ہیں تو حنفیہ کے یہاں جب بھی یہی حکم ہے، (۳)

قرآن کے مترجمین کی طرح تمام، ہی
مفسرین قرآن اور ائمہ اربعہ کا اس پر

متاع مطلقہ ممتاز مفسرین کی نظر میں

اجماع نظر آتا ہے کہ نفقہ مطلقہ صرف عدت یا وضع حمل تک ہے اور قرآن کی صراحت کے مطابق "متاع" صرف اسی صورت میں واجب ہے کہ زوجہ مطلقہ سے نہ خلوت ہوئی ہو اور نہ مقرر ہو یا ہو اور نیکہ صورتوں میں مستحب ہے، البتہ حسن بصری اسے سب کے لئے واجب کہتے ہیں، یہاں چند ممتاز مفسرین کی رائیں نقل کی جاتی ہیں جن سے اس مسئلے پر انکا اجماع سامنے آتا ہے، قرآن کے قدیم ترین مفسر عجبائی رسول حضرت عبد اللہ بن عباسؓ "متاع" کی ادنیٰ قسم میں کرتا، اور طہنی اور چادر سمجھتے ہیں، اور ادا نگاہی ہر کی صورت میں اسے واجب نہیں بلکہ فضل و احسان قرار دیتے ہیں، (۲)

دوسرے قدیم و مستند مفسر ابن جریر طبریؒ (م ۳۲۰ھ) حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ متعہ طلاق کی اعلیٰ شکل زوجہ مطلقہ کو خادم دینا ہے اور اس سے کم کچھ نقد دینا اور اس سے کم کپڑے دینا ہے، اور امام شعبیؒ سے روایت ہے کہ اوسط درجے کا متعہ یا متاع ایک اور طہنی ایک قمیص اور ایک چادر ہے اور شعبی رحمۃ اللہ علیہ قاضی شریح کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ پانچ سو درہم دلاتے تھے، (۳)

شہر حنفی فقیر ابو بکر محمد بن علی مازنی جصاصؒ (م ۳۷۰ھ) متعہ طلاق کے بارے میں ائمہ متقدمین کی یہ آراء تحریر کرتے ہیں، "فقہاء میں امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر متعہ کو مطلقہ غیر مذکورہ کے لئے واجب کہتے ہیں جس کا ہر مقرر نہ ہو یا ہو اور اگر خلوت ہو چکی ہو تو اسے متعہ دے

(۱) تفسیر ماجدی ۱/ ۴۴۵ (لکھنؤ) (۲) تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباسؓ؛ لابی

طاہر الغیور، آبادی (۲۷) (مصر ۱۳۱۶) (۳) تفسیر طبری ۵/ ۱۲۱ (طبع بیروت)

راہن لیل اور ابو الزناد متعہ کو واجب نہیں سمجھتے چاہے کوئی دے یا نہ دے اس پر جہر نہیں کیا جائیگا۔ اس حکم میں مطلقہ کی تمام شکلیں داخل ہیں امام مالکؒ اور لیثؒ کی رائے بھی یہی ہے۔ ہمارے صاحب نے متاع کی کوئی مقدار متعین نہیں کی ہے، اس کی کم و بیش نہ ہو بلکہ ہر زمانے کے متعارف رقیے پر رکھا ہے، ان سے تین کپڑوں کی بات بھی متعہوں ہے یعنی قبض، دوپٹہ اور شلووار... صاڈ متاع میں نصف ہر شل دینے کے قائل ہیں، عطاء کہتے ہیں مناسب متعہ تھیں، دوپٹہ، اور چادر ہے، امام شعبیؒ کی رائے میں اسے گھریلو استعمال کے کپڑے دینے جائیں گے۔

سعید بن المسیبؒ کا قول ہے کہ متعہ طلاق میں اور صہنی دینا افضل اور کوئی کپڑا دینا کمتر ہے۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک متاع کی مقدار اجتمادی امر ہے (۱) ابو بکر محمد بن عبداللہ ابن العربی مالکیؒ (۲۶۸ - ۵۵۳ھ) لکھتے ہیں، علمائے مالکیہ کی رائے میں متاع دو وجہوں سے واجب نہیں ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسے متعین نہیں کیا ہے بلکہ دینے والے کی رائے پر چھوڑ دیا ہے، دوسرے یہ کہ وہ محسنین پر لازم کیا گیا ہے اگر واجب ہوتا تو سب کے لئے کہا جاتا (۲)

علامہ ابن الجوزیؒ (م ۵۹۹ھ) کہتے ہیں: متعہ کو واجب کہنے والوں کے تین قول ہیں ایک یہ کہ وہ ہر مطلقہ کے لئے ہے اس کی روایت حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ، ابو العالیہ، زہری رحمہم اللہ سے ہے دوسرا یہ کہ جس مطلقہ کا ہر متعین ہوا سے نصف ہر ملے گا اور اس کے سوا سب کو متاع ملے گا، یہ حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما سے ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ وہ غیر مدخولہ اور غیر متعین ہر رانی کے لئے متاع واجب ہے اور اگر مدخولہ ہے تو ہر شل دیا جائے گا۔ یہ رائے امام اوزاعیؒ، سفیان ثوریؒ، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی ہے۔ اور امام مالکؒ، امام لیثؒ، الکرم، اور ابن ابی لیلہؒ کی رائے میں متاع مستحب ہے نہ کہ واجب

مقدار تنوع طلاق میں ابن عباسؓ، وابن السیبؓ کی رائے میں سب سے اعلیٰ فادم دینا ہے اور ادنیٰ وہ جوڑا ہے دینا ہے، جس میں نماز پڑھ سکے امام حاد و امام ابو صفیہ سے اس کی مقدار پھر مثل کے برابر نقل ہے، امام شافعیؒ و امام احمدؒ اسے شوہر کی تنگ حالی و خوش حالی پر منحصر سمجھتے ہیں امام احمدؒ سے یہی روایت ہے کہ تنوع طلاق میں وہ جوڑا کافی ہے، جس میں نماز ہو جائے، یعنی لمبی قمیص اور دوپٹہ (۱)

امام رازیؒ (م ۷۴۶ھ) "متاع کو وہ عارضی چیز قرار دیتے ہیں جس سے وقتی اور عنقریب ختم ہونے والا نفع حاصل ہو ان کے بیان کے مطابق دنیا کو اس لئے متاع کہا گیا ہے اور وقتی لطف اندوزی کو تمتع کہا گیا ہے" (۲)

ابو البرکات نسفیؒ "متاع کو عدت کا نفقہ کہتے ہیں اور تنوع طلاق کو اور صورتوں میں مستحب کہتے ہیں" (۳)

مشہور و مقبول مفسر قاضی بیضاویؒ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ نے ایک نوعیت کی مطلقہ کے لئے تنوع طلاق واجب کیا اور بقیہ کے لئے بھی (مستحب طور پر) اس کا حکم دیا ہے" (۴)

عبدوسطلیٰ کے مستند و معتمد مفسر علامہ ابن کثیر (م ۷۰۰ھ) نے آیت تنوع کی تفسیر میں لکھا ہے کہ، بخاریؒ نے پہل بن سعدؒ اور ابی اسیدؒ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر بنت شرجیل سے جب نکاح کیا تو آپ جب اس سے قریب ہوئے تو اس نے کچھ بیزارگی کا اظہار کیا اس پر آپ نے ابو اسیدؒ کو اسے کچھ سامان اور دو نیلے کپڑے دیکر رخصت کرنے کا حکم دیا، امام شعبیؒ سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا متاع نہ دینے کی صورت میں کسی کو قید کیا جاسکتا ہے، تو امام شعبیؒ نے فرمایا کہ بخدا ہم نے کسی کو نہیں دیکھا کہ وہ اس معاملہ میں بند کیا گیا

(۱) زاد المسیر فی علم التفسیر لابن الجوزی ۲۸۰/۱ (بیروت، ۱۹۶۳ء) (۲) تفسیر کبیر

۴/۲ (طبع مصر) (۳) مدارک التنزیل و حقائق التأویل ص ۷۲، (دہلی ۱۲۶۸ھ)

(۴) تفسیر انوار التنزیل ص ۱۱۶ (طبع لکھنؤ ۱۲۸۳ھ)۔

ہو و اگر یہ واجب ہوتا تو قاضی حضرت اس کی عدم ادائیگی پر ضرور لوگوں کو بند کرتے: (روالہ
ما رأیت احداً حبس فیہا واللہ لو کانت واجبة لحبس فیہا القضاء) (۱)
علامہ جلال الدین سیوطی (دم ۹۱۱ھ) متاع معروف کی تفسیر باسانی دیئے جانے والے اور
مکن عیٹے سے کرتے ہیں اور شافعیہ کے مسک کے مطابق مطلقات کی تینوں شکلوں کے لئے واجب
کہتے ہیں (۲)

ملا احمد جیون امیٹھوی نے اپنی تفسیر میں حضرت عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے، کہ "میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تین طلاق والی عورت کے لئے
عدت میں نفقہ و مکان کی سہولت حاصل ہوگی" اس کا ساتھ ہی وہ آیت کے حکم کو مستحب
قرار دیتے ہیں، (۳)

علامہ رشید رضا مصری اس آیت پر تفصیلی بحث کا خلاصہ یہ قرار دیتے ہیں کہ "مخاط
اور معتدل قول ان کا ہے جو شوہر کو ہر سے الگ رکھتے ہیں، اور اسے صرف اس مطلقہ کے
لئے واجب کہتے ہیں، جو ہر کی سختی نہیں اور اس کے علاوہ کے لئے مستحب کہتے ہیں" (۴)
ایک معاصر مفسر شیخ محمد علی الصابونی (استاذ کلیۃ الشریعہ، مکہ مکرمہ) بھی جمہور حنفیہ،
شافعیہ، اور حنابلہ کا یہ مذہب نقل کرتے ہیں، کہ "متاع ان کے نزدیک ایک صورت میں
واجب اور باقی میں مستحب ہے، اور شوہر اپنی مطلقہ بیوی کو جماع کی صورت میں جو مال یا
لباس دیتا ہے وہ اس کی مدد و عورت ہمت افزائی اور دل جوئی و اشک شوقی کے لئے ہوتا
ہے اور امام مالک کے یہاں اس کی مقدار متعین نہیں، امام شافعیؒ جو شمال آدمی کے لئے ایک
خادم، متوسط آمدنی والے کے لئے تیس درہم اور تنگ دست کے لئے ایک روپہ دینا مناسب

(۱) تفسیر ابن کثیر ۱/۵۱۱ (بیروت ۱۹۶۶ء) (۲) جلالین ص ۳۷ (کلکتہ ۱۳۷۶ھ)

(۳) تفسیرات احمدیہ ص ۱۲۲ (مطبع حسینی دہلی) (۴) تفسیر المنار ۲/۲۳۷

ہیں، امام ابو حنیفہؒ اس کی کم تعداد قیض، اور صحنی، اور چار دہکتے ہیں جو نصف ہر سے زیادہ دکم، نہ ہو، امام احمدؒ ایک قیض و چار دہکتے ہیں جس میں نماز ہو جائے ان سے بھی شوہر کی مالی حالت کا لحاظ کرنا منقول ہے۔ (۱)

بطور نمونہ تاریخی تسلسل کے ساتھ عہد بہ عہد لکھی جانے والی اہم قرآنی تفسیروں کے مندرجہ بالا اقتباسات سے یہ واضح ہو گیا کہ علما نے اسلام کی کثرت کا اس پر اجماع و اتفاق ہے کہ تنک صرف اسی عورت میں واجب ہے جس میں مطلقہ سے قربت نہ ہوئی، ہو اور نہ ہر متعین ہو اور نہ، اس کے علاوہ بقیہ سب صورتوں میں مستحب ہے دوسرے یہ کہ نفقہ و سکونت کا انتظام صرف عدت تک ہے، تیسرے یہ کہ متاع زوجین کے حسب حیثیت ہے اس کی اعلیٰ شکل خادم بہیا کرنا اور وسط شکل کچھ رقم دینا، اور ادنیٰ شکل ایک جوڑا کپڑا اور چادریا نقاب دینا ہے جو محکم آیت متاع کے لفظ و مفہوم سے نہ نکالا گیا ہے کہ ہندوستانی سپریم کورٹ کے فیصلے کے برعکس یہ متاع دائمی اور مسلسل نہ ہوگا اور مطلقہ عورت بیوی نہیں سمجھی جائے گی، اس طے شدہ حکم کے پیش نظر یہ بات سامنے آتی ہے کہ شروع سے آج تک کسی مفسر، محدث اور فقیہ نے اپنی کتاب میں اس آیت کے نفقہ مطلقہ پر استدلال نہیں کیا ہے اور نہ اس کے تسلسل و استمرار کی بات کہی ہے۔

متاع طلاق کے بارے میں امام محمدؒ کی اس روایت سے احناف کا مستند مسلک سامنے آجاتا ہے وہ لکھتے ہیں۔

”ہم سے امام مالکؒ نے نا فتح کی کہ روایت بیان کی کہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ ہر مطلقہ کے لئے متاع ہے سوا اس کے جس کا ہر متعین ہو اور جس سے صحبت نہ کی گئی ہو تو اس کے لئے نصف ہر ہے، امام محمدؒ کہتے ہیں کہ ہم اس روایت پر عمل کرتے ہیں اور صرف اس مطلقہ کو متاع دینے پر مجبور کیا جائے گا، جسے قبل دخول طلاق

(۱) روائع البیان تفسیر آیات الاحکام من القرآن ۱/۳۹۶، ۳۹۷

دی گئی ہو اور اس کا ہر متعین نہ ہو، یہ متعہ واجب ہے اور قاضی اسکا مواخذہ کر سکتا ہے اور متعہ کی ادنیٰ شکل مطلقہ کے گھریلو استعمال کے کپڑے میں یعنی قمیص، چادر اور اورٹھنی، یہی امام ابو حنیفہؒ اور ہمسائے عام فقہاء کا قول ہے۔ (۱)

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں: ”جہور کا مسلک یہ ہے کہ متعہ طلاق بہر مطلقہ کے لئے نہیں ہے کچھ اہل ظاہر سے بہر مطلقہ کے لئے واجب کہتے ہیں، اور کچھ لوگ اسے مستحب کہتے ہیں جو امام مالک کا بھی قول ہے الخ“ (۲)

نققات اور مال کفالت کے سلسلے میں اسلامی ضرورت مندوں پر خرچ کے فضائل | قانون کی تفصیلات سے یہ بات سامنے آتی ہے

کہ اس نے ایک ظالمی، ہمدرد، انسان دوست اور اخوت و مساوات پر مبنی ایک صالح و صحت مند معاشرہ کی تشکیل کے لئے حقوق و فرائض کے درمیان بڑا معتدل و متوازن اور قابل عمل تناسب ذمہ داری قائم کی ہے جن میں افراد پر حقوق کے ساتھ فرائض بھی عائد کئے گئے ہیں، جن کی وجہ سے معاشرہ کے تمام افراد اپنے کو ایک دوسرے کے ساتھ رشتہ برمودت و مروت کے ذریعہ وابستہ محسوس کرتے ہیں اور وقت ضرورت ایک دوسرے کی کفالت و جبرگیری کرتے ہیں اس طرح اسلامی معاشرہ کا کوئی فرد کسی حال میں جیکسی و کس پرسی کی زندگی نہیں گذر سکتا۔ یہی احساس ذمہ داری تھا جس نے حضرت عمرؓ سے یہ پہلو لیا کہ ”اگر دریائے فرات کے کنارے کوئی گناہی بھوکا مرتا ہے تو اس کے بارے میں عمر سے قیامت میں باز پرس ہوگی“ اور وہ حدیث یہی احساس پیدا کرتی ہے جس میں فرمایا گیا کہ ”وہ مسلمان نہیں جو خود کھائے اور اس کا پرہوس بھوکا رہے“

انسانی معاشرہ میں سب سے بچا رہے شخص یتیم اور یتیم نہیں ہو سکتی ہیں اس لئے یتیم پرہری

(۱) مؤطا امام محمد، ص ۲۶۲ (دکھنو ۱۹۸۲) (۲) بدایۃ المجتہد ۳/ ۹۷ (مصر)

اور بیوہ کی خبر گیری کو بہترین کار ثواب بتایا گیا ہے جس کے پیش نظر کیسا ہی زوال پذیر مسلم معاشرہ ہو مگر ان دونوں کی خبر گیری اس میں موجود ملے گی نفقات و صدقات کے بارے میں اسلامی تعلیمات کا زیادہ حصہ معاشرہ کے کمزور طبقات بچوں اور عورتوں سے متعلق ہیں۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی تین بیٹیاں یا بہنیں یا دو بیٹیاں اور بہنیں ہوں اور وہ ان کے ساتھ حسن و سلوک کرے اور اللہ سے ڈرے تو اس کے لئے جنت واجب ہے“ (۱)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 من ابتلو بنتی من البسات
 جس پر لڑکیوں کی کوئی ذمہ داری پڑے اور وہ
 فصبر علیہن کن لہ حجاباً
 ذمہ داری برداشت کرے تو وہ لڑکیاں جہنم کی
 من النار (۲)
 آگ سے اس کی حفاظت کا ذریعہ بنیں گی،

حضرت انسؓ کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس نے دو بیویوں کی پرورش کی وہ اور ہم جنت میں ہاتھ کی ان دو انگلیوں کی طرح میں گے اور آپ نے اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا“ (۳)

حضرت سہیل بن سعدؓ کی روایت میں آنحضرتؐ نے یہی بات تیمم کے سلسلے میں بھی فرمائی ہے
 بیوہ اور تیمم کی خبر گیری کے بارے میں صفوان بن سلیمؓ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

الساعی علی الارملة والمسکین
 بیوہ اور مسکین کی مدد کرنے والا اللہ کے راستے
 کالمجاهد فی سبیل اللہ او کالذی
 میں جہاد کرنے والے یا دن بھر روزہ رکھنے والے
 یصوم النہار ویقوم اللیل (۵)
 یارات بھر عبادت کرنے والے جیسا ہوتا ہے۔

مطلقہ اگر نادار ہے تو اسے بھی بیوہ عورت پر قیاس کر کے اس کی جبرگیری باعث ثواب ہوگی اور اس کے اعزہ کے نہ ہونے یا جبرگیری نہ کرنے کی صورت میں مسلم معاشرے پر اس کی ذمہ داری عائد ہوگی

نفقہ مطلقہ | احناف کے یہاں عدت تک مطلقہ کا نان و نفقہ اس کے شوہر پر ہے اور یہ حکم قرآن کی اس آیت سے ماخوذ ہے۔

وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمِلْنَ حَمْلًا نَفِيًّا
عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ (علاقہ ۱۶) تک کہ حمل سے فارغ ہو جائیں،

اس کی تائید حضرت عمرؓ کے عمل اور فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت کی تردید سے ہوتی ہے اور ان کے حکم کو حضرت زید بن ثابتؓ، امام ابن عمرؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، سعید بن المسیبؓ، قاضی شریحؓ، امام شعبیؓ، اسود بن یزیدؓ، امام ابو حنیفہؓ اور سفیان ثوریؓ کی تائید حاصل ہے، مطلقہ یا نہ کو امام مالکؓ اور امام شافعیؓ کے یہاں صرف سکنی ملے گا اور اگر حاملہ ہو تو نفقہ بھی اور امام احمدؓ اسحاقؓ اور ابو ثورؓ کے مسلک میں نہ اسے نفقہ ملے گا نہ سکنی۔

فقہا کی تصریحات کے مطابق نفقہ ازدواجی تعلق کے سبب تھا اور اس کے ختم ہونے کے ساتھ اس کا حق بھی ختم ہو جاتا ہے طلاق کے بعد سابق شوہر کو نفقہ کے لئے مجبور کرنا غیر قانونی و غیر عقلی اور غیر اخلاقی چیز ہے جو ایک طرف شوہر کو غلط اقدام پر مجبور کر سکتی ہے اور دوسری طرف مطلقہ کو بھی من مان کر کے کاموں پر فراہم کرتی ہے، یہ قرآن کے اس حکم کے بھی خلاف ہے کہ

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ

بِأَنْبَاطٍ طِيلٍ ؕ (نساء - ۲۹)

حدیث میں بھی فرمایا گیا

لا تلتحقن لامرئ من مال أخيه

کسی کے لئے اپنے کسی بھائی کا مال بغیر اس کی مرضی کے جائز نہیں ہے: (مسند احمد) ۱۱۲۵

اسلام کا نظام نفقات رشتہ قرابت کی دوری و نزدیکی کے لحاظ سے فطری ترتیب کے مطابق قائم ہوتا ہے اور اس کا نظام وراثت بھی اس ترتیب و مصلحت کے مطابق نافذ ہوتا ہے اور اس میں حقوق و فرائض، ذمہ داری اور منافع (المنعم بما مفروم) کی یکسانیت و مطابقت کا لحاظ رکھا گیا ہے، اس میں عورتوں کے ساتھ ایسی خاص رعایت کی گئی ہے جو دنیا کے کسی قانون میں نہیں یعنی کمانے اور خرچ کرنے کی ذمہ داری صرف مردوں پر ڈالی گئی ہے اور عورتوں کو اس سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے۔

اسلامی قانون میں عورت ہونا ہی کسب معاشی سے غزک کی دلیل ہے (مجرد الاثوثۃ عجز) (۱) اس لئے ان کی ذمہ داری ان کے والدین، شوہروں اور اولاد اور پھر نزدیک دور کے رشتہ داروں پر ہے۔

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں ”ہر ذی رحم محرم کے لئے نفقہ واجب ہے، اگر وہ چھوٹا اور محتاج ہو یا بالغ عورت ہو اور محتاج ہو یا معذور ہو یا اندھا فقیر ہو تو میراث کے مطابق نفقہ واجب ہوتا ہے۔ کیونکہ قریب کی نہ کہ دور کی رشتہ داری میں صلہ رحمی واجب ہے اور اس کا امتیاز ذی رحم محرم کے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، و علی الوارث مثل ذلک.... اس وجہ کے اسباب میں فقر و احتیاج، کم عمری، عورت ہونا، اور معذور ہونا ہے اندھا ہونا بھی عاجز ہونے کی وجہ سے احتیاج کی علامت ہے اور کمانے پر قادر غنی شمار ہوگا بخلاف والدین کے کہ کمانے سے ان کو تکلیف ہوگی جبکہ لڑکا ان سے دفع ضررہ بر ما موب ہے اس لئے باوجود کمانے پر قادر ہونے کے ان کا نفقہ لڑکے پر واجب ہے“ (۲)

اس طرح اگر مطلقہ صاحب اولاد ہے تو اس کی اولاد پر اس کے بعد والد پر پھر بھائی، چچا ماموں، پھوپھا، خالو، اور دوسرے اعزہ پر میراث کی ترتیب سے اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔

علامہ ابن ہمامؒ لکھتے ہیں۔

فالاتا نک علیہ نفقتہن اطا ان
یتزوجن اذا لم یکن لہن مال
ولیس لہ ان یواجرن فی عمل
ولا خدمۃ وان کان لہن قدرۃ
واذا طلقت وانفقت عدتہا
عادت نفقتہا علی الا ب (۱)

لڑکیوں کا خرچ اگر ان کے پاس مال نہ ہو
تو شادی تک باپ پر سے اور وہ انہیں کسی
کام یا خدمت پر نہیں لگا سکتا اگرچہ انہیں
قدرت ہو اور وہ جب طلاق پا جائے اور
مدت گز جائے تو اس کا نفقہ پھر باپ پر
لوٹ آتا ہے۔

مطلقہ بیٹی کی خبر گیری کو رسول اللہ علیہ وسلم نے منتخب ترین نیکی قرار دیتے ہوئے حضرت
سراقہ بن مالکؓ سے فرمایا:

الا اذک علی اعظم الصدقۃ؟
ابنتک المرودۃ الیک
لیس لہا کاسب غیرک:

کیا تمہیں سب سے بڑا صدقہ نہ بتاؤں؟ وہ
تمہاری لوٹائی ہوئی (طلاق یافتہ یا بیوہ)
لڑکی ہے جس کے لئے تمہارے سوا کوئی اور
کانے والا نہیں ہے۔

(ابن ماجہ ۲۶۹)

ان سب انتظامات کے ساتھ اگر طلاق دینے والا شوہر اپنی مرضی سے مطلقہ عورت
کی مدد کرتا ہے تو یہ اس کا فضل و احسان ہے، عھدت کے رشتہ داروں کے نہ ہونے یا نفقہ
نہ اٹھا سکنے کی صورت میں جس طرح اس کی کفالت مسلم معاشرے پر ہے اسی طرح حکومت
پسند پر بھی ہے جو ایک ویلفیئر اسٹیٹ ہے اور جو بیواؤں اور معذوروں کو پنشن دیتی بھی ہے
خصوصاً اس معاشی صورت حال کے پیش نظر کہ ہندوستانی مسلمان بے حیثیت مجموعی اقتصادی
طور پر بہت پس ماندہ ہیں۔

تصلیں جمہوریت کے پاس آؤ آج کیا بھیجوں؟

عزیز ربانی عزیز

کہو تو خونِ دل خونِ جگر خونِ وفا بھیجوں
اگر خفاشِ ہونٹ کو وہ پیامِ ناخدا بھیجوں
اگر مانگو کوئی خونِ کفنِ خوئیں ردا بھیجوں
اگر ذوقِ جنوں ہو تو وہی چاکِ قبا بھیجوں
جو پینے کا سلیقہ ہو وہی آبِ بقا بھیجوں
مجھے موقع کہاں کوئی نوید جاں فزا بھیجوں
بتاؤ تم تمہارے واسطے میں آج کیا بھیجوں
پیامِ صبحِ نو تم کو یہ فیضانِ صبا بھیجوں
سلامت تم رہو میں تم کو جینے کی دعا بھیجوں
یہ میرا فرض ہے تم کو کوئی تحفہ نیا بھیجوں

تمہیں جمہوریت کے پاس آؤ آج کیا بھیجوں
لکھا تھا جس کو راوی کے کنارے ناخداؤں
ابھی محفوظ کتنی یادگاریں ہیں شہیدوں کے
بنایا جس کو دیوانوں نے اپنے شوق کا پرچم
جیسے پی کر شہیدوں نے حیاتِ جاویداں پائی
تمہیں فرصت کہاں تم سن سکو آہِ عزیزیاں کو
عزیز ہی بھوکِ بیماریِ تعصبِ جیسلِ تاریکی
گر تم رات کی ظلمت کو کپدورات کی ظلمت
میرا احساسِ عزت اب مجھے جینے نہیں دیتا
تمہارا شکر یہ ہر شترِ غم تم نے بھیجا ہے

اگر باقی ہے خاکستر میں اب بھی کوئی چنگاری
تو دیوانِ عزیزِ شاعرِ شعلہ نوا بھیجوں

مجروح محافظین شریعت کے نام

پٹنہ میں ۲۲ نومبر ۱۹۵۷ء کو مسلم پرسنل لا کے جلوس پر پولیس کی زیادتی اور مجروحین کی حالت دیکھ کر مندرجہ ذیل دونوں نظمیں لکھی گئیں۔

میرے عزیزو، وفا شعار و خدا کے بند و خدا کے پنا
تہیں سے ہمت جو ان ہماری تہیں سے بے عزتیاں ہماری
تہیں سے ملت کا کام ہوگا، تہیں سے امت کا نام ہوگا
یہ گرجوشی، یہ رزم کوشی، یہ حق گداری، یہ جاں سپاری
بڑھا قدم جو مجاہدانہ، نہ گرد دیکھا، نہ پیش جانا
تہارا خون راہیگاں نہیں، تہارا چہرہ چاکھاں نہیں
یہ عزم حکم، یہ سہم ہیم، جہان میں سرخرو کرے گی
یہ سرخ قطرے بنگے شعلے، یہ گرم آہیں دھواں نیگی
یہ بھیلیاں جگ کو بھونکے نیگی، یہ شعلے سبکو جھسم کر نیگی

رسول اکرمؐ کے جاں نثارو، قلم و دین کے تاجدارو
خدا کا سایہ تمہارا سر پر، تمہارا اوپر ہے فضل باری
تہیں شریعت ہے، ہو محافظ، تمہارا نعرہ ہی عام ہوگا
کوئی تزلزل، نہ کچھ تذبذب، نہ دل میں شیشہ نہ خوف طاری
ہو راہِ عشق نبی کے پیرو، تمہارے جذبات والہانہ
فضا دعاؤں سے گونج اٹھی، اثر سے خالی جہاں نہیں
تمہارا ہی ہوگا بول بالا، عدا کو بے ابرو کرے گی
ستم جواب بھی نہیں رکا تو یہ آہیں پھر بھیلیاں بنیں گی
جنہیں شریعت ہے سب سے پیاری کسی نہ گردن کو خم کر نیگی

دعا ہے یہ قاسمی کی ہر دم خدا تمہیں کا سیاب رکھے
رہ طلب کی صعوبتوں میں تمہارا جوش شباب رکھے

محمد معظم حسین قاسمی

محمد معظم حسین قاسمی

ہتھیارے پولیس والوں کے نام

سنوے حامل جہل مرکب اے پولس والو
 ذرا سوچو کہ یہ امن و اماں اور شانتی والے
 شریعت کے یہ متوالے ہیں، مذہب کے بچاری ہیں
 تمہارے ہموطن بھائی تمہارے ساتھ رہتے ہیں
 تم اپنے ہموطن پر بھائیوں پر وار کرتے ہو
 یہی وہ نوجوان ہیں جن پر بھارت ناز کرتا ہے
 انہیں کے پیش رو، عبدالحمید، اشفاق خان بھی تھے
 انہیں کے پیشواں آزاد، مولانا حسین احمد
 حکیم اجل دانال، وہ ڈاکر خان دانشور۔
 یہی وہ رہنما تھے جن پہ نیر و ناز کرتے تھے
 انہیں کے ماننے والوں پر یوں ظلم و ستم ٹوٹے

ہنتے نوجوانوں پر مظالم توڑنے والو
 تشدد چاہتے تو کیوں نہ لایے تے لائیچاں بھالے
 وطن سے انکو الفت ہے یہ ہندی ہیں بہاری ہیں
 مصیبت دیش پر آئے تو سب کے ساتھ ہے میں
 یہ کیسے آدمی ہو کس طرح بیوپار کرتے ہو
 انہیں پر فخر بھارت کا بے لیک جاں باز کرتا ہے
 انہیں میں ایک عثمان، سرحدی غفار خاں بھی تھے
 وہ ملت کے مجاہد حنظلہ، وہ علی احمد
 وہ شیخ الہند محمود الحسن، وہ حضرت جوہر
 ہر ایک پیر و جوان کو ہدم و دساز کرتے تھے
 کسی کی ٹانگ توڑے اور کسی بچے کا سر بھونٹے

جو ظالم اور ہتھیارے ہیں رکھنا نہیں سکتے
 وطن سے لاجب اٹھاتے ہیں وطن پر نہیں سکتے

تحفظ شریعت بل

پارلیمنٹ میں پیش کئے گئے بل کا اصل متن

مسلم پرسنل لائبریری کے مرحلے میں تھا کہ حکومت نے مسلمانوں کے متفقہ شدید احتجاج کی بنا پر "تحفظ شریعت بل" کے نام سے پارلیمنٹ میں ایک بل پیش کر دیا ہے، جس پر عام طور سے مسلم عوام نے اطمینان کا اظہار کیا ہے جبکہ ایوزیشن پارٹیاں اس کی مخالفت کر رہی ہے ہم اپنے قارئین کی خدمت میں بل کا متن پیش کر رہے ہیں

مدیر

ایسی مسلمان عورتوں کے حقوق کے تحفظ کا بل جنہیں ان کے شوہروں نے طلاق دیدی ہو یا جنہوں نے طلاق لی ہو نیز ان کے حقوق اور طلاق سے متعلقہ معاملات و واقعات سے متعلق بل۔ جسے جمہوریہ ہند کے ۳۷ ویں سال پارلیمنٹ نے قانون کی شکل میں نافذ کیا، مندرجہ ذیل ہے۔

۱) اس ایکٹ کو مسلم خواتین (طلاق سے متعلق حقوق) ایکٹ ۱۹۷۶ء کہا جائے گا۔

۲) اس ایکٹ کا نفاذ ریاست جموں کشمیر کے سوا تمام ہندوستان پر ہوگا۔

۳) اس ایکٹ میں شامل اصطلاحات کا مفہوم یہ لیا جائے گا۔؟

الف: مطلقہ عورت سے مراد وہ مسلم خاتون لی جائے گی جس کی شادی مسلم لاکے تحت

ہوئی ہو، اور اسے طلاق دے دی گئی ہو، پھر اس نے اسلامی قانون کے تحت اپنے شوہر سے

طلاق حاصل کی ہو۔

ب: مطلقہ عورت کے سلسلے میں ”عصرِ ہجرت سے“ مراد ۔۔

۱۔ طلاق کے بعد ۳ ماہ واریوں کا گزرنا اگر مطلقہ عورت حائضہ ہوتی ہو ۔

۲۔ اگر مطلقہ عورت کو حیض نہ آتے ہوں تو طلاق ہونے کے بعد ۳ قمری مہینوں تک ۔

۳۔ اگر طلاق کے وقت عورت حاملہ ہو تو طلاق کے وقت سے بچہ کی ولادت یا حمل کے ساقط ہونے تک

جو بھی پہلے ہو ۔

ج: ”جھڑیٹ“ سے مراد وہ فرسٹ کلاس جھڑیٹ لیا جائے گا جو اس علاقے میں جہاں مطلقہ عورت

رہتی ہے، کوٹ آف کمرنل پر ۳ ستمبر ۱۹۷۳ء کے تحت اختیار سماعت رکھتا ہو۔

۳: ۱۔ کسی بھی دوسرے قانون کے باوجود جو اس وقت نافذ ہو اب مطلقہ خاتون مندرجہ ذیل حقوق کی حقدار ہوگی

الف: سابقہ شوہر کی طرف سے اس کا عیب حال اور مناسب و معقول بند و بست اور نان و نفقہ کا انتظام

اور اس کی ادائیگی عدت کی مدت کے اندر کر دی جائے۔

ب: اس صورت میں جبکہ وہ ان بچوں کی بھی پرورش کر رہی ہو جو طلاق سے قبل یا طلاق کے بعد اسکے ہاں تولد

ہوئے ہوں تو سابقہ شوہر ان بچوں کی ذمہ داری پیدائش سے دو سال تک ان کے لئے بھی مناسب و معقول بند و

بست کرے گا اور نان و نفقہ ادا کرے گا۔

ج: اسلامی قانون کے مطابق شادی کے وقت جو اسکا ہر متین کیا گیا تھا اس رقم کی ادائیگی ۔

د: ان جائدادوں کی حوالگی جو اس خاتون کو قبل از شادی یا شادی کے وقت یا شادی کے بعد اسکے

رشتہ داروں یا اجاب کی طرف سے منتقل ہوئی ہو یا شوہر، شوہر کے رشتہ داروں یا شوہر کے دوستوں کی جانب سے

اسے ملی ہوئی ہو اس صورت میں جبکہ مطلقہ عورت کا وقت طلاق مناسب معقول بند و بست نہ کیا گیا ہو یا اسے نان و نفقہ

ادا کیا گیا ہو یا اس کے ہر کی رقم نہ ادا کی گئی ہو، یا کلارڈ کے سب سیکشن ۲۱۱ کے مطابق اسے جائدادوں کی تحویل

مندی گئی تو مطلقہ عورت خود یا وہ جسے نمٹا رہے وہ اس کی جانب سے جھڑیٹ کی عدالت میں بند و بست اور

نان و نفقہ کی ادائیگی کے لئے ہر جا جائدادوں کی حوالگی کیلئے جو کسی صورت حال ہوا اسکے ازالہ کیلئے درخواست دے سکتا ہے

۳۔ ان حالات میں جبکہ مطلقہ عورت نے درخواست سب سیکشن ۲۱۲ کے تحت دی ہو تو اگر جھڑیٹ مطمئن ہو

جائے گا

الف: مطلقہ عورت کا خافذ مناسب وسائل بیونے کے باوجود وصعدت کے درمیان اس کا اور اس کے بچوں کا مناسب و معقول بندوبست کرنے اور نان و نفقہ کی ادائیگی کرنے میں ناکام رہا ہو یا۔

ب معینہ دہر کی رقم کی ادائیگی نہیں کی گئی ہے یا ان جائیدادوں کی حوالگی نہیں کی گئی ہے جن کا ذکر کلاز (د) کے سبکشن (د) میں کیا گیا ہے تو وہ اس بات کا حکم دے سکتا ہے کہ مطلقہ عورت کا سابق شوہر درخواست داخل ہونے کی تاریخ سے ایک ماہ کے اندر مناسب و معقول بندوبست اور نان و نفقہ کی ادائیگی کرے اس کی متاثرہ و معقول ہونے کا تعین عدالت مطلقہ عورت کی ضروریات نیز شادی شدہ زندگی کے دوران ان کے معیار زندگی اسکے علاوہ اسکے سابق شوہر کے ذائع آمدنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے کرگی یا مطلقہ عورت کو دہر کی ادائیگی کا حکم جانداروں کی حوالگی کا حکم دے سکتا ہے جن کا ذکر کلاز (د) کے سبکشن (د) میں کیا گیا ہے۔

ایسی صورت میں جب کہ مجسٹریٹ اس درخواست پر فیصلہ کرنا مجبوز عرصہ میں ناممکن العمل سمجھتا ہے تو وہ اس کی وجوہات ریکارڈ کے معینہ مدت کے بعد بھی فیصلہ کر سکتا ہے۔

۴۰: اگر کسی بھی فرد جس کے خلاف سبکشن (۳) کے تحت فیصلہ کیا گیا ہو بنا کسی مناسب عذر کے احکام کی تعمیل میں کوتاہی برتے گا تو مجسٹریٹ نان و نفقہ کی رقم یا دہر کی رقم قانون طور پر وصول کرنے کے لئے کوڈ آف کرنل پر ویسبر ۱۹۷۳ جس کے تحت قانونی طور پر جملنے وصول کئے جاتے ہیں کا استعمال کرے گا اور کل واجبہ رقم یا اس کے عیرا شدہ حصہ کی ادائیگی کی حکم عدولی میں سزا دے سکتا ہے جس کی میعاد واجبہ رقم کی ادائیگی تک یا ایک سال تک ہو سکتی ہے جو بھی پہلے ہو مگر ایسے فرد کو عدالت میں اپنی صفائی اور دفاع کا حق پوری طرح دیا جائے گا اور بیان کردہ سزا معینہ کوڈ کے مطابق ہی دی جائے گی۔

۱۰۲۔ اس ایکٹ کے تحت دی گئی مراعات یا اور کسی بھی مروجہ قانون کے باوجود اگر مجسٹریٹ اس بات سے مطمئن ہو جاتا ہے کہ مطلقہ عورت نے دوبارہ شادی نہیں کی ہے اور وہ عدت کے بعد اپنا خیر چلانے کی سکت نہیں رکھتی تو وہ اس مطلقہ عورت کے ان رشتہ داروں کو جھاسکی وفات کے بعد اسلامی قانون کے مطابق اس کے ترکہ میں حصہ دار ہوں حکم دے سکتا ہے کہ وہ اس عدت کو مناسب اور معقول نان و نفقہ دیں جس کا تعین عدالت اس عورت کی ضروریات اس کی شادی شدہ زندگی کی مدت کے دوران اسکے معیار زندگی کو مد نظر رکھتے ہوئے کرگی، علاوہ اس عدالت اس تعین کے لئے رشتہ داروں کے وسائل کو بھی مد نظر رکھے گی، اور نان و نفقہ کی ادائیگی میں ان

کے حصہ کا تعین اس نسبت سے کیا جائیگا جس نسبت سے وہ اس کے ترکہ میں حصہ دار ہوں گے اور ایسے مواقع پر عدالت اپنے حکم میں اسکی وضاحت کریگی، ایسی صورت حال میں جبکہ کوئی رشتہ دار مرد یا عورت اپنے اس حصہ کی ادائیگی کے ناقابل ہو جو مجسٹریٹ نے متعین کیا، تو مجسٹریٹ ادائیگی نہ کر سکنے کے ثبوت یہاں تک کہ اسکی صورت میں یہ حکم بھی کر سکتا ہے کہ عجز ادا شدہ حصہ کی ادائیگی ایسے دوسرے رشتہ داروں کے ذریعہ کی جائے جو مجسٹریٹ کی نگاہ میں ادا کر سکنے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور اسی تناسب سے ادا کر سکتے ہوں جو مجسٹریٹ مناسب سمجھ کر حکم دے۔ ۲۔ اس صورت میں جہاں مطلقہ عورت اپنی کفالت نہ کر سکنے کی حالت میں ہو اور اس کے ایسے رشتہ دار نہیں ہوں جن کا سبکدوشی (۱) میں تذکرہ کیا گیا، یا ایسے رشتہ دار یا ان میں سے کوئی فرد نہ ذائقہ بھی نہ رکھتا ہو کہ وہ مجسٹریٹ کا حکم کردہ نان و نفقہ دے سکے یا دیگر رشتہ داروں کے پاس بھی اتنے وسائل نہ ہوں کہ وہ اپنے ان رشتہ داروں

معاذ پر واجب ہونے والے نان و نفقہ کے حصہ کو ادا کر سکیں جو مجسٹریٹ کے حکم کی وجہ سے سبکدوشی (۱) کے تحت انہیں نافذ ہوتا ہے مجسٹریٹ اپنے اختیار سے وقف ایکٹ ۱۹۵۴ کی سیکشن ۹ کے تحت قائم ہونیوالے ریاستی وقف بورڈ کو یا کسی بھی دوسرے قانون کے تحت جو اسوقت اس ریاست میں نافذ ہو جہاں مطلقہ عورت رہائش پذیر ہے حکم جاری کر سکتا ہے کہ وہ اس نان نفقہ کی ادائیگی کریں جس کا تعین سبکدوشی (۱) کے تحت کیا گیا ہے یا حالات کے مطابق وقف بورڈ سے ان رشتہ داروں کا حصہ ادا کرنے کیلئے جو ادا کر سکنے کے لائق ہوں ایسے مواقع پر وہ اپنے آئندہ میں وضاحت کریگا۔ ۵۔ ۱۔ مرکزی حکومت ہر کوئی گزٹ میں نوٹیفیکیشن کر کے اس ایکٹ کے مقاصد کو پورا کر نیکیلئے رولز وضع کر سکتی ہے۔

۲۔ اس ایکٹ کے تحت بنائے جانے والے ہر رول کو بننے کے فوراً بعد پارلیمنٹ کے ہر ایوان کے سامنے جلد از جلد پیش کیا جانا ہوگا ایوان میں یہ بل ۳۰ روز تک زیر غور رہ سکتا ہے خواہ یہ بہر روز ایک سیشن میں ہوں یا اس کے بعد ہونیوالے اگلے سیشن میں ملا کر ہوں، اس پہلے اور بعد والے سیشن میں اگر دونوں ایوان اس رول میں کسی ترمیم پر متفق یا دونوں ایوان اس بات پر متفق ہوں کہ یہ رول نہیں بنایا جائے تو پھر یہ رول پہلی صورت میں ترمیم شدہ شکل میں لاگو ہوگا، اور دوسری صورت میں لاگو ہی نہیں ہوگا، جیسی بھی صورت ہو علاوہ ازیں ایسی کسی بھی ترمیم سے یا مسترد کئے جانے کے بعد اس رول کے تحت پہلے کئے گئے فیصلوں پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ . . .

کتبہ: مصطفیٰ صدیقی (فاضل دیوبند)



10/2/5



12¹ MAY 1986



May 86



-

.

1992

1

1

رَبِّكَ كَادِبِي وَعَلَىٰ ذُنُوبِهِمْ

دارالعلوم ماہنامہ

شمارہ نمبر ۲ مئی ۱۹۸۶ء بمطابق رمضان المبارک ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۳۹

حضرت مولانا مغرب الرحمن صاحب ^{نگران} دارالعلوم دیوبند
مدیر

مولانا حَبِيبُ الرَّحْمَنِ قَامِحِي

سالانہ بدل اشتراك | سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، ایریل، ۱۲۵/۱ جنوبی و مشرقی
بیرون ممالک سے | افریقہ، برطانیہ، ۱۲۵/۱ امریکہ، کناڈا، وغیرہ بذریعہ ایریل
۱۲۵/۱ پاکستان، ۶/۱ ہندوستانی، بنگلہ دیش، ۴۰/۱ ہندوستانی۔



محبوب پریس دیوبند: سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رزق تعاون ختم ہو گیا ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	صرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف علی مالیک اول	۵
۳	بزرگانِ دیوبند کے روشن کارنامے	امام سی و نقش قاسمی	۱۲
۴	اسلام خدا کا آخری اور مکمل دین ہے ہم اور علماء ہی اس کے اصل جانکدہ ہیں	قاری مطلوب الحق اعظمی	۲۳
۵	معارف قاسمیہ	حبیب الرحمن پرتابگدھی	۲۶
۶	موجودہ ہندوستان میں علوم اسلام کی تعلیم و تدریس، ایک عمومی جائزہ	ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی	۳۲
۷	چند الزامات کا تجزیہ	محمد اقبال رنگونی ماہنامہ انگلینڈ	۳۹

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱۱ ہندوستانی خریداروں سے گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ نئی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۷ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والا تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور اپنی لکھیں کس اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳ خریدار حضرات تہ پروردن شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔
والسلام، مدیر۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَرْفِ اَآخِاز

حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ قَاسِمِی

ہندوستان کی تقسیم نے جہاں مسلمانوں کے حصے بخرے کر دیئے وہیں بہت سے نئے اور سنگین مسائل سے بھی ماہیں دوچار کر دیا جتنا پچھلے صدیوں میں سب سے بڑا مسئلہ جان، مال اور آبرو کی حفاظت کا کھڑا ہوا اور وہ برابر بڑھتا چلا گیا حتیٰ کہ اس نے اقتصادی، سیاسی اور کاروباری ذوال کی شکل میں پورے ملک کو اپنی لپیٹ میں لے لیا، پھر بھی کیسی عجیب بات ہے کہ ہندوستان کا مسلمان زندہ ہے اور اہل تہذیب ہے کہ فرقہ پرست طاقتوں کو اپنی مسلم دشمن پالیسیوں پر نظر ثانی کرنی پڑی، چنانچہ حالات نے کروٹ بدل تو ہم دیکھتے ہیں کہ اب مسلمان سے زیادہ خود اسلام نشا تہ پر ہے اور مختلف شکلوں میں ہے اب اگر مسلمانوں پر بھی حملہ ہے تو ان کی جان، مال و آبرو سے بڑھ کر ان کے ایمان و عمل پر دھاوا بولا جا رہا ہے تاکہ ندبے بانس نہ بجے بانسری، جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ راجستھان، اترہ، بانس اور علی گڑھ کے دیہاتوں میں تقریریں، پمفلٹ، کتابیں جلتے اور مذہبی تقریبات کے ذریعہ مسلم برادر یوں کو برادری کے نام پر ہندو مذہب میں داخل کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، اور یہ کوشش بہت منظم طور پر جاری ہے حتیٰ کہ ان کی عزت، بیماری، اور بھوریوں کو بھی فرقہ پرست عناصر ایمان کی تبدیلی کے لئے استعمال کر رہے ہیں، مگر یہ حملے اسی وقت تک کا درہننگے جب تک پڑھا لکھا طبقہ ان جاہل دیہاتوں کو سہارا دینے کے لئے آگے نہیں آتا، اس لئے اگر ان کے

بچوں کو دینی تعلیم دی جائے اور ان کے مردوں، عورتوں کو معمولی مذہبی تربیت دینے کا انتظام کر دیا جائے تو یہ علاقے اب بھی محفوظ ہو سکتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ جہاں جہاں مسلمان بیدار ہو گئے ہیں وہاں کی برادریاں محفوظ ہو گئی ہیں۔

اس قسم کے جو لوگ اسلام پر حملہ آور ہیں ان کا بڑا طبقہ عدالتوں کے اندر بھی ہے دبا بر بھی وہ کہیں قرآن پر کہیں اذان پر اور کہیں ڈالر بھی پر یا نقد ڈالنے کی کوشش کرتا ہے، یہی طبقہ ہے جس نے مطلقہ عورت کے گناہ کے نام پر پورے مسلم پرسنل لا کو داؤ پر لگا دیا اور اب بچوں کی پرورش اور وراثت کے نام پر حقیقی اور غیر حقیقی اولاد کو برابر کرنے کے لئے فیصلے دے رہا ہے یہی اسلام دشمن طبقہ نصاب کی کتابوں میں اسلام کے خلاف، پیغمبر اسلام اور ان کی تعلیمات کے خلاف برابر زہر گھولتا رہتا ہے یا اخبارات و رسائل میں مضامین لکھ لکھ کر مسلمانوں کو مشکوک، غیر مسلموں کو نغما بنانے اور سیکولر طاقتوں کو پشیمان کرنے کی سلسلہ جو جاری ہے۔

مسلم دشمنی کا ایک نیا روپ اور ظاہر ہوا ہے کہ مسلم عبادت گاہوں پر قبضہ کر کے انہیں مندروں میں تبدیل کر دیا جائے جیسا کہ بامبری سجد اور دھویا میں ہو چکا ہے اور اب متھرا، بنارس، سنہل جوئیپور، بجنور، بدایوں، جالور، برنڈین وغیرہ مقامات کی مساجد عید گاہ وغیرہ کے خلاف تخریب کاری کی کوششیں جاری ہیں، عوام اور حکومت کو گمراہ کرنے کے لئے جھوٹے اور مکروہ پروپیگنڈے ہر سطح پر کئے جا رہے ہیں، اس طرح ہمارے ہندوستان کا مسلمان پادوں طرف سے مسائل میں گھرا ہوا ہے بلکہ مسلمان ہی نہیں خود اسلام بھی یہاں نرغے میں آ گیا ہے۔

اس صورت حال سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ خدا کے دہار میں ہندوستان کے عام باشندوں کے لئے کوئی نیا فیصلہ ہونے والا ہے، کیونکہ تاریخ میں جب بھی کوئی قوم اسلام سے ٹکرائی ہے تو اسلام نے ہمیشہ سے جیت لیا ہے ایسے میں ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم اسلام کے اصولوں کو اور اس کی تصویر لوگوں کے سامنے رکھ دیں افسوس کہ ہندوستان کی بیزار سالہ زندگی میں ہم نے یہاں کی مختلف قوموں کو ان کی مختلف زبانوں کو اور شہر سے دیہات تک پہنچا ہوا

برادرپوں کو اسلام سے روشناس بنیں کہرایا پھر بھی وقت باقی ہے کہ موجودہ مسلم ادابے یہ قرض ادا کریں۔

اس کے لئے حسبِ حوصلہ مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔

- ۱ اسلام کے اصولوں اور اس کی تعلیمات سے ہندوستان کی تمام چودہ زبانوں کو مالا مال کریں۔
- ۲ ایسے علماء تیار کریں جو مختلف مذاہب کا تقابلی مطالعہ کر کے اسلام کی حقانیت و صدا کو ثابت کر سکیں
- ۳ ایسے قانون دان پیدا کئے جائیں جو اسلام سے براہِ راست واقف ہوں اور وقت آنے پر اس کا قانونی دفاع کر سکیں۔

۴ ایسے اصحابِ علم اور اربابِ صحافت اجماعے جائیں جو اسلام کے ترجمان بن کر نہ صرف ستیہ پرکاش کا بلکہ ایسے تمام فرقہ وارانہ اعتراضات کا جواب دے سکیں۔

۵ ایسے اہل علم کی خدمات حاصل کی جائیں جو مستشرقین کی بحیثیتِ ادیبِ کرام اسلام کے چہرے سے باطل کی نقابیں الٹ سکتے ہوں اگر ہندوستان کے تمام مسلم ادارے باہمی تعاون و اشتراک سے کام کریں تو بڑا کارنامہ انجام دے سکتے ہیں ورنہ الگ الگ بھی ان موضوعات پر کام کے لئے نیار ہو جائیں تو بڑھنا ہوا اندھیرا اب بھی چھٹ سکتا ہے اور اسلام کی صحیح فوہاری نسلوں پر آج بھی طلوع ہو سکتی ہے ورنہ صرف حکومت کا شکوہ کر کے یا اکثریتِ اقلیت کی بحثوں میں الجھ کر آپ مایوسی تو پیدا کر سکتے ہیں امید کی کرنیں نہیں پھیلا سکتے۔

اگرچہ بت ہیں زمانے کی آستینوں میں

ہیں بے حکم اذان لا الہ الا اللہ

حدیث پاک

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

مَوْلَانَا مُحَمَّدٌ خَفِيفٌ مَلِيًّا لِبِكَوْنِ

عہد رسالت میں حدیث کی نشر و اشاعت | دعوت و تبلیغ کے ابتدائی دور سے حدیث بھی قرآن کے ساتھ جمع ہوتی رہی مسلمانوں

کی تعداد کم تھی، زید بن ارقم کا مکان غاموش مرکز تھا، یہاں صحابہ جمع ہو کر دین سیکھنے، قرآن پڑھنے اور اسلامی شعائر کی حفاظت کرتے تھے، کچھ ہی دنوں بعد خاندانے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بندوں ملک احکام پہنچانے کا تکلف بنا دیا اودیہ آیت نازل ہو گئی ” فاسدع بما قوسر“ اسے نبی آپ کو جو حکم ملا ہے اسے کھل کر عام فرما دیجیے، مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی، اسلام جزیرہ نما عرب میں پھیل گیا اور آپ دعوت کو اللہ کے بندوں تک عام کرتے رہے، ان کے نزاع کے تصفیے کرتے رہے، قرآن کریم پڑھاتے اور اسلامی شعائر کی حفاظت کرتے، امن و جنگ کی سیاست سے آگاہ کہتے اور ان میں وعظ فرماتے رہے صحابہ بھی آسودگی اور مجلسی ہر حال میں آپ کی خدمت میں رہ کر بڑے اہتمام دین سیکھتے اور اس کے ہر حکم کو اپنا دینا اور پنا مذہبی کرتے تھے عرض حدیث کی نشر و اشاعت کے بے شمار اسباب سارے عالم میں پیدا ہو گئے ان میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ اسلامی دعوت کی تبلیغ و اشاعت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر معمولی سرگرمی

اور بے پناہ نشاط سب سے بڑا اور بنیادی سبب ہے آپ نے نشر و اشاعت کے

تمام طریقے اختیار فرمائے، قبائل میں دعوت دینے بغض نہیں پہنچے، اس راہ کی ہر شکل کو انگریز فرمایا موسم اور مختلف تقریبات میں آنے والے وفود سے رابطہ قائم کیا اور ان کے سامنے دین کی دعوت بھی پیش کی آپ نے نشر و اشاعت کے لئے کوئی کسر نہیں چھوڑی ان ناساعد حالات میں بھی (سنت، حدیث، پاک مسلمانوں کے دلوں پر دستک دینی رہی۔

۲ فطرتِ اسلامی اور اس کا نظام نو بھی ایک اہم سبب ہے جس کی کشش نے لوگوں کو اسلامی مقاصد اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھنے پر آمادہ کیا جو شخص بھی آپ کی دعوت کو سنتا فورا خدا اقدس میں پہنچ جاتا اور اسلام کی بابت آپ سے دریافت کرتے ہی مسلمان ہونے کا اعلان کرتا اور جو کچھ دیکھتا یا سنتا اسے اپنی قوم میں جا کر بیان بھی کرتا تھا۔

۳ علم اور اس کی حفاظت کے لئے بے پناہ سرگرمی اور صحابہ کی واہمانہ جدوجہد بھی صفت حدیث کا ایک کلیدی سبب ہے جسے ہم ایک ذیل عنوان کے تحت بتفصیل کے ساتھ بیان کر چکے ہیں۔

۴ حدیث کی نشر و اشاعت کا ایک سبب اہمات المؤمنین بھی ہیں جن کا مقام اور دوسری صحابیات میں بہت نمایاں ہے بعض مرتبہ مسلم خواتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات نہایت کرنے میں جیسا محسوس کرتیں تو ازواجِ مطہرات کے یہاں ان کے شکوک کا ازالہ ہو جاتا یا سوالات کا جواب مل جاتا تھا اس لئے آپ کی ازواجِ ہمدرد وقت آپ سے قریب رہنے کی وجہ سے شمار احکامات میں آپ سے رہنمائی حاصل کرتیں کہ جبکہ دوسری عورتوں کو کم موقع تھا اسی لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے ہمہ گیر علم اور دقت نظر میں مشہور تھیں، حضرت ابن علیکہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب کوئی بات سنیں اور نہ سمجھ پاتیں تو اسے آپ سے بار بار دہرایا کہ کے سہ لیتی تھیں، ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنْ حَسِبَ عَذَابَ جَنَّةٍ مِّنْ حَسَابٍ لِّمَا كَانَتْ تَعْمَلُ فِي حَيَاتِهَا لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَمُرْتَ بِالْحَبْلِ" فرمایا یا رسول اللہ کیا خدا نے فسوف یحاسب حساباً یسیراً، نہیں فرمایا ہے اس پر آپ نے فرمایا یہ عرصہ کی

صحت ہے لیکن جس شخص سے نامہ اعمال کے بارے میں مناقشہ ہو گا پھر وہ ہلاک ہو گیا۔
حضرت عائشہ کا مقام بہت بلند ہے ان کے مقام اور علمی مہر گرمیوں کے معترف سب لوگ
ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت عائشہ دین کے بہت سے امور
میں کعبہ علمی اور مرجع ہوتی تھیں۔

۵ دیگر صحابیات بھی حفاظت حدیث کا ایک سبب ہوئیں اس لئے حدیث کے باب میں
عورتوں کا اثر مردوں سے کسی طرح کم نہیں ہے وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شرکت
کرتی تھیں بلکہ بعض مرتبہ انہیں یہ محسوس ہونے لگتا کہ مرد آپ کی مجلسوں میں غالب رہتے ہیں تو
اللہ کے نبی سے درخواست کرتیں کہ ہماری تعلیم کے لئے بھی مخصوص جگہ اور وقت مقرر کر دیا جائے
عید وغیرہ کے موقع پر عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیثیں سنا کرتی تھیں علاوہ ازیں
عورتوں کے مخصوص ازدواجی مسائل دوسروں تک پہنچانے میں بھی ان خواتین کی کوششوں کے
اثرات بڑے زبردست ہیں بلکہ اگر وہ نہ بتاتیں تو صحابہ کو نسوانی مسائل دریافت کرنا مشکل ہوتا
۶ حفاظت حدیث کی ایک اور وجہ گورنر، قاصد، اور وفود ہیں، ہجرت کے بعد مدینہ منورہ دعو
اسلامی کا پایہ تخت بن چکا تھا، جہاں سے سارے عالم میں ہدایت کی کرنیں پھوٹیں اور گراہی و
سنت پرستی کی تاریکیاں دور ہوئیں مدینہ سے بلعین کے قافلے دور اور نزدیک کے علاقوں میں دین کی
اشاعت کے لئے روانہ ہوئے جبکہ قریش ہر طرح کی رکاوٹ ڈال رہے تھے، آپ کا معمول تھا کہ سلین
کو روانہ کرتے وقت ہدایت فرماتے، اصول دعوت تبلیغ کرتے اور لوگوں کو دین کی طرف حکمت و
دانائی سے بلانے کی نصیحت فرماتے تھے، حضرت معاذ، ادا ابو موسیٰ اشعری کو جب یمن کی طرف
روانہ فرمایا تو انہیں یہ نصیحت کی "یسرا ولا تعمسوا، بشرا ولا تمنعوا" دیکھو دعوت میں نرمی
سے کام لو ان کے لئے زحمت مت بنو انہیں خوشخبری سناؤ دلوں میں نفرت مت پیدا کرو حضرت
معاذ فرمایا، تم اہل کتاب کے پاس جاوے پورا نہیں پہلے ایک خدا کی دعوت دو اور یہ بھی بتاؤ کہ
معاذ کا رسول ہوں اگر وہ مان لیں تو یہ بتاؤ کہ خدا نے دن بھر میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں اگر

اسے بھی مان میں تو یہ بتاؤ کہ خدا نے زکوٰۃ بھی فرض کی ہے جو بستی کے سرماہ دار سے لے کر غریبوں میں تقسیم کر دی جائے اگر وہ اسے بھی مان لیں تو ان سے کہو کہ زکوٰۃ میں عمدہ اور نفیس مال لینے سے بچیں اور مظلوم کی بددعا سے بھی بچیں اس لئے کہ اس کے اور خدا کے درمیان کوئی چیز حائل نہیں ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گورنر اور قاضیوں کی حوصلہ افزائی بھی فرماتے تھے حضرت علی فرماتے ہیں حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ مجھ ایسے لوگوں میں قاضی بنا کر بھیج رہے ہیں جو مجھ سے زیادہ عمر و اندازہ و تجربہ کار ہیں آپ نے فرمایا ہاں تم جاؤ ان شاء اللہ خدا تمہاری زبان میں استقامت اور دل میں صیغہ کام کی توفیق پیدا فرما دے گا، بلاشبہ رسول اللہ کے یہ گورنر، قاضی اور وفود اس انتہائی رسالت کو بخیر و خوبی اٹھاتے اور انجام دیتے رہے تھے میں آپ نے مختلف علاقوں میں بکثرت وفود روانہ فرمائے صلح حدیبیہ کے بعد آپ نے شایان عالم کے یہاں اپنے قاصد روانہ کئے بس اوقات ایک ہی دن مختلف علاقوں کی طرف چھ چھ قاصد مبعوث فرمائے دبار حکومت میں پہنچ کر ان مبلغین نے اینٹیں کی زبان میں گفتگو کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک پہنچایا تاریخ کا طالب علم جانتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روم کے قیصر بصری کے حاکم، دمشق کے فرزار و حادث بن ابی ثمر کی طرف اپنے قاصد روانہ فرمائے، مقوقس مصر کو بھی وین کی دعوت دینے کے لئے ایک قاصد کے ذریعہ نام مبارک ارسال فرمایا ان کے علاوہ قدس کے کسریٰ بحرن کے مند بن سادی کو تبلیغی خطوط روانہ کیا، اود عمان، پیامہ جیسی ریاستوں کے متعلقہ گورنروں اور حبشہ کے نجاشی کے پاس بھی دین کی دعوت پہنچانے کے لئے قاصد روانہ فرمایا یہ تمام قاصد دربار میں پہنچ کر بادشاہ کے اور قبیلہ کے سرداروں کے سوال کا جواب بھی دیتے اور ان کے سامنے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلیم و ہدایت کی روشنی میں دین کی حقیقت اسلام کا مقصد اور اس کے محاسن بھی تفصیل سے بیان کرتے آپ کا یہ طریقہ بھی متفکر ابھی ابھی مسلمان ہونے والوں میں ان کی تربیت کے لئے کسی کو بڑا مفروضہ

دیتے اور ایسے جان کار افراد بھی پمیا فرماتے جو انہیں تقسیم بھی دیتے اور مسائل بھی بتائے۔

فتح مکہ فتح مبین (۷) ۱۰۰ھ میں جب قریش نے بد عہدی کی اور صلح توڑ دی تو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف میں تمام مسلم قبائل کو مدینہ منورہ میں جمع کیا اور دس ہزار مجاہدین اسلام کو لے کر مکہ کی طرف روانہ ہو گئے مکہ فتح فرمایا بہت پرستی کا خاتمہ کیا پھر ہزاروں مسلمانوں کے مجمع میں آپ نے وعظ فرمایا اور تمام دشمنوں کو معاف کر دیا انکی وعظ میں آپ نے بہت سے احکام بھی بیان فرمائے مثلاً کسی مسلمان کو کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے دو مختلف مذہب کے لوگ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے عورت اور اس کی چچی یا پھوپھی کو ایک ساتھ نکاح میں نہ رکھا جائے وعظ کے بعد سے صحابہ اس مجلس میں آپ کے دست حق پرست پر بیعت بھی ہوئے بلاشبہ فتح مکہ اسلامی تاریخ کا انتہائی زبردست اور اہم واقعہ ہے جسے ایک حم عقیق نے نقل کیا ہے اور آپ کا وہ تاریخی خطبہ بھی صحابہ کرام کے ذریعہ دور دراز علاقوں تک پہنچا اور ابھی ایسی مسلمان ہونے والوں نے آپ کی دعوت کے بہت سے گوشے اپنے، قبیلے، خویش واقارب اور پڑوسیوں تک پہنچا یا ہے یہ فتح بھی حدیث کی نشرو اشاعت اور اس کی حفاظت کا ذریعہ ثابت ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری حج (۹۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذی الحجہ

۱۰ھ میں مکہ تشریف لائے اور صحابہ کے ساتھ اپنی زندگی کا آخری حج ادا فرمایا اس وقت آپ کے ساتھ نو ہزار صحابہ موجود تھے آپ نے اس لشکر ہمارے ساتھ عرفات میں قیام فرمایا اور انتہائی بلیغ خطبہ دیا جس میں مسلمانوں کے جان و مال اور عورت و آبرو کی حفاظت امانت ادا کرنے کی تاکید، سود کی حرمت، عید جاہلیت کے خون ناحق کا خاتمہ اور غلط رسم و رواج ترک کر دینے کا ذکر ہے آپ نے اس خطبہ میں زن و شوہر کے حقوق اور قول کے ساتھ حسن سلوک کی بھی ترغیب دی ہے اور وارث کو وصیت سے محروم رکھا ہے بلاشبہ آپ کا یہ خطبہ مختلف قبائل کے قبول اسلام اور حدیث

کی نشر و اشاعت کا اہم سبب بنا اس لئے کہ اس خطبہ کو سننے والے بے شمار صحابہ تھے جن کے ذریعہ آپ کا یہ پاک ارشاد چار دانگ عالم میں پہنچا اور سننے والوں نے بھی آپ کے اس ارشاد پر پورا پورا عمل کیا آپ نے اخیر میں فرمایا "الا هل بلغت، اللہم فاشہد فلیبلغ المشاہد الغائب، لو لکوا میں نے تم تک پیغام پہنچا دیا، خدایا تو گواہ رہنا، جو لوگ یہاں حاضر ہیں وہ دوسروں تک سب باتیں پہنچادیں۔

حجۃ الوداع اور فتح مکہ کے بعد وفود کی آمد | گوشے گوشے سے مختلف وفوداں

حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کرنے اور اسلام کے پرچم تلے آنے لگے یہ وفود مسلسل آئے اور حجۃ الوداع کے بعد تو ان کی آمد میں اور اضافہ ہو گیا آپ آنے والوں کا خیر مقدم فرماتے انہیں اسلام کی تسلیم دیتے اور اپنے گراں بہا ارشاد و نصیحت کا گوشہ بھی ساتھ کر دیتے ان وفود میں بعض ایسے بھی تھے جو چند دن قیام کر کے دین کے سیکھنے اور دین ضیف کا نشر و اشاعت کے لئے اپنے قبیلے میں واپس چلے جاتے انہی میں حضرت ضمام بن ثعلبہ کا وفد بھی تھا جن کی بدولت ان کا پورا قبیلہ مسلمان ہوا ان کے علاوہ وفد بنو حنیفہ، وفد عبد القیس وفد طی، وفد کندہ، وفد از دشنور، اور شایان حیر کے قاصدوں کا وفد بھی ہے جو نہ صرف مسلمان ہوئے بلکہ دین سیکھنے کے لئے آپ کے پاس وفد بھی بھیجتے رہے آپ نے خطبے کے ذریعہ انہیں اطلاع بھی دی کہ ہمیں آپ کے مسلمان ہونے کا علم ہے اور خدا کی اطاعت کے ساتھ دین پر قائم رہنے کی تلقین بھی فرمائی اس نامہ مبارک میں آپ کی دوسری وصیتیں بھی شامل ہیں اسی طرح وفد ہمان، وفد تہیب، وفد ثعلبہ، وفد بنو سادہ اور بیت سے دوسرے وفود بھی جن کے تفصیلی تذکرہ کا یہ موقع نہیں ہے، آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم ان وفود کی آمد کو خیر و برکت کا باعث سمجھتے، ان کی عزت فرماتے اور انہیں دین بھی سیکھاتے تھے یہ لوگ بھی آپ سے بہت سی باتیں دریافت فرماتے اور آپ انہیں جواب مرحمت فرماتے بعض وفود کو آپ کی بیعت سی

حدیثیں سننے اور بہت سے موقعوں پر شرکت کرنے کا موقع بھی ملا آپ کے ساتھ عبادت میں بھی شامل رہے بلکہ آپ کے تصرفات کا بہت بخوبی مشاہدہ بھی کیا اس لئے حدیث کی نشر و اشاعت اور حفاظت میں ان وفود کا بھی بڑا زبردشت اثر رہا ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ اس زمانہ کے لحاظ سے صحیح حدیث اور اس کی نشر و اشاعت کے لئے یہ ذکر کردہ اسباب بہت کافی ہیں۔

یہاں جمالی تذکرہ دیا اصل حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت پر ایک سرسری نظر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کو تدوین حدیث اور اس کی حفاظت کا کتنا خیال تھا، اسلام آپ کی زندگی میں پھیلا اور دیکھتے ہی دیکھتے عرب کے تمام علاقوں پر پھیل گیا قرآن و سنت سے لوگوں کے سینے معمور ہو گئے جیسا کہ قرآن کا ارشاد ہے "الیوم اکملت لکم دینکم وانتم مت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا آج کے دن میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا اور میں نے اپنا انعام تم پر کیا اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (جاری)۔

بزرگانِ دیوبند کے روشن کارنامے

امام علیؑ انش قاصمی صدر مدرسین دیوبند

محمدی لکھنیم پور کہیڑی

ہندوستان میں اسلام کی روشنی علماء حق اور صوفیہ کرام کے ذریعہ پھیلی ہے اور انہیں کی جدوجہد سے گلشن اسلام پھلنا پھولتا رہا جب کبھی دین کے جن کو پامال کرنے کی کوئی کوشش ہوئی تو جو لوگ سینہ سپر ہو کر سامنے آئے اور اندرونی و بیرونی فتنوں کو دبا کر گلشن اسلام کی تازگی کو قائم رکھا وہ یہی علوم شریعت و طریقت کے جامع علماء رہا ہیں جن کی کوششوں سے دین کی رونق آج بھی قائم ہے۔

جب اکبر بادشاہ نے ایک نیا مذہب جاری کیا جس کا نام دین الہی رکھا اور سبائیت کے نطقے کی سرپرستی بھی شروع کر دی تو بعض دنیا پرست مولویوں اور پیروں نے اکبر کا ساتھ دینا شروع کیا ایسے حالات میں الشرفقائے نے حضرت مولانا شیخ احمد سرہندی نقشبندی کو تہجد دو ایلئے دین کی خدمت کے لئے کھڑا کر دیا یہی وہ الف ثانی کے مجدد ہیں جو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا سبب بنے اور قید و بند کی تکلیفیں برداشت کر لیں مگر اسلام میں ادنیٰ تحریف و ترمیم بھی گوارا نہیں فرمائی، حضرت مجدد الف ثانیؒ کی جدوجہد کے نتیجے میں منغلیہ سلطنت کے مسند نشینوں

ادینِ حق سے تعلق نئے سرے سے قائم ہوا اور مسلمانوں میں جو فتنہ عظیم اسلام کی تباہی کے لئے پیدا ہو چلا تھا اس کا خاتمہ ہو گیا۔

عادل بادشاہ اورنگ زیبؒ کے بعد ان کے جانشینوں کی نالائقی سے جب ملک میں اضطراب اور بے چینی کا دور دورہ ہوا اور سیاسی بدانتظامی نے اقتصادی ابتری کو پیدا کر دیا اس انتشار کے زمانہ میں دینِ حق کے خلاف داخل و خارجی قوتوں نے پھر سراٹھایا اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کو کھڑا کر دیا انہوں نے قرآن مجید کا ترجمہ اس وقت کی سرکاری زبان میں فارسی میں کر کے مجددانہ کلنا مرپیش کیا اور اپنی تصنیفات میں زندگی کے مختلف شعبوں میں ظاہر ہونے والی بے اعتدالیوں کی نشاندہی فرما کر اصلاحی لائحہ عمل پیش فرمایا اور (فک کل نظام لاسلام) یعنی تمام باطن نظاموں کی زیج کئی کر کے اسلام کو غلبہ دلانے کی دعوت پیش فرمائی۔

بڑے شاہ صاحبؒ کے بعد ان کے جانشین صاحبزادے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کی رہنمائی میں دینی جدوجہد کے ولی الہی پروگرام کو منظم طور پر پیش کئے جانے کا انتظام قدرت کی طرف سے ہو گیا آپ نے ہندوستان کے دارالمحرب ہونے کا صاف صاف فتویٰ جاری فرمایا اور عیسائی انگریزوں کی دھاندلیوں اور مکرو فریب کا خاص طور پر اپنے فتویٰ میں ذکر فرمایا ان کے دادا کے قائم کئے ہوئے مدرسہ رحیمیہ کے علمی فرزند ملک کے گوشہ گوشہ میں موجود نئے ولی الہی خاندان کے سربراہ کا فتویٰ ملک کے چہرہ چہرہ میں تیزی سے پھیل گیا فتویٰ جاری کرنے کے ساتھ ہی مجاہدین کی تیاری کے لئے بھرپور کوشش جاری کر دی اس کام کی سربراہی کے لئے حضرت سید احمد شہید ملتانے بریلویؒ کو امیر بنایا گیا اور اپنے مخصوص شاگردوں اور عزیزوں حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید دہلوی اور مولانا عبدالحی بدھنوی وغیرہ کو ان سے متعلق کر دیا ان حضرات نے اسلام کے پرچم کو اپنی آخری سانسوں تک بلند رکھا دوسری طرف شاہ صاحب نے تفسیر عزیزی تحفہ آتنا عشرہ جیبی کتابیں لکھ کر اور حدیث نبوی

کا سلسلہ درس دیکر عقائد و اعمال کی اصلاح کا سامان پیدا کیا اور داخلی و خارجی ہر قسم کے تقویوں سے اسلام و اہل اسلام کی حفاظت کرنے والے علماء و مشائخ تیار کئے۔

حضرت سید صاحبؒ اور آپ کے رفقاء نے ملک کے مختلف حصوں کا دورہ فرمایا اور دین کے لئے جانی و مالی قربانی دینے والے مجاہدین تیار کئے اسی حضرت کے بارے میں اسلام اور مسلمانوں کے دشمن انگریز مورخین نے یہ مشہور کر دیا کہ سفر حج میں سید صاحب کی ملاقات مکہ مکرمہ میں محمد ابن عبدالوہاب کی جماعت والوں سے ہوئی جہاں سے وہ نجدی و بابی تحریک لے کر آئے۔ مگر یہ انگریز مورخ خود یہ حقیقت تسلیم کرتے ہیں کہ سید صاحب کے عرب جانے سے پہلے ہی ان کی تحریک جہاد زور و شور سے شروع ہو چکی تھی اور اس تحریک سے مسلمانوں کی زندگیوں میں دینی انقلاب آیا تھا، عقائد و اعمال کی اصلاح کے لئے اور دین پر سب کچھ قربان کر دینے کے جذبہ جہاد کو ابھارنے کی کون سی تحریک ہندوستان میں سید صاحب کی تحریک کے مقابلے پر پیش نہیں کی جاسکتی تعجب ہے اب جبکہ یہ تاریخی حقیقت پیکر محسوس کی طرح ہر مورخ و مبصر کو نظر آ رہی ہے ایک گروہ جو انگریزوں کا سبک خوار رہ چکا ہے نجدیوں سے متاثر ہونے کا افسانہ آج بھی دہرا رہا ہے بہر حال سید صاحب کو جہاد میں مسلسل کامیابیاں حاصل ہوتی رہیں سرحد میں وہ خود مقابلہ پر تھے دوسری طرف بنگال میں حاجی شریعت اللہ وغیرہ سرگرم عمل تھے لیکن خدا کو ایسا ہی منظور تھا کہ کچھ بد بخت عناصر آڑے آگئے اور بالاکوٹ کے میدان میں ۱۸۳۳ء کے دوران آپ اور آپ کے رفقاء مولانا شاہ اسماعیلؒ وغیرہ شہید کر دیئے گئے۔

بنا کر دند خوش رسے بناک و خون غلطین

خدا رحمت کنداں عاشقان پاک طینت را

اگرچہ عارضی طور پر اس تحریک کو نقصان پہونچا مگر سرسبز انگریز مورخ کے بقول یہ تحریک رہنماؤں کی موت و زبست پر منحصر نہیں رہ گئی تھی جہاد کا ایمان جذبہ سید صاحب نے مجاہدین میں پیدا کر دیا تھا، وہ برابر دلوں میں موجزن رہا سید صاحب کے بعد ان کا پیغام پیش

کرنے والے دین کا پرچم اٹھائے برابر آگے بڑھتے رہے۔
مجاہدین نے سرحد میں مقام سفیانہ پر کیمپ قائم کر لیا اور انگریزوں کے خلاف سلسل
جہاد جاری رکھا دشمن انگریز کی خفیہ رپورٹ میں لکھا گیا تھا۔

”یہ بستی ۱۸۳۳ء میں وہابی لیڈر سید احمد شاہ رائے بریلوی نے قائم کی تھی
اس وقت سے اس کے اراکین کا رویہ خصوصاً جنگ سے

سیاسی مشکلات اور دشواریوں کا سامنا کرنے کے باوجود تائینوز قائم ہے،

(بحوالہ تحریک شیخ الہند ص ۱۶۵)

سید صاحب کا زبردست مخالف ڈاکٹر ہنٹر لکھتا ہے۔

”میں ان بے غیرتیوں، حملوں، اور قتل و غارتگری کی تفصیلات میں جانا
نہیں چاہتا جو ۱۸۵۶ء میں سرحدی جنگ کا باعث ہوئے اس دوران مذہبی
دیوانوں نے سرحدی قبائل کو انگریزی حکومت کے خلاف متواتر اکسائے رکھا
ایک ہی بات سے حالات کا بڑی حد تک اندازہ ہو جائے گا یعنی ۱۸۵۵ء سے ۱۸۵۷ء
تک ہم علیحدہ علیحدہ سولہ جنگی ہمیں بھیجے پر مجبور ہوئے جس سے باقاعدہ فوج
کی تعداد بیس ہزار ہو گئی تھی اور ۱۸۵۶ء سے ۱۸۶۰ء تک ان فوجی ہمیں کی گنتی بیس
تک پہنچ گئی تھی اور باقاعدہ فوج کی تعداد ساٹھ ہزار تک ہو گئی تھی بے قاعدہ
فوج اور پولیس اس کے علاوہ تھی، بہر حال جب ہم نے اس نہلک گھائی کو چھوڑا
تو اس کے چہ چہ پر برطانوی سپاہیوں کی قبریں موجود تھیں،

(بحوالہ تحریک شیخ الہند ص ۵۸)

مولانا اسماعیل شہید دہلوی کے دست خاص کا لکھا ہوا خطور ریاست ٹونک کے محافظ
خانہ میں محفوظ تھا اس کی نقلیں ملک میں بھیجی جاتی تھیں انگریزوں نے خرابی سے ہی وہ ختم
ضبط کر لیا تھا۔

۱۹۵۷ء کی جنگ آزادی کا جذبہ پیدا کرنے اور اس کی سرپرستی کا کارنامہ بھی اسی ولی الہی تحریک سے منسلک بزرگوں نے انجام دیا اس وقت اہل محسوس ہوا تھا کہ انگریزوں کا حتمی یوکرہ جلنے کا شاملی کے میدان میں سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ شریعہ جگر کی "مولانا رشید احمد گنگوہی" مولانا محمد قاسم نانوتوی، حافظ ضامن شہید وغیرہ بزرگوں نے جہاد کیا اور ایک حصہ اپنے قبضہ میں لے کر اسلامی حکومت کی بنیاد بھی رکھی تھی لیکن اندوئی غداروں اور ضمیر فروشوں کی وجہ سے آخری نتیجہ انگریزوں کے حق میں نکلا جنہوں نے اس جنگ آزادی کو خدا کے نام سے مشہور کر دیا۔

آزادی کی اس تحریک کی ناکامی کے بعد انگریزوں نے ظلم و جبر کے تمام روایتی طریقے اپنائے ہندوستانی آزادی پسندوں کو بے پناہ قتل کرنے کے ساتھ مساجد و مدارس کو برباد کرنے کی پوری کوشش کر ڈالی، سب سے زیادہ انتقام مسلمانوں اور خاص طور پر علماء حق سے لیا گیا اہل ملت اسلام کے آثار و نشانات مٹانے کی تمام ممکنہ تدبیریں اختیار کیں ایسے نازک حالات میں یہی ولی الہی شریعہ حق آگے بڑھے دیوبند کے مقام پر مدرسہ قائم کر کے اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل کو بربادی سے بچانے کا ظاہری انتظام کیا (حقیقی محافظ لائبریری نے بے ایک طرف انگلستان میں ہندوستان کے لئے یہ اعلان ہوا وزیر اعظم برطانیہ لارڈ مرلیٹن نے جسے ظاہر کیا کہ۔

"میں سمجھتا ہوں کہ ہم سب اپنے مقصد میں متحد ہیں یہ ہمارا فرض ہی نہیں ہمارا مفاد بھی۔ اس امر سے وابستہ ہے کہ ہم عیسائیت کو ہندوستان کے کونے کونے میں پھیلا دیں، اور پھر عیسائیوں پادریوں کا سیلاب چاروں طرف سے امنڈ پڑے انگریزوں نے اسلام کو تباہ کرنے کی عملی کوشش تیز تر کر دی اور یہ پروگرام بنایا کہ مسلمانوں اور دوسرے مذہب والوں کو اگر عیسائی نہیں لیا جاسکے تو کم از کم انہیں اپنے دین سے بدگمان کر دیا جائے اس لئے

مزنائی آریہ سماجی شکرین حدیث، دشمنان صحابہ اور دیگر اپنی بدعت گروہ انگریز کے زیر سایہ متاع ایمان و اسلام کو لوٹنے کے لئے آگے بڑھے علماء حق ملک کو دار الحرب قرار دے کر مسلسل جہاد اور اسلامی تعلیمات کی نشر و اشاعت میں مشغول تھے اور انگریز کے نیک خوار اعلان کر رہے تھے "ہندوستان بفضلہ تعالیٰ دارالاسلام ہے، (احکام شریعت بریلوی ص ۸۷)

"سرکار انگریزی کے احسانات اور عنایات کو ہم مرتے دم تک بھولنے والے نہیں اس کے دم سے ہماری جانیں اور ہماری عزت اور ہماری دولت محفوظ ہے، انجام للرزاقا دیانی ۲۸۲-۲۸۳

مرزا غلام احمد نے نبوت کا دعویٰ کیا اور جہاد کے منسوخ ہونے کا اعلان کر کے علماء حق کی بجائے سرگرمیوں کو نقصان پہنچانے کی پوری کوشش کر ڈالی یہ دیوبند کا مدرسہ ہے جہاں کے فرزندوں نے ان تمام فتوں کے سامنے بھدباہدھا علوم کتاب و سنت کی اشاعت فرمائی داخلی فتوں کا بھی پامردی سے مقابلہ کیا قلمی و لسانی جہاد بھی کیا ہر ایک کو ان کے سامنے منہ کی کھانی پڑی اور اس دور میں اسلام کے سب سے بڑے دشمن انگریز کا مقابلہ بھی برابر جاری رکھا خلیفہ برطانوی رپورٹ میں یہ اعتراف موجود ہے،

"دیوبند کا مدرسہ مولانا محمد قاسم نے قائم کیا تھا، وہ شہرہ عالم دین ہے، تاہم غلطی کے بعد برطانیہ کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے میں مولوی حاجی اعاد اللہ کا شریک ہو گیا تھا ان دونوں مولویوں کو چھپ جانا پڑا تھا، (حوالہ تحریک طبع الہند ص ۱۹)

پادریوں کے خلاف مولانا رحمت اللہ کیرانوی مولانا محمد قاسم نانوتوی مولانا محمد علی مونگیری وغیرہ کی خدمات سہرے حروف سے لکھنے جانے کے لائق ہیں، قادیانیت کے

کے خلاف مولانا گنگوہی کا فتویٰ علامہ الورد شاہ کشمیری اور ان کے شاگردوں کا قوی و عملی جہاد مجلس احرار الاسلام اور مجلس تحفظ ختم نبوت کی جدوجہد بزرگان دیوبند کے روشن کارناموں کا اہم حصہ ہے حدیث و معجزات کے منکروں اور صحابہ کرام کی عظمت سے کھیلنے والوں اور شرک و بدعت کی مسلمانوں میں ترویج کرنے والوں کے فتنوں کا مقابلہ فریڈان دیوبند کی سنہری تاریخ کا روشن باب ہے۔

یک چراغی است دریں خانہ کلاب پر تو اں

بر کجای نگر ی انجمنی ساختہ اند

سید صاحب کی تحریک جہاد کو حضرت شیخ الہند نے نئے سرے سے منظم کیا اور ریشمی رومال کے نام سے مشہور کی جانے والی مشہور اور اپنی نوعیت کے اعتبار سے ممتاز تحریک شروع فرمائی انگریز کی خفیہ رپورٹ میں لکھا ہے۔

”۱۹۱۶ء میں یہ تحریک پھر سر اٹھائی ہوئی معلوم ہوئی کیونکہ افغانستان کے کے انگریز دشمن جماعت کے ایک نہایت طاقتور کن نے متعصب ہندوستانیوں

کی مالی اعاداد ہمت افزائی شروع کر دی (تحریک شیخ الہند)

یہ تحریک ترکی خلافت کی بعض مجبوریوں کی وجہ سے کامیاب نہ ہو سکی ورنہ افغانستان کے راستہ ترک فوجیں ہندوستان پر حملہ کرتیں اور یہاں کے باشندے حمایت کرتے اس طرح انگریزی حکومت ختم ہو جاتی تحریک کے خاص ارکان مولانا عبید اللہ حسد صہی، مولانا محمد منصور و غیرہ ملک کے باہر سرگرم عمل تھے اور مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر انصاری، حکیم اجل خان وغیرہ ملک میں کام کر رہے تھے راہ ہند پر تاپ و غیرہ غیر مسلم بھی تعاون کر رہے تھے کیونکہ انگریزی حکومت ختم کر کے ایک ایسی حکومت ملک میں بنانے کا منصوبہ بنایا گیا تھا جو ہر مذہب کو اپنے مذہب پر آزادی سے عمل پیرا ہونے کی ضمانت دیتی اور عدل و انصاف کا نظام قائم کرتی ایک ایسا ملک جہاں غیر مسلموں کی اکثریت ہو وہاں کے لئے اس سے بہتر نظام

حکومت تمام باشندوں کا تعاون حاصل کرنے کے لئے نہیں سوچا جاسکتا تھا اسی دوران حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی اور شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی وغیرہ جو مجاز میں ترکی خلافت کے ذمہ داروں سے نظام عمل طے کرنے کی گفتگو مکمل کرنے کے لئے ٹھہرے ہوئے تھے، ان حضرات کو گرفتار کر کے خود اینٹوں نے انگریزوں کے سپرد کر دیا اور یہ تحریک مسلمانوں کے باہمی اختلاف و انتشار کے سبب ناکامیاب ہو گئی یہ بزرگ مالٹا کی قید سے رہائی کے بعد جب ہندوستان واپس آئے حالات بدل چکے تھے، اپنے مسلح انقلاب لانے کے نظریہ میں ناکامیابی کے بعد ان حضرات نے طریق کار میں تبدیلی کرتے ہوئے تحریک خلافت چلائی اس کے پلیٹ فارم سے پورے ملک میں

انگریزوں کے خلاف جذبات بیدار کئے، اسی دوران حضرت شیخ الہند نے جمعیت علماء ہند قائم فرما کر علماء کرام کو متحد و متفق ہو کر ملک کو کامل آزادی دلانے کی جدوجہد میں شرکت کی دعوت دی، یہ جمعیت علماء تھی جس نے جنگ عظیم کے موقع پر انگریزوں سے عدم تعاون کا فتویٰ دیا جس کی حمایت خلافت کئی اور کانگریس نے بھی پورے طور پر کی (جبکہ ابھی تک کانگریس مکمل آزادی کے نصب العین کو اختیار کرنے میں متزدد تھی) اس فتویٰ کے نتیجے میں ہندوں علماء حق کو مصیبتیں برداشت کرنا پڑیں خدا تعالیٰ نے ان کو استقامت نصیب فرمائی حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے اس فتوے کی حمایت میں انگریزوں کے سامنے کراچی کی عدالت میں اپنا مشہور مجاہدانہ بیان سنایا جس کے ان آخری جملوں پر مولانا محمد علی جوہر نے حضرت کے قدم بے ساختہ چوم لئے، وہ یہ نازنجی جملہ ہے،

”اگر لارڈ ریڈنگ اس لئے بھیجے گئے ہیں کہ قرآن کو جلا دیں حدیث شریف

کو سٹادیں اور کتب فقہ کو برباد کر دیں تو سب سے پہلے اسلام پر اپنی جان قربان

کرنے والا میں ہوں،“ (پہلا بیان کراچی ۱۹۴۱ء)

جنگ آزادی کہ ہنمائی درحقیقت علمائے حق فرما رہے تھے اور ساتھ ہی شدھی

سنگٹن وغیرہ تحریکوں کے مقابلے میں دعوت و تبلیغ اسلام کا فریضہ بھی انجام دیتے رہے، حضرت شیخ الہند کے خدام کی قربانیاں رنگ لائیں ملک آزاد دہوا اور ہندوستان کے آزاد ہونے سے معروضات و عراق وغیرہ اسلامی ممالک کی آزادی کا راستہ کھلا بدقسمتی سے ملک کی تقسیم کے بعد فسادات اور بلوں کا خوفناک سلسلہ شروع ہو گیا یہ بزرگان دیوبند مولانا آزاد، مولانا مدنی، مولانا حفظ الرحمن، مولانا محمد میاں، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی جیسے بزرگ ہیں جنہوں نے ہندوستان میں رہ کر ملت اسلامیہ کی کشتی کو ڈوبنے سے بچایا اور ملک میں اسلام کی حفاظت، مسلمانوں کی حمایت اور دیگر مظلوموں کی امداد کرنے ملت اسلامیہ کی تبلیغی اقتصادی سیاسی ہر قسم کی ترقی کرنے کی کوشش جاری رکھیں اسلام کے نام پر ایک حصہ ملک سے کٹ جانے اور الگ ملک پاکستان بن جانے کے باوجود ہندوستان میں ایسا دستور پاس کروایا جس میں تمام باشندوں کو برابر منافی سیاسی حقوق دیئے گئے ہیں اور دستور کے خلاف جو بھی اور جہاں کہیں بھی نئے اور فسادات اور سازشیں اور منصبے نظر آتے وہ عسکار حق نہیں پہنچے اور اپنی جانوں کو خطرے میں ڈال کر مظلوموں کی حمایت کرتے رہے ہیں، اس کے علاوہ جمعیت کے پلیٹ فارم سے پٹ کر بھی بزرگان دیوبند عسکار دین کی دینی، علمی، دعوتی تبلیغی کوشش اور قلمی و لسانی و عملی جہاد کا سلسلہ برابر جاری ہے، ملک کے دوسرے حصوں میں جو اب پاکستان اور بنگلہ دیش کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں وہاں بھی اسلامی پیغام اور دین خالص کی اشاعت اور کتاب و سنت کی روشنی میں مسلمانوں کی رہنمائی کی مخلصانہ ذمہ داری اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی دینی امانت کی حفاظت میں سے سب آگے وہی فرزندان توحید اور ہندوستان حق اور غلامان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو ولی الہی سلسلہ دیوبند سے منسلک نہیں، اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت دین کا انتظام قدرت نے خاص طور پر برصغیر میں فیض یافتگان دیوبند کے ذریعہ

کمایا ہے جسے ہر انصاف پسند مورخ تسلیم کرنے پر مجبور ہو گا۔
یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا ہر مدعی کے واسطے داروسن کہاں

وطن اور وطنیت

ڈاکٹر محمد اقبال

اس دور میں ہے ادا ہے جام ادا ہے جم اور
سماق نے بنا کی روس لطف و ستم اور
سلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور
تہذیب کے آذر نے ترشوائے صنم اور

ان تازہ خداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے
جو یہ ہیں اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے

یہ بت کہ تراشیدہ تہذیب نوی ہے
غارت گر کا شانہ دین بنوی ہے
باز و ترا توحید کی قوت سے قوی ہے
اسلام ترا دیں ہے تو مصطفوی ہے

نظارہ دیرینہ زمانہ کو دکھا دے

اے مصطفوی خاک میں اس بت کو ملا دے

ہو قید مقامی تو نتیجہ ہے تباہی
رہ بحر میں آزاد وطن صورت ماہی
بے ترک وطن سنت محبوب الہی
رے تو بھی نبوت کی صداقت پہ گوی

گفتار سیاست میں وطن اور ہی کچھ ہے

ارشاد نبوت میں وطن اور ہی کچھ ہے

اقوام جہاں میں ہے رقابت تو اسی سے
تسخیر ہے مقصود تجارت تو اسی سے
خال ہے صداقت سے سیاست تو اسی سے
کمزور کا گھر ہوتا ہے غارت تو اسی سے

اقوام میں مخلوق خدا ملی ہے اس سے

قومیت اسلام کی جمے ٹکٹی ہے اس سے

اسلام خدا کا آخری اور مکمل دین ہے اور علماء ہی امین کے اصل جانکار ہیں

قاری مطلوب الحق اعظمی
مدرس جامعہ اسلامیہ منٹلا پور

اسلام خدا کا مکمل اور آخری دین ہے، اس کے سارے احکام بڑی حکمتوں سے اور بے شمار فائدوں پر مبنی ہیں اور اس کا کوئی حکم بے مقصد اور فضول نہیں ہے اس لئے مضمون کو طویل دینے بغیر نصیحت و عبرت کے لئے عرض ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مقابلے میں فرعون نے سراٹھایا تو اس کو بالآخر شکست ہی کھانی پڑی اور اس کی قوم ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں پر ایمان لائی جب فرعون اور قارون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لڑنے کے لئے صف آرائی کی تو خدا نے فرعون کو دیا یہیں غرق کر دیا اور قارون کو خزانے کے ساتھ زمین میں دھنسا دیا اور ان کی قوم موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئی جب حضرت نوح علیہ السلام کو اللہ نے اپنا نبی بنا کر دنیا میں بھیجا تو ان کی قوم نے مذاق اڑانا شروع کر دیا اور مخالفت کی تو اللہ کے حکم سے نوح علیہ السلام نے ایک کشتی بنائی کہ جو اللہ پر اور میرے اوپر ایمان لائے ہیں وہ طوفان سے محفوظ رہ سکیں گے کیونکہ طوفان آنے والا ہے اور جو ایمان نہیں لایا ہے وہ شخص پانی میں ڈوب کر تباہ و برباد ہو جائے گا چنانچہ طوفان آیا جو ایمان لیا تھا اللہ نے اس کی حفاظت کا انتظام فرما دیا اور جو ایمان نہیں لائے وہ شخص ہلک ہو گئے، اس طرح مذہب اسلام کے دشمن بے ہیں اور خود نبی اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم کے دشمن اور مخالفین تھے، جو طرح طرح کی آپ کو اذیتیں پہنچاتے تھے مگر آپ صبر سے کام لیتے گئے بالآخر اللہ نے آپ سے اللہ علیہ وسلم ہی کو کامیابی عطا کی اور دشمنوں کی شکست ہوئی اور ذلیل و رسوا بھی ہوئے آپ کے وصال کے بعد سب سے پہلے نبوت کا دعویٰ دار مسیلمہ کذا ہوا کہ کوئی آج تک نام لیا نہیں ہوا، پھر تیرہویں صدی ہجری میں مرزا غلام احمد دیوانی نے اپنے نبی ہونے کا دعویٰ کیا تو علما دیوبند نے اس کا ایسا جواب دیا کہ مرزا غلام احمد دیوانی کا اور اس کی ذریت کا بھی پتہ نہیں چلا ابھی ۱۳۹۵ھ میں مکہ مکرمہ کے حرم پاک میں ایک شخص نے اپنے کو چندی موعود ہونے کا دعویٰ کیا، تو اسے گول کا نشانہ بنا دیا گیا اسی طریقے سے آج کے ایسے موجود پرفتن دور میں عارف محمد خان مسلم پرسنل لار کے مسئلے میں اسلام کی مخالفت کر رہے ہیں اور باوجود ہتھکڑی کے باز نہیں آئے، یہ حقیقت ہے کہ کوئی بھی چیز اپنی حدود سے تجاوز کر جاتی ہے تو وہ گر جاتی ہے چنانچہ عارف محمد خان نے اپنے جانے میں مسلم پرسنل لار کی مخالفت اس لئے شروع کی کہ میرا نام ہوگا، مگر الٹا ہوا، اور وہ لوگوں کی نظر سے گر گئے اور اپنے وقار سے ہاتھ دھو بیٹھے چنانچہ وہ اسی بنا پر اپنی سیاست کی ناکامی کی وجہ سے اپنی وزارت سے استعفا بھی دے دیا اس لئے کہ وہ سمجھ رہے تھے کہ جو کچھ میں کر رہا ہوں سب درست کر رہا ہوں عہدے اور طاقت کی وجہ سے مخالفت نہیں کر رہا ہوں، بلکہ مسلم خواتین کا حق دلوں رہا ہوں، حالانکہ عوام ان کی سیاست کو خوب سمجھ رہے ہیں کہ عارف محمد خان یہ سب کچھ کیوں بول رہے ہیں اور کہاں سے بول رہے ہیں خود عارف محمد خان کی بیوی ہندی ہفت روزہ رسالہ روپار کے شمارہ مارچ ۱۹۸۶ء میں رقمطراز ہیں کہ عارف محمد خان معلوم نہیں اسلام میں کونسی ایسی نئی چیز پیدا کرنا چاہتے ہیں جو اسلام میں نہیں ہے، عارف محمد خان کو یہ گریزاں ایسا اقدام نہیں کرنا چاہئے بلکہ اسلام کے حدود کے اندر ہی رہ کر کام کرنا چاہئے انہیں، مسلمانوں کو کوئی اچھی راہ دکھانی چاہئے اسی میں ہم سب کی اور انکی فلاح و بہبود ہے اور اگر کوئی شخص مسلم کے دائرے سے نکل کر کوئی کام کرے گا تو دنیا و آخرت میں بڑا نقصان اٹھائے گا اس کو خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ دین اسلام کی مخالفت کوئی معمولی چیز نہیں اس کا بڑا نقصان

اور خیزہ بھگتنا پڑیگا کیونکہ اسلام اللہ تعالیٰ کا دین ہے جو جبرئیل علیہ السلام کے ذریعہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا گیا اور ہم تک پہنچا گیا ایسی صورت میں دین اسلام کی مخالفت اللہ تعالیٰ کی مخالفت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت سے مترادف ہے تو پھر جملہ شخص کیسے چلے سکون کی زندگی بسر کر سکتا ہے امداد و نصرت سے کرسکتا ہے اس طرح سے بھی بہتر سے لوگوں نے اسلام کو نقصان پہنچانے کی کوششیں کیں جسکے نتیجے میں انہیں سوائی اللہ تعالیٰ کی پڑی کا سیانی کا تو کوئی سوال ہی نہیں، جسکا نام لینے سے آج لوگ نفرت کرتے ہیں اور حقارت سے یاد کرتے ہیں خلا کلام یہ ہے کہ دنیا کی تاریخ شاہد ہے کہ اسلام کی جملہ لوگوں نے بھی مخالفت کی وہ ضرور ذلیل و سوا ہوئے ہیں اور کست کھائی ہیں اور آج بھی اسکا شاہدہ کیا جاسکتا ہے آج بھی دنیا میں کوئی طاقت ایسی نہیں ہے جو دین اسلام میں داخل بدل کر کے کامیاب حاصل کر سکے بلکہ اسے منہ کی کھائی پڑی ہے اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا کہ تمام اشیاء پر اسے قدرت عطا کر دی ہے جسے ہر عقل مند انسان سمجھتا ہے دین اسلام حقیقت میں اللہ کا پسندیدہ اور ابدی دین ہے تو اب جو شخص دین اسلام کی مخالفت کرے اور اپنی رائے اور بات کو بہتر سمجھا اور دوسری کو کچھ اہمیت نہ دے تو در حقیقت اس کی کھلی سوئی گمراہی نادانی اور کبر ہے، جسکا کیا علاج ہو سکتا ہے، خود کردہ را علاج نیست، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے علم ہی کو اپنا وارث ٹھہرایا ہے اور انہیں ہی اس کا جج بھی بنایا ہے کہ وہی اس میں غور و فکر کریں تشریحات و توضیحات کریں اور جو لوگ عالم نہیں ہیں یا بین قطعاً حق حاصل نہیں، بلکہ انکا فرض یہ ہے کہ ضرور پڑنے پر وہ خود علماء کے پاس جائیں اور جو کچھ وہ بتائیں بس اپنی رائے اپنی رائے کو اس میں سرگرم شامل نہ کریں اور نہ اپنے آپ کو اسکا اہل ہی سمجھیں عارف محمد خان اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ وہ دین کی بارگاہوں کو نہ جاننے کے باوجود بھی اپنے آپ کو جانکار اور اہل علم سمجھ بیٹھے اور من مانی قرآن کی تفسیر و تشریح کرنے لگے اور جب علماء نے انہیں ٹوکا تو بگڑ گئے اور اول قول بکنے لگے جسکا یہ نتیجہ ہوا کہ آج وہ نہ حکومت میں رہے نہ عوام کے ہوتے، جس طرح دھربنی کا گدھا نہ ٹھہر کا نہ گھاٹ کا یہ چند سطوط بطور عبت و نصیحت یاد رہنا نظر نہیں تاکہ دین کی اہمیت ادا نہیں اپنی رائے زنی کی مذمت میاں ہو جائے اور پھر کوئی شخص دین میں مداخلت کی جرات نہ کرے ہذا سکا انجام بھی عارف خان پر عیاں ہو گا،

خلاف راہ پیغمبر قدم جو بھی اٹھائے گا کبھی رستہ نہ دیکھے گا کبھی منزل نہ پائیگا

معارف قاسمیہ

جمیل الرحمن پرتابگڈھی
دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں سیاسی اقتدار سے محروم ہو جانے کے بعد اسلامی تہذیب و تمدن کے بقا و تحفظ کا سنبھرا پیچیدہ مٹا مگر خداوند قدوس نے چند برگزیدہ علماء کے ذریعہ اپنے دین کی حفاظت کا انتظام فرمایا، اور ان کو تسلیم کے ذریعہ اپنی افرادیت کے تحفظ کا طریقہ تلقین کیا۔

ان بزرگوں میں محمد الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کا نام نامی سرفہرست ہے، محقر اقدس قدس سرہ نے اپنی محقر زندگی میں ایک طرف جگہ جگہ مدارس عربیہ کی صورت میں اسلام کے تحفظ کے قلعے تعمیر فرمائے جن کی روشنی سے ماحول خود ہوا اور دوسری طرف سینکڑوں مسائل پر علمی اسلوب میں وہ شاہکار تقریریں یا دیگر چھوڑیں، جنہیں علماء دانشمندان کی نظریں ”علم کلام جدید“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے، ان تقریروں نے اس دور کے علمی فتنوں کے سیلاب پر بند باندھا اور علماء کے ہاتھوں میں وہ کامیاب علمی اسلحہ فراہم کئے جن کے ذریعہ پچھلے صدی میں علمی میدان فتح کئے گئے۔

مگر عوامی سطح پر حضرت اقدس کے مرتب فرمودہ اس جدید علم کلام سے پوری طرح استفادہ نہیں کیا جاسکا کیونکہ اگرچہ زبان و بیان کی حد تک یہ تقریریں کسی پختہ کار ادیب کے کارنامے سے کم نہیں، لیکن اول تو مضامین میں قدرت ہے، دوسرے یہ کہ حضرت اقدس کے یہاں مضامین

کی فراوانی کا یہ عالم ہے کہ بات سے بات جب نکلتی ہے تو جملہ معترضین کے طور پر وہ اپنی دودھ نکل جاتے ہیں کہ اصل مضمون کی طرف واپسی دشوار ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ کسی علامت کے بغیر تسلسل کے ساتھ ان کی کتابت نے بالکل یہ کیفیت پیدا کر دی ہے جیسے شاہراہ سے منزل کی تمام علائق اور نشانات ختم کر دیئے گئے ہوں اور مسافر صبح راستے پر ہونے کے باوجود اپنے آپ کو گم کر دہ راہ محسوس کر رہا ہوں

ان ہی دشواریوں کے سبب ماضی میں بھی حضرت اقدس کے ان مضامین عالیہ کی طرف توجہ کی گئی اور ان علی مقصد دوازل کو کھولنے کی سعی بیع کی گئی، لوگ کامیاب بھی رہے، عام مسلمانوں تک یہ افادات پہنچے اور وہ ان سے مستفیض بھی ہوئے۔

ذیل میں اکابر و دانشمندان کے مضامین کی نشریات کا سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے اور ان میں سے سب سے پہلے حضرت نانوتوی کو منتخب کیا گیا ہے، طرز یہ اپنایا گیا ہے کہ حضرت قدس سرہ ظہر کا ایک مضمون جو آپ کی مختلف تصانیف میں نشر سے اس کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے، تاکہ ایک ہی موضوع سے متعلق جتنی بھی معلومات حضرت قدس سرہ العزیز نے جمع کی ہیں ان سے ہر شخص بیک وقت استفادہ کر سکے۔

حضرت کی جو بھی عبارت ہوگی وہ مخطوطہ ہوگی، اس کے علاوہ کی تمام عبارتیں تو حینیات و نشریات ہیں،

کیا قربانی اور ذبیحہ ظلم ہے؟

اسلام کو برا سمجھنا اور اس پر تیشہ عقیدہ چلانے والے اپنے وطن ہندوؤں نے یہ اعتراض ہمیشہ کیا ہے کہ اسلام کی اس سے بڑی قربانی ادا کیا ہوگی کہ یہ مذہب ایک مسلمان کو اس کی لذت نفس کے لئے پھانسی یا فودوں کو ذبح کرنے ادا نہیں کھانے کی اجازت دیتا ہے، کیا جانوروں کو ذبح کرنے سے بڑا بھی کوئی ظلم ہوگا؟

ماضی میں دینا تدریس ہوتی ہے اس اعتراض کو خوب اچھا لگتا تھا، اہل آج بھی بہت سے

معارف قاسمیہ

جمیل الرحمن پرتابگڈھی
دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں سیاسی اقتدار سے محروم ہو جانے کے بعد اسلامی تہذیب و تمدن کے بقا و تحفظ کا سنبڑا پیچیدہ تھا مگر خداوند قدوس نے چند برگزیدہ علماء کے ذریعہ اپنے دین کی حفاظت کا انتظام فرمایا، اور ان کو تسلیم کے ذریعہ اپنی انفرادیت کے تحفظ کا طریقہ تلقین کیا۔

ان بزرگوں میں مجدد الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کا نام نامی سرفہرست ہے، مگر اقدس قدس سرہ نے اپنی مختصر زندگی میں ایک طرف جگہ جگہ مدارس عربیہ کی صورت میں اسلام کے تحفظ کے قلعے تعمیر فرمائے جن کی روشنی سے ماحول منور ہوا اور دوسری طرف سینکڑوں مسائل پر علمی اسلوب میں وہ شاہکار تقریریں یا درکار چھوڑیں جنہیں علماء راسخین کی نظر میں ”علم کلام جدید“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے، ان تحریروں نے اس دور کے علمی فتنوں کے سیلاب پر بند باندھا اور علماء کے ہاتھوں میں وہ کامیاب علمی اسلحہ فراہم کئے جن کے ذریعہ پچھلے صدی میں علمی میدان فتح کئے گئے۔

مگر عوامی سطح پر حضرت اقدس کے مرتب فرمودہ اس جدید علم کلام سے پوری علماء امت متاثر نہیں کیا جاسکا کیونکہ اگر جذبان و بیان کی حد تک یہ تقریریں کسی پختہ کار ادیب کے کارنامے سے کم نہیں، لیکن اول تو مضامین میں نعت ہے، دوسرے یہ کہ حضرت اقدس کے یہاں مضامین

کی فراوانی کا یہ عالم ہے کہ بات سے بات جب نکلتی ہے تو جملہ معترضین کے طور پر وہ اپنی دودھ نکل جاتے ہیں کہ اصل مضمون کی طرف واپس دشوار ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ کسی علامت کے بغیر تسلسل کے ساتھ ان کی کتابت نے بالکل یہ کیفیت پیدا کر دی ہے جیسے شاہراہ سے منزل کی تمام علامتیں اور نشانات ختم کر دیئے گئے ہوں اور مسافر صبح لاتے پر ہونے کے باوجود اپنے آپ کو گم کر دہ راہ غسوس کر رہا ہوں۔

ان ہی دشواریوں کے سبب ماضی میں بھی حضرت اقدس کے ان مضامین عالیہ کی طرف توجہ کی گئی اور ان علی تفضل دروازیوں کو کھولنے کی سعی بلیغ کی گئی، لوگ کا یہاب بھی رہے، عام مسلمانوں تک یہ افادات پہنچے اور وہ ان سے مستضعف بھی ہوئے۔

ذیل میں اکابر دلائل معلوم کے مضامین کی تشریحات کا سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے اور ان میں سے سب سے پہلے حضرت نانوتوی ہاگو منتخب کیا گیا ہے، طرز یا پنا یا گیا ہے کہ حضرت قدس سرہا شہزاد کا ایک مضمون جو آپ کی مختلف تصانیف میں مندرجہ اس کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے، ہا کا ایک ہی موضوع سے متعلق جنہی بھی معلومات حضرت قدس سرہا العزیز نے جمع کی ہیں ان سے ہر شخص بیک وقت استفادہ کر سکے۔

حضرت کی جو بھی عبارت ہوگی وہ مخطوطہ ہوگی، اس کے علاوہ کی تمام عبارتیں تو ضمیمات و تشریحات ہیں،

اسلام کو برا بکھرا اور اس پر ہمیشہ تنقید چلانے والے
کیا قربانی اور ذبیحہ ظلم ہے؟

ابنکے وطن ہندوؤں نے یہ اعتراض ہمیشہ کیا ہے کہ اسلام کی اس سے بڑی قربانی اٹھایا ہوگی کہ یہ مذہب ایک مسلمان کو اس کی لذت نفس کے لئے چھڑان جا فوراً کو ذبح کرنے اور انہیں کھانے کی اجازت دیتا ہے، کیا جانوروں کو ذبح کرنے سے بڑا بھی کوئی ظلم ہو گا؟

ماضی میں دہاندہ سرسوتی نے بھی اس اعتراض کو خوب اچھا لانا، اھاج بھی بہت سے

لوگ اس اعتراض کو دہرایے ہیں، مذکورہ اعتراض کا مسکت اور خاموش کر دینے والا جواب بہت سے لوگوں نے دیا ہے، لیکن حضرت نانوتوی قدس سرہ العزیز نے جو اس کا جواب مرحمت فرمایا ہے وہ اپنی نظر نہیں رکھتا فرماتے ہیں کہ ”جو لوگ گوشت کھانے کو بہت برا جانتے ہیں، ان کے پاس بجز اس کے کوئی دلیل نہیں ہے کہ ظاہر میں ذبح کرنا جانوروں کا ظلم معلوم ہوتا ہے، اور ظلم پر مذہب و ملت میں بلکہ ہر کس و نا کس کے نزدیک برا ہے۔“

واقعی یہ دھوکہ ایسا ہے کہ ایک دفعہ تو اچھے عقلمندوں کو یہی بھلا دیتا ہے، پس ان حضرات کو اگر خدا تعالیٰ عقل سلیم اور نظر انصاف عنایت فرمادے تو صاف معلوم ہو جائے کہ اس کو ظلم سمجھنا ایسا ہے جیسے کوئی شخص جس کو سونے اور پیتل اور بلور اور پھنگ (کچا پیرا) اور زرد اور سبز کا بیج کی تمیز نہ ہو، اور سونے اور بلور اور زرد کی کان پر جائے اور دیکھے کہ بیزار ہا سونا اور چوہری گودیں بھر بھر لئے جاتے ہیں، پر اپنی بے تمیزی سے سونے کو پیتل اور بلور کو پھنگ اور زرد کو سبز کا بیج سمجھ کر پھوڑ دے اور اٹھالیفے والوں پر اعتراض کرے... مناسب تو یوں تھا کہ یہ بھی ان کا اتباع کرنا اور جانکاروں کو طلبکار دیکھ کر اپنی سمجھ کو غلط سمجھتا تو محروم نہ رہتا۔

”دستور عام ہے کہ جس طرف زیادہ عاقل ہوتے ہیں اسی طرف عقل کی بات ہوتی ہے، پھر شاہ ہے کہ سارا جہاں ایک طرف ہے یہاں تک کہ ہندوؤں میں سے بھی بہت سی قومیں، پھر بھی اہل ہنود گوشت کھانے کو ظلم اور کھانے والے کو ظالم سمجھتے ہیں اور اپنی وہی مرضی کی ایک ٹانگ کہے جاویں، اس سے زیادہ اور کیا نا حق شناسی ہوگی۔“

ظلم کے معنی | ”مصنف کے نزدیک تو یہی بات بہت ہے پر مزید توضیح کے لئے اتنا کہ بیان کیا جاتا ہے کہ ظلم کے معنی نہ فقط ایذا ساقی ہے ورنہ سانپ اور کچھو اور شیر کا مارنا جو سب کے نزدیک بالاتفاق ہندو ہوں یا مسلمان جائز ہے بلکہ بعضے موقع پر واجب۔ یقیناً حرام ہوتا، بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ کسی غیر کی چیز کو کسی کام کی نہ ہونے کی بے اجازت تصرف میں نہ لاؤ، اپنی چیز کا اختیار ہے جلاؤ یا پھونکو، توڑو یا موڑو۔“

اس صورت میں اگر فلاوند کریم بھی جس نے ہمیں اور سب چیزوں کو بنایا ہے، جہاں کو اپنا کہے اور گائے بھینس، بکری وغیرہ کو اپنا کر کے اپنی اشرف المخلوقات کو اجازت دے کہ ان کا گوشت تمہارے کارآمد ہے کھاؤ اور مزہ اڑاؤ، پر حد سے باہر نہ جاؤ تو فرمائیے کیا گناہ، اور کون سی تقصیر

انسان کو خدا تعالیٰ نے اشرف المخلوقات بنایا ہے، اور اشرف کے لئے ادنیٰ کا استعمال میں ملانا قاعدہ عام ہے، کون نہیں جانتا کہ اچھے مکان کے بنانے کے وقت اینٹوں کو کیسا کیسا توڑ پھوڑ کر، گڑھ گڑھ کے لگاتے ہیں، مکان اور اہل مکان کو اینٹوں سے افضل سمجھا تو یہ ستم اینٹوں پر روا رکھا استنبیٰ کے واسطے کسی نے نہ دیکھا ہو گا کہ اینٹ یا سنگ موسیٰ یا سنگ مرمر یا زرد یا قوت یا لعل کو گڑھ کے اور ہیل بوٹے اس پر تراش کے تیار کر کے رکھتا ہو۔

اب وہی مسلمان کہتے ہیں کہ اشرف المخلوقات کے لئے اس نے مناسب نامناسب دیکھ کر اجازت کھانے پینے اور استعمال میں لانے کی دی ہے، اور رفع طہ کے لئے بزدلوں مثالوں سے

اس عالم کو بھر دیا۔ (مختصر مجموعہ حضرت نازوقی)

حضرت نازوقی نے اسی قاعدے کے تحت کچھ مثالیں دیکر فرمائی ہیں جو اشرف کے لئے ادنیٰ کے استعمال کو خوب واضح کر دیتی ہیں فرماتے ہیں: ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارا کوئی دوست آجائے تو جو کچھ ہمارے پاس ہو اس کی خوشی کے لئے قربان کرنا پڑتا ہے گھی آنا گوشت وغیرہ قیمتی اشیاء اس پیاسے کے سامنے کوئی حیثیت نہیں رکھتیں اس سے زیادہ عزیز ہو تو مرغ مرغیاں حتیٰ کہ بھیریں اور بکوسے قربان کئے جاتے ہیں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر گلے بھینس اور اونٹ بھی عزیز بہان کے لئے قربان کر دیے جاتے ہیں۔

طب میں دیکھا گیا ہے کہ وہ قومیں جو اس کو جائز نہیں سمجھتیں کہ کوئی جاندار قتل ہو وہ بھی

اپنے زخموں کے سیکڑوں کیڑوں کو مار کر مہی جان کو قربان کر دیتے ہیں، اس کے اوپر جلد تو ریم دیکھتے ہیں کہ ادنیٰ لوگوں کو اعلیٰ کے لئے قربان کیا جاتا ہے، مثلاً بھنگی ہیں گو تمام قوموں کے عید کا ہی دن ہو مگر ان بے چاروں کے سپرد وہی کام ہوتا ہے، بلکہ ایسے ایام میں ان کو زیادہ تاکید ہوتی ہے کہ لوگوں کی آسائش و آرام کی خاطر کوئی گندگی کسی گزرگاہ میں نہ رہنے دیں، گویا ادنیٰ کی خوشی اعلیٰ کی خوشی پر قربان ہوتی۔

بعض ہندو گورو کھشا بڑے زور سے کہتے ہیں لدا شا کے ملک..... میں تو دو دھنک نہیں پیتے کیونکہ یہ کھپڑوں کا حق ہے، مگر یہاں کے ہندو دھوکہ دیکھ اس کا دو دھ دوہ لیتے ہیں اور پھر اسی سے اور اس کی اولاد سے سخت کام لیتے ہیں، یہاں تک کہ اپنے کاموں کے لئے انہیں مار مار کر درست کرتے ہیں، یہ بھی ایک قسم کی قربانی ہے۔

ادنیٰ سپاہی اپنے افسر کے لئے اور وہ افسر اپنے اعلیٰ افسر کے لئے اور وہ اعلیٰ افسر اپنے بادشاہ کے لئے قربان ہوتا ہے، پس خدا نے اس فطرتی مسئلہ کو برقرار رکھا، اور اس قربانی میں تقسیم دی کہ ادنیٰ اعلیٰ کے لئے قربان کیا جائے۔

خدا تعالیٰ کا فعل دیکھو کہ ہوا میں باز، شکرے، گدھ وغیرہ شکاری جانور موجود ہیں اور وہ عزیز پرندوں کا گوشت ہی کھاتے ہیں، گھاس اور عمدہ سے عمدہ میوے اور اس قسم کی کوئی چیز نہیں کھاتے پھر دیکھا گیا کہ میں پر وانگ کے ساتھ کیا سلوک ہوتا ہے، پھر پانی کی طرف خیال کرو کہ اس میں کس قدر خوشخوار جانور موجود ہیں، گھڑ پال اور بڑی بڑی پھلیاں، اور بلاؤ وغیرہ یہ چھوٹے چھوٹے جانوروں کو کھا جاتے ہیں؛ بلکہ بعض پھلیاں قطب شمالی سے قطب جنوبی تک شکر کے لئے جاتی ہیں، پھر ایک اور قدرتی نظارہ سطح زمین پر دیکھو کہ چوتھی خود جانور کیسے زبان نکالے پڑا رہتا ہے، جب بہت سی پیونٹیاں اس کی زبان کی خمیرنی کی وجہ سے اس کی زبان پر چڑھ جاتی ہیں تو چھٹ زبان کھینچ کر سب کو ننگ جاتا ہے، مکڑی مکھیوں کا شکار کرتی ہے، مگس خور جانور اپنی ہڈیاں جانوروں کو ہی مار کر حیم پہونہاتے ہیں، ہندوؤں کو جینا مارا کہ

کھاتا ہے، جنگل میں شیر بھیر ٹیے، تیندوے کی غذا جو مقرر ہے وہ سب کو معلوم ہے، ہلی کس طرح چوبوں کو بچھ کر بوک کرتی ہے۔

اب بتلاؤ کہ اس نظارہ عالم کو دیکھ کر کوئی گہرہ سکتا ہے کہ یہ قانون ذبح جو عام طور پر جاری ہے یہ کسی ظلم کی بنا پر ہے۔ ہرگز نہیں۔ پھر انسان پر حیوان کے ذبح کرنے کے ظلم کا الزام کیا مطلب رکھتا ہے، انسان کے جو نہیں پڑ جاتی ہیں، یا کیڑے پڑ جاتے ہیں، کیسے بے باکی سے ان کی ہلاکت کی کوشش کی جاتی ہے، کیا اس کا نام ظلم رکھا جاتا ہے جب اسے ظلم نہیں کہتے کہ اشرف کے لئے احسن کا قتل جائز ہے تو ذبح پر اعتراض کیونکر ہو سکتا ہے۔ (۱)

موجودہ ہندوستان میں

علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس

(ایک عمومی جائزہ)

ڈاکٹر ماجد علی خان

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی

نوٹ

” یہ مقالہ معمولی اختصار کے ساتھ آل انڈیا ریڈیو دہلی کی اردو سروس سے نشر ہو چکا ہے۔“

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم کا آغاز اس ملک میں مسلمانوں کی آمد سے شروع ہوا۔ ابتداء میں علوم اسلامیہ کے مراکز سندھ، ملتان اور لاہور میں تھے، جب مسلمان حکمرانوں نے دہلی فتح کیا تو بادشاہوں کی قدر دانی سے علماء باکمال اطراف سے سمت سمت کر دہلی آنے لگے اور اس شہر کو علوم اسلامیہ کی تعلیم و ترویج کے اعتبار سے بھی مرکزی حیثیت حاصل ہو گئی، تیرھویں صدی عیسوی (یعنی ساتویں صدی ہجری) سے سولہویں صدی عیسوی (یعنی دسویں صدی ہجری) تک اس ملک میں اسلامی علوم کی تعلیم کا دور اول شمار کیا جاتا ہے جبکہ صرف، نحو، بلاغت فقہ، اصول فقہ، منطق، کلام، تصوف، تفسیر اور حدیث کی تعلیم دی جاتی تھی، بعد میں علوم تقریباً یہی رہے صرف مختلف کتابوں میں تبدیلی ضرور کر دی گئی، سترھویں صدی عیسوی کے اواخر اور اٹھارھویں صدی کے شروع یعنی ہارھویں صدی ہجری میں اس ملک میں علوم اسلامیہ کے مشہور ترین نصاب، درس نظامی کا اجراء ہوا جس کی بنیاد ملا نظام الدین نے رکھی تھی، ملا نظام الدین

شاہ ولی اللہ دہلوی کے معاصرین میں سے تھے، لہذا اس نصاب میں کچھ تبدیلیوں کے ساتھ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے نصاب درس میں رائج کتب شامل کی گئی تھیں، اس نصاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں قوت مطالعہ اور امعان نظر کا زیادہ خیال رکھا گیا تھا، جس کی وجہ سے بشرطیکہ صحیح طریقہ پر پڑھایا گیا ہو، طلبہ میں دقت نظر، قوت مطالعہ اور احتمال آفرین پیدا ہوتی ہے موجودہ دور میں ہندوستان کے اندر علوم اسلامیہ کی تعلیم عربی مدارس اور یونیورسٹیوں کی سطحوں پر ہوتی ہے۔

جہاں تک عربی مدارس کا سوال ہے اس ملک میں ان کا ایک جال پھیلا ہوا ہے، میری کوتاہ نظر میں تعداد کے اعتبار سے جتنے عربی مدارس اس ملک میں شاید ہی کسی دوسرے اسلامی یا غیر اسلامی ملک میں اس قدر ہوں، شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک عربی مدارس کا ایک لمبا سلسلہ ہے، شمالی ہندوستان کے بعض دیہاتوں میں اور چھوٹے چھوٹے قصبوں میں ایسے مدارس مل جائیں گے جہاں ہر سال سینکڑوں کی تعداد میں طلبہ فضیلت اور عالیت کی اسناد حاصل کرتے ہیں، دیوبند، سہارنپور، ضلع مظفرنگر، جلال آباد، میرٹھ، ملو آباد، رامپور، برہوئی، لکھنؤ، اعظم گڑھ اور بنارس وہ چند مقامات ہیں جن کو صرف ایک صوبے یعنی اتر پردیش میں علوم اسلامیہ کے اعتبار سے مرکزی حیثیت حاصل ہے ان میں سے پیشتر ضلع مظفرنگر اور مظفرنگر سے زیادہ بڑے بڑے مدارس ہیں جہاں نہ صرف ہندوستان کے اطراف و جہان سے بلکہ غیر ملک سے بھی ہجرت طلبہ علم کی پیاس بجھانے آتے ہیں اور علوم اسلامیہ کو حاصل کرتے ہیں، دیوبند کا مدرسہ دارالعلوم، لکھنؤ کا دارالعلوم ندوۃ العلماء اور سہارنپور کا مظاہر علوم بین الاقوامی شہرت کے حامل مدارس ہیں، ان میں سے ہر ایک خود ایک جامعہ (یونیورسٹی) کا درجہ رکھتا ہے جہاں طلبہ کی تعداد سینکڑوں سے تجاوز کر کے ہزاروں تک پہنچی ہے۔

عربی مدارس میں ایک بڑی تعداد ایسی ہے جہاں درس نظامی کے نصاب کے مطابق تعلیم دی جاتی ہے اس نصاب کی موجودہ شکل میں احادیث کی صحاح ستہ تعلیم کے

آخری مرحلہ میں پڑھائی جاتی ہیں جس کے بعد طالب علم کو فضیلت کی سند عطا کی جاتی ہے اس طرز کے مدارس میں دارالعلوم دیوبند کو امام المدارس کا درجہ حاصل ہے، درس نظامی میں صرف و نحو، اعلیٰ تعلیم، منطق، فلسفہ، ادب، عقائد، فقہ و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث وغیرہ مضامین خاص طور پر پڑھائے جاتے ہیں اور طالب علم کو ان علوم میں بہارت پیدا کرانے کی کوشش کی جاتی ہے۔

کچھ عربی مدارس گورنمنٹ سے منظور شدہ عربی مدارس بورڈوں کے نصاب کو اختیار کئے ہوئے ہیں، یہ نصاب بھی درس نظامی سے زیادہ مختلف نہیں ہے، اس میں طالب علم کو تعلیم کے تین مراحل سے گزرنا پڑتا ہے، پہلا مرحلہ مولوی کا دوسرا عالم، اور تیسرا آخری مرحلہ "فاضل" کا ہے جس کو عام طور پر "مولوی فاضل" کہتے ہیں، یہ امتحانات عربی مدارس بورڈوں کے ذریعہ منعقد کرائے جاتے ہیں جن کے جگہ جگہ مراکز ہیں، ایک ایسا بورڈ الہ آباد میں بھی ہے جس کے تحت اتر پردیش (یعنی یو۔ پی) میں مختلف مقلات پر امتحانات، کے لئے مراکز قائم ہیں، اس کا نگران جسٹس عربی مدارس دیوبند ہے جس کا دفتر الہ آباد میں ہے، یہ صوبائی گورنمنٹ کا ایک گزٹید افسر ہوتا ہے اس طرح ان امتحانات کا کنٹرول گورنمنٹ کے ہاتھ میں ہوتا ہے رام پور کا قدیم اور مشہور مدرسہ، مدرسہ عالیہ انہی امتحانوں کے نصاب کے مطابق طلبہ کو تعلیم دیتا ہے، مدرسہ عالیہ رام پور بھی صوبائی گورنمنٹ کا ایک ادارہ ہے، باقی عربی مدارس جو ان امتحانات کی تیاری کراتے ہیں یا تو پرائیویٹ ہیں یا پھر گورنمنٹ کی طرف سے تسلیم شدہ اور امداد یافتہ ہیں، مثلاً میرٹھ کا دارالعلوم ایک ایسا ادارہ ہے جو صوبائی گورنمنٹ سے تسلیم شدہ ہے اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے الہ آباد بورڈ کے ان امتحانات کو تسلیم کر لیا ہے اور "مولوی" کی سند یافتہ طالب علم وہاں سے صرف انگریزی میں پائی اسکول، "عالم" کی سند پانے والا طالب علم پری یونیورسٹی کا امتحان صرف انگریزی میں بشرطیکہ وہ پائی اسکول انگریزی میں پاس کر چکا ہو اور "فاضل" کی سند رکھنے والا طالب علم صرف انگریزی میں بی۔ اے کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ پری یونیورسٹی انگریزی

ہیں پاس کر چکا ہو، صرف انگریزی میں مختلف امتحان و دیگر امتحانات کے لئے علی گڑھ میں کئی دیگر درڑوں اور مدارس کے امتحانات بھی تسلیم کئے جاتے ہیں، مثلاً دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء کھنوا اور مظاہر علوم سہارنپور وغیرہ (جنوں اینڈ کشمیر، پنجاب اور بنگال وغیرہ میں بھی اس قسم کے درڑ ہیں، لکھنؤ یونیورسٹی اور کچھ دیگر یونیورسٹیاں ہیں بھی "عالم" "فاضل" یا ان کے متبادل امتحانات ہوتے ہیں، حال میں آسام میں بھی ان امتحانات کے لئے اس قسم کا ایک بورڈ بنا

ہے، کچھ عربی مدارس درس نظامی سے مختلف نصاب تسلیم کو پڑھاتے ہیں، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنوا کا نصاب ایک منفرد نصاب ہے جس میں عربی ... زبان و ادب، عقائد، فقہ و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث کے علاوہ عصری علوم مثلاً جغرافیہ تاریخ اور انگریزی زبان کی تسلیم بھی دی جاتی ہے، جامعۃ الفلاح بلریا گنج اعظم گڑھ میں بھی ایک خاص سطح تک علوم اسلامیہ کے ساتھ ساتھ عصری علوم کی بھی تعلیم دی جاتی ہے، اس قسم کے مدارس دیگر مقامات پر بھی قائم ہیں، کزی درس گاہ جماعت اسلامی، رامپور کے نصاب میں علوم اسلامیہ اور عصری علوم دونوں کی ایک خاص سطح تک آمیزش ہے۔

جنوبی ہند میں حیدرآباد، مدارس، عمرآباد، بنگلور اور کیرالہ، مغربی ہند میں گجرات کے قصبوں اور شہروں بالخصوص ڈابھیل، پالپور، کلپتہ، رائدھی اور ضلع سورت کے دیگر دیہات و قصبوں اور مشرقی ہند میں بنگال بالخصوص کلکتہ، آسام اور اڑیسہ میں بھی بکثرت عربی مدارس قائم ہیں، بہار اور مدھیہ پردیش میں بھی عربی مدارس کثرت سے مل جاتیں گے، اسی طرح راجستھان اور پریانہ میں میوات میں بھی، دہلی میں کئی مشہور عربی مدارس قائم ہیں جن میں غالباً قدیم ترین مدرسہ حسین بخش ہے، اس کے علاوہ فتحپوری کا مدرسہ عالیہ، مدرسہ امینیہ اور نیا قائم شدہ مدرسہ رحیمیہ، وغیرہ بھی مشہور ہیں، حال میں نئی دہلی میں جوگابائی اوکھلہ کے علاقہ میں ایک عربی مدرسہ ایک اسلامی مرکز کے تحت قائم کیا گیا ہے۔

زیادہ تر عربی مدارس حنفی مکتبہ فکر کے ہیں، لیکن اہل حدیث، اہل تشیع اور شافعی حضرات کے مدارس بھی جگہ جگہ موجود ہیں۔ جن میں سے کئی کافی مشہور ہیں مثلاً جامعۃ السلفیہ بنارس اور جامعہ سیفیہ سورت وغیرہ۔

یونیورسٹی کی سطح پر ایم۔ اے اور پی۔ ایچ، ڈی، (P.H.D) تک کی تقسیم و تحقیق کا انتظام علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں ہے، اس کے علاوہ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد میں بھی علوم اسلامیہ کی تعلیم کا باقاعدہ انتظام ہے، اور اس کا ایک شعبہ قائم ہے بشکیر یونیورسٹی سرینگر میں حال میں بی، اے (B.A) تک علوم اسلامیہ کی تعلیم کا انتظام کیا گیا ہے۔ اور علوم اسلامیہ کو شعبہ عربی کے تحت رکھا گیا ہے، پنجابی یونیورسٹی پٹیالہ میں دیگر مذاہب کے ساتھ "اسلام"، صرف ایم، فل (M. PHIL) کی سطح پر پڑھایا جاتا ہے، اس طرح تقابلی مطالعہ کے تحت ثنائی تیکنیک میں بھی مطالعہ کیا جاتا ہے شاید کچھ اور یونیورسٹیوں میں بھی اسلام مذہب (یا تہذیب اسلامی) کو تقابلی مطالعہ کے تحت پڑھایا جاتا ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ایک پوری فیکلٹی علوم دینیہ کے لئے قائم ہے جسکو فیکلٹی آف تھیالوجی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اس میں طالب علم کسی بھی مضمون میں گریجویٹ (B.Sc, B.A) وغیرہ کی تقسیم کے بعد دینیات میں بی، اے یعنی بی، اے، پی، ایچ، (B.T.H) اور پھر دینیات میں ایم، اے یعنی ایم، ٹی، ایچ (B.T.H) کر سکتا ہے اور پھر دینیات میں ہی پی، ایچ، ڈی (P.H.D) بھی کر سکتا ہے، ہندوستان کی یہ واحد یونیورسٹی ہے جس میں تھیالوجی (دینیات) میں ڈی، الٹ کی سطح پر ڈی، ٹی، ایچ (D.T.H) کی ڈگری حاصل کرنے کا بھی انتظام ہے، دینیات کی فیکلٹی میں دو شعبے ہیں۔ ایک سنی دینیات کا اور دوسرا شیعہ دینیات کا ان کے نصاب میں عقائد، حدیث و اصول حدیث، تفسیر و اصول تفسیر، فقہ و اصول فقہ وغیرہ نیز مذاہب کے تقابلی مطالعہ کو شامل کیا گیا ہے، ان کے علاوہ عربی زبان بھی پڑھائی جاتی ہے۔

علی گڑھ میں فیکلٹی آف تھیولوجی کے علاوہ اسلامک اسٹڈیز ISLAMIC STUDIES کا بھی

ایک شعبہ ہے اس میں بھی بی، اے (آنرز)، ایم، اے، پی، ایچ، ڈی، فلٹ کی ڈگری کے لئے تسلیم و تحقیق کا انتظام ہے، اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تسلیم پورہ بین الاقوامی یونیورسٹیوں میں پڑھائی جانے والی اسلامک اسٹڈیز کے نصاب سے ملتا جلتا ہے، ایمیں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن، علوم اسلامیہ (علم تفسیر قرآن، علم حدیث، فقہ، علم کلام اور تصوف) کا نشوونما و ارتقاء اور ان کے خاص خاص اصول، عربی یا فارسی زبان، ہندوستان میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن وغیرہ جیسے مضامین پڑھائے جاتے ہیں، ترکی زبان بھی پڑھانے کا انتظام ہے

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں گریجویٹ سطح پر دینیات لازمی ہے مضمون کی حیثیت سے لی جاتی ہے، غیر مسلموں کے لئے اس کا متبادل مضمون ہے، اس کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ویسٹ ایشین اسٹڈیز کے نام سے بھی ایک ادارہ ہے جس میں مشرق وسطیٰ کی تہذیبی، ادبی اور سیاسی تاریخ و جغرافیہ وغیرہ پڑھایا جاتا ہے۔

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں اسلامک اسٹڈیز ایک بڑے شعبہ اسلامک، عرب، ایرانی اسٹڈیز کے تحت پڑھائی جاتی ہے، یہاں پر بی، اے (آنرز، پاس)، ایم، اے و پی، ایچ ڈی کی ڈگریوں کے لئے اسلامی تسلیم و تحقیق کا انتظام ہے یہاں کی اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تسلیم کچھ تبدیلی کے ساتھ علی گڑھ کے اسلامک اسٹڈیز کے نصاب جیسا ہی ہے جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ایم، اے کی سطح پر مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا ہرچہ بھی شامل ہے اس کے علاوہ یہاں گریجویٹ سطح پر اسلامیات لازمی مضمون کی حیثیت سے بھی رکھی گئی ہے جس کا نصاب علی گڑھ کے لازمی دینیات کے نصاب سے تقریباً ملتا جلتا ہے، البتہ جو طلبہ اس کو نہ پڑھنا چاہیں ان کے لئے متبادل مضمون لینے کی گنجائش ہے، جامعہ ملیہ اسلامیہ نے بھی کئی عربی ملاس کی اسناد کو تسلیم کیا ہے اور ان اسناد کو حاصل کرنے والے طلبہ کو براہ

راست بی، اے میں داخلہ کی اجازت دے دی جاتی ہے، البتہ ان مدارس کے طلبہ کو جن میں انگریزی زبان انٹریسیٹیٹ کی سطح تک نہیں پڑھائی جاتی ہے پہلے اس سطح کا صرف انگریزی میں امتحان پاس کرنا ہوتا ہے اس کے بعد ان کا داخلہ بی، اے، میں ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا یہ عمومی جائزہ نامکمل رہے گا اگر ایک اور ادارہ کا تذکرہ نہ کیا جائے، تقریباً بیس سال قبل دیوبند میں ایک ایسا ادارہ بھی قائم کیا گیا ہے جو جامعہ اردو علی گڑھ کا متبادل ہے، اس ادارہ کا نام جامعہ دینیات اردو ہے یہ ادارہ ماہر دینیات (اردو)، عالم دینیات (اردو) اور فاضل دینیات (اردو) کے امتحانات ہندوستان میں قائم شدہ مختلف مراکز کے ذریعہ پرائیویٹ طریقہ پر لیتا ہے اور کامیاب امیدواروں کو اسناد دیتا ہے، اس ادارہ کے ذریعہ تفسیر قرآن، حدیث، فقہ، عقائد، اردو، ہندی اور معلومات عامہ وغیرہ مضامین کی تعلیم پرائیویٹ طریقہ سے دی جاتی ہے، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی وغیرہ نے ان اسناد کو بھی انگریزی میں مختلف امتحانات دینے کے لئے تسلیم کیا ہے۔

موجودہ دور میں اردو کیوں کے لئے بھی دینی تعلیم کے الگ ادارے قائم کرنے کا رجحان ہوتا جا رہا ہے، اس سلسلہ میں جامعۃ الصالحات، راجپور اور الیگنڈوں کا ادارہ قابل ذکر ہیں، ان اداروں میں تفسیر و اصول تفسیر، حدیث و اصول حدیث، فقہ، عقائد اور عربی زبان جیسے مضامین کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے

عرض موجودہ دور میں ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا ایک وسیع نظام ہے، اور مسلمانوں کی دل چسپی ان علوم سے نہ صرف پوری طرح وابستہ ہے بلکہ وہ ان علوم کو اپنی مذہبی اور معاشرتی زندگی کا ایک جز لا ینفک سمجھتے ہیں۔

(بشمکریہ آل انڈیا ریڈیو)

چند الزامات کا تجزیہ

مَجَلِّدًا قَبَالَ رَنگُو فَن، مَا نَجَسْتَا نِگَلِنْدُ

روزنامہ جنگ لندن اور روزنامہ وطن لندن کی ۲۱ اپریل اور ۱۹ اپریل کی اشاعت میں برطانیہ کی مکتبہ فکر کے جناب مولانا بوستان قادری آف برٹنگم کا ایک مضمون شائع ہوا، جس میں انہوں نے تحریک پاکستان کے بارے میں پوری بیخوشی سے تاریخ کو مسخ کرنے کی کوشش کرتے ہوئے بڑی ڈھائی سے لوگوں کی آنکھوں میں دھول بھونک کر یہ باور کرانے کی کوشش کی، میکین کے اکابر نے ہی تحریک پاکستان میں حصہ لیا تھا اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت کی تھی نیز پاکستان کا وجود ان ہی کی مساعی جمیلہ کا مرہونِ منت ہے، اس کے برعکس دارالعلوم دیوبند کے بزرگوں نے تحریک پاکستان کی زبردست مخالفت کی تھی اور دارالعلوم دیوبند سے ملت از وطن ست کانفرہ بلند ہوا، جس نے تحریک پاکستان پر ضرب کاری لگائی اس مضمون کی اشاعت سے بہت سے لوگوں کے ذہنوں میں غلط فہمی پیدا ہونے کا امکان تھا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ قارئین کے سامنے حقیقت حال آشکارا کی جائے اور یہ بتلادیا جائے کہ موصوف نے اپنے مضمون میں کس قدر دیانت و امانت کا خون کیا ہے اور کس طرح حقائق پر پردہ ڈالنے کی کوشش فرمائی ہے۔

تمبیڈا گزداش ہے کہ برصغیر ہندوپاک کے مسلمان اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ تحریک آزادی ہند اور تحریک پاکستان میں جن جن شخصیتوں نے حصہ لیا تھا ان میں کثیر تعداد اکابر دیوبند

کی بھی تھی جن کی مالی و جانی قربانیوں کے نتیجے میں ہندوستان انگریزوں کی غلامی سے آزاد ہوا اور پاکستان بھی ایک اسلامی ریاست بن کر ظہور پذیر ہوا، جب بھی کوئی مورخ اس پر قلم اٹھائے گا وہ اس حقیقت کا اعتراف و اقرار کئے بغیر نہ رہ سکے گا کہ تحریک آزادی ہند ہوا یا تحریک پاکستان دونوں معرکوں میں دارالعلوم دیوبند کے مایہ ناز سپہ سالاروں نے بھرپور حصہ لیا تھا اور ان کی محنتوں اور قربانیوں کو ہمیں کافی دخل تھا تحریک آزادی ہند ہی کو لے لیجئے۔

اس جنگ میں شیخ المشائخ علماء دیوبند کے سرپرست شیخ و مرشد حضرت حاجی امد اللہ صاحب بہاجر کی، دارالعلوم دیوبند کے بانی قاسم العلوم و الحیرات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، سرپرست دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی و غیر ہم نے اس معرکہ میں جہاد باسیف میں بھی زبردست حصہ لیا تھا تاکہ مسلمانان ہند انگریزوں کی غلامی اور انگریزی اقتدار سے نجات حاصل کر سکیں، اس معرکہ میں ان کے کافی رفقاء نے جام شہادت نوش فرمایا حضرت گنگوہیؒ نے چھ ماہ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں، حضرت نانوتویؒ کو گولی لگی اس معرکہ میں حضرت حافظ ضامن صاحب شہادت سے ہم کنار ہوئے اسی دارالعلوم دیوبند کے فرزند جلیل شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب نے فرنگی راج کا تختہ الٹنے کیلئے ترکوں کے خلیفہ امیران و افغانستان کے سربراہوں میں اتفاق و اتحاد پیدا کرنے کی کوشش فرمائی اور ان ممالک اسلامیہ کے سربراہوں اور قبائلی علاقے کے پھانوں میں جذبہ جہاد پیدا کیا اور متحدہ طور پر انگریزوں پر حملہ آور ہونے اور متحدہ ہندوستان کو انگریزی اقتدار سے نجات دلانے کی تحریک چلائی، انہوں نے حضرت مولانا عبید اللہ سندھیؒ کو قبائلی علاقے میں اور پھر افغانستان میں بغض نفیس روانہ فرمایا اور اس مقصد کیلئے خود جہاز روانہ ہو گئے وہاں غالب پاشا اور نور پاشا سے اس بار میں تبادلاً خیال کیا اور اس تحریک سے انہیں آگاہ فرمایا، لیکن عرب میں ترکوں کے خلاف بغاوت ہو گئی شریف مکہ نے غلامی کی اور انگریزی حکومت کے ساتھ مل گیا، اس سے اس تحریک کو نقصان بھی پہنچا اور انگریزوں کو حضرت شیخ الہند کی اس تحریک

پتہ چل گیا، چنانچہ آپ کو شریف مکہ کے ذریعہ گرفتار کر لیا گیا اور تقریباً ساڑھے تین سالہالتا میں قید رکھا گیا گیا، جب وہاں سے آپ کو بائبل ملی، تو آپ بعد وستان تشریف لائے اور آپ نے پھر سے اس تحریک میں روح پھونکنی، مگر قضائے الہی سے چند ماہ کے بعد آپ عالم باوودانی کو کوچ فرمائے اور حضرت مولانا عبید اللہ سندھی جلاوطن قرار دیئے گئے لیکن اس کے باوجود یہ تحریک پروان چڑھتی رہی بالآخر حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سیوہاری اور دیگر علماء کرام کی کوششوں اور قربانیوں سے متحدہ ہندوستان آزاد ہوا، اس تاریخی حقیقت کے ہوتے ہوئے آنکھیں بند کر کے یہ واویلا کرنا کہ ان کا کوئی حصہ نہیں جھوٹ اور ددوغ کوئی کے سوا اور کچھ نہیں۔ گردن بند بروز شہرہ چشم چشمہ آفتاب راہ گناہ

اسی طرح دارالعلوم دیوبند کے اکابر تحریک پاکستان اور نظر پاکستان کے نہ صرف حامی و موید تھے بلکہ اس کے پرجوش داعی تھے۔ اور ان کی پرجوش خواہش تھی کہ مسلمانوں کے لئے ایک اسلامی مملکت کا حصول بہت ہی ضروری ہے دارالعلوم دیوبند کے سرپرست حکیم الامت مجدد ملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ اسامی نے شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی، حضرت مولانا عبدالمجید صاحب دریا آبادی کے سامنے پاکستان کی تجویز پیش کرتے ہوئے فرمایا۔

جی یوں چاہتا ہے کہ ایک خطہ پر خالص اسلامی حکومت ہو سارے قوانین تشریحی وغیرہ کا اجرا احکام شریعت کے مطابق ہو بیت المال قائم ہو نظام زکوٰۃ رائج ہو شرعی عدالتیں قائم ہوں مسلمانوں کو اس کے لئے کوشش کرنی چاہئے، ہندوؤں سے مل کر یہ مقصد حاصل نہ ہوگا، (مقدمہ حیات امداد ص ۱۲۲)

حضرت مولانا عبدالمجید دریا آبادی جو شروع شروع میں سیاسی طور پر حضرت اقدس حکیم الامت کے ہم خیال نہ تھے بلکہ انجمن کی حامی جماعت سے تعلق رکھتے تھے لیکن جب آپ حضرت حکیم الامت کی خدمت میں پہلی مرتبہ تھانہ سمون حاضر ہوئے ہیں تو اس وقت کا حال لکھتے ہوئے ایک

مقام پر تھر تھر کرتے ہیں کہ:

”پاکستان کا تخیل خالص اسلامی حکومت کا خیال ہے سب آوازیں بہت بعد کی ہیں، پہلے پہل اس قسم کی آوازیں ہیں کان میں پڑیں... حضرت اقدس کی گفتگو میں یہ جزو بالکل صاف تھا۔ (نقوش و تاثرات ص ۲۳)

عرض اس تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لئے حضرت حکیم الامت نے قائد اعظم مرحوم کے پاس ایک وفد روانہ فرمایا چنانچہ حضرت مولانا سید مرتضیٰ الحسن صاحب چاندپوری کی زیر قیادت مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مرحوم، حضرت مولانا شبیر علی نقویؒ حضرت مولانا مفتی عبدالکریم گتھرویؒ پر مشتمل وفد نے قائد اعظم مرحوم سے ملاقات کی اور حضرت حکیم الامت کی تجاویز پیش کیں، پھر مولانا مفتی مولانا ظفر احمد عثمانی کی زیر قیادت بمبلی پہنچا اس وفد نے بھی قائد اعظم مرحوم سے ملاقات کر کے حضرت حکیم الامت کی تجاویز پر تبادلہ خیالات کیا، اس ملاقات میں مذہب و سیاست پر بھی بحث ہوئی جس میں قائد اعظم مرحوم کو اس امر کا اقرار کرنا پڑا کہ اسلام میں سیاست مذہب سے الگ نہیں بلکہ مذہب کے تابع ہے عرض کہ ان تبلیغی وفد کا قائد اعظم مرحوم پر اتنا گہرا اثر پڑا کہ فرماتے تھے۔

مسلم لیگ کے ساتھ ایک بہت بڑا عالم ہے جس کا علم و تقدس اگر ایک پڑے میں رکھا جائے دو سرے پڑے میں تمام علماء کا علم و تقدس رکھا جائے تو اس کا پڑا بھاری ہوگا وہ حکیم الامت مولانا اشرف علی نقویؒ سرپرست دارالعلوم دیوبند ہیں، تعمیر پاکستان اور علماء ربانی مولفہ منشی عبدالرحمن خان ملتان ص ۱۷۱

یہی وجہ ہے کہ قائد اعظم مرحوم حضرت نقویؒ سے بہت عقیدت و محبت رکھتے تھے اور آخر زمان میں پھر وہ سبھی رنگ غالب ہوا وہ بھی حضرت نقویؒ کا ہی فیضان تھا، قائد اعظم مرحوم کے یار خدایاب جمشید علی خان صاحب جن کے پاس اکثر قائد اعظم مرحوم اپنی ہمشیرہ مس خاتون جناح کے ساتھ موسم سرما میں باغیت جا کر رہا کرتے تھے کہتے ہیں کہ:

یہ بالکل حقیقت ہے کہ قائد اعظم کی تمام تردقی ترمیمت حضرت تھانوی کا فیضان تھا اور ان کا اسلامی شعور حضرت تھانوی کی بڑھت تھا مولوی شبیر علی تھانوی نے قائد اعظم کو حضرت تھانوی کے قریب لانے میں بڑا کام کیا قائد اعظم باعینیت کے دوران قیام حضرت تھانوی کا بہت خلوص اور ادب سے تذکرہ فرمایا کرتے تھے، یہاں تک کہ قائد اعظم کو تھانوی جون حاضر ہونے کا انتہائی شوق تھا لیکن انھوں نے کہ چند وجوہات بنا پر ان کی یہ تمنا پوری نہ ہو سکی، قائد اعظم مرحوم پر آخری زمانہ میں جو مذہبی رنگ غالب ہوا جس کو ہم سب نے دیکھا وہ حضرت تھانوی کی ہی جوتیوں کا صدقہ تھا۔ (تعمیر پاکستان ص ۹۲)

مسلم لیگ جو قیام پاکستان کا مطالبہ کر کے بڑھ رہی تھی اس کے ساتھ حضرت حکیم الامتؒ کی تعلق تھا اسے ان کی تحریر میں ملاحظہ کیجئے آپ سرسکند حیات خان صاحب وزیر اعظم پنجاب کی طرف سے آئے ہوئے ایک خط کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

الطاف نامہ صادر ہوا، احقر تو مسلم لیگ کا ہمیشہ حامی ہے اور وہ حمایت اللہ اللہ کسی کی وجہ سے نہیں بلکہ مسلمانوں کی دنیوی اصلاح میں اس وقت مسلم لیگ ہی میں شامل

ہونے میں سمجھ رہا ہوں۔ (میں بڑے مسلمان ص۔)

خود بریلوی مکتبہ فکر کے علماء و وزراء کو اس امر کا اعتراف ہے کہ مسلم لیگ کے جلسوں میں حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کو "شیخ الاسلام" اور حکیم الامت" کہا جاتا تھا اور "اشرف علی زیندار" کے نعرے لگائے جاتے تھے (مولانا کے آ رہا ہے) جس سے یہ حقیقت اظہار الشمس ہو جاتی ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے اکابر نے نظریہ پاکستان کی نہ صرف حمایت کی تھی بلکہ اس سلسلے میں قائدانہ حیثیت کے مالک تھے اور اس ناہ میں حائل ہونے والی تمام مشکلات کو دور کرتے ہوئے اس کے حصول کی کوششیں فرمائیں اور کامیاب بھی ہوئے۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے بعد دارالعلوم دیوبند کے صدر متتم اور دارالعلوم کے مایہ ناز مفسر و محدث، حکم و خطیب شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر علی عثمانی بجنورہ

دیوبند کی سب سے زیادہ موثر اور فعال شخصیت کے مالک تھے انہوں نے خود مسلم لیگ میں شرکت فرمائی اور نظریہ پاکستان کی زبردست تائید و حمایت کی، اور مسلم لیگ کو چند دنوں میں بام عروج تک پہنچا دیا، اگر ایک طرف قائد اعظم مرحوم نے مسلم لیگ میں شرکت کو سیاسی طور پر مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا تھا تو دوسری طرف حضرت علامہ عثمانیؒ نے مذہب و سیاست دونوں کی روشنی میں مسلمانوں کی رہنمائی فرمائی، آپ کے سب سے پہلے پیغام کلمتہ نے کل ہند جمعیتہ علماء اسلام کی کانفرنس میں وہ صورت چھوڑنا کہ مسلمانوں کی کاپی پلٹ دی پھر آپ کو اس جماعت کا صدر منتخب کر لیا گیا، آپ نے میرٹھ کی مسلم کانفرنس میں ایک تاریخی خطبہ دیا جس میں آپ نے مسلم لیگ کو کامیاب بنانے اور اس میں شریک ہونے کی پر زور اپیل کی، آپ نے تمام ملک کا دورہ فرمایا، تقریریں کیں مباحثے کئے جس کے نتیجے میں مشرقی ہند سے لیکر مغرب تک مسلمانوں میں مسلم لیگ کی اعانت اور نظریہ پاکستان کی ایک لبر دور ہو گئی جس کا سہرا حضرت شیخ الاسلام علامہ عثمانیؒ کے ہی سر نہی تھا، حضرت شیخ الاسلام نے پاکستان بننے کے بعد بھی پاکستان کو ایک اسلامی ریاست بنانے میں بھرپور کردار ادا کیا اور اس کے نفعاً تنک کو شش فرمائی آپ نے پاکستان میں دستور ساز اسمبلی کے ایک رکن کی حیثیت سے قرارداد مقاصد کی حیثیت سے ریزولیشن بھی پاس کر لیا تھا (تفصیل کے لئے دیکھئے خطبات عثمانی مرتبہ پروفیسر افراہن شیر کوٹی)

اس دلائل علوم دیوبند کی ایک اور جلیل القدر ہستی اور ممتاز محدث حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ نے تحریک پاکستان کے سلسلے میں ہندوستان کے چبے چبے کا دورہ کیا، اور تقریباً تین سال کے دوران ہی ہندوستان کے گوشے گوشے میں آپ کی مساعی جمیلہ سے تحریک پاکستان اور مسلم لیگ کو خاص قبول حاصل ہوا، آپ شب و روز اس تحریک کی ترقی کے لئے دود درواز کا سفر کیا کرتے تھے حتیٰ کہ سلیٹ ریفرنڈم کے بارے میں عام لوگوں کا خیال تھا کہ یہ کانگریس کے زیر اثر ہے، مگر حضرت علامہ ظفر احمد عثمانیؒ اور حضرت مولانا اظہر علی سلہٹی کی مساعی جمیلہ نے ان لوگوں کا یہ خیال غلط ثابت کر دیا اور سلیٹ کے عوام نے پاکستان کی حمایت میں رائے دے کر

حامیان پاکستان کے سامنے خدشات دوکر دیئے اور سلیٹ کا علاقہ بھی پاکستان میں داخل ہوا
 الغرض ان کا ہم کے علاوہ اور بھی بے شمار اکابر علماء دیوبند تھے جنہوں نے اس تحریک میں بھر
 پور حصہ لیا جن میں حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مرحوم خلیفہ حکیم الامت حضرت تھانوی
 حضرت مولانا سید سلیمان ندوی، خلیفہ حضرت حکیم الامت تھانوی، حضرت مولانا خیر محمد صاحب
 جالندھری، خلیفہ حضرت حکیم الامت تھانوی، حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امرتسری، خلیفہ
 حکیم الامت حضرت تھانوی، حضرت مولانا شاہ عبدالغنی پھولپوری، خلیفہ حضرت حکیم الامت حضرت
 مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری خلیفہ حکیم الامت حضرت تھانوی، حضرت مولانا شبیر علی
 تھانوی، حضرت مولانا ابرار سلیم بلیاوی صاحب، حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی، حضرت
 مولانا احتشام الحق صاحب تھانوی، حضرت مولانا شمس الحق فریدی پوری، حضرت مولانا شاہ
 ول اللہ صاحب الہ آبادی، حضرت مولانا عبدالمجید صاحب پھراوی، حضرت مولانا مفتی جمیل
 احمد صاحب تھانوی مظاہر جیسے مشاہیر دارالعلوم دیوبند شامل ہیں جو اپنے اپنے دور میں قائد
 کی حیثیت رکھتے تھے، صفحات تنگ دامانی کے سبب ہر ایک کی ذات پر لکھنا مشکل ہے،
 بہر حال تحریک پاکستان اور نظریہ پاکستان کی حمایت و تائید میں حضرات علماء دیوبند کا
 مقام اتنا اونچا اور ان کی کوششوں کا اتنا زیادہ دخل تھا کہ قائد اعظم مرحوم نے حضرت مولا علامہ
 شبیر احمد عثمانی اور حضرت مولانا علامہ ظفر احمد عثمانی سے درخواست کی کہ وہ مغربی اور مشرقی
 پاکستان پر اپنے دست مبارک سے پرچم لہرائیں، چنانچہ مغربی پاکستان کا پرچم شیخ الاسلام حضرت
 علامہ شبیر احمد عثمانی نے اور مشرقی پاکستان کا پرچم حضرت مولانا علامہ ظفر احمد عثمانی نے لہرایا۔
 یہ تہنیت بلند ملا جس کو مل گیا ہر مدنی کے واسطے دار و رسن کہیں
 ان تاریخی حقائق کے باوجود ان حضرات گرامی قدر کی خدمات کا اعتراف نہ کرنا، اور یہ
 مذموم پروپیگنڈا کہنا کہ تحریک پاکستان میں علماء دیوبند نے کوئی خدمات سرانجام نہیں دیں حقیقت
 سے انحراف و تادیبی حقائق کو سچ کہنے کے مراد ہے، جو نہایت مذموم حرکت ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

بریلوی مکتبہ فکر کے لوگ اکثر و بیشتر اپنے مضامین میں علماء دیوبند کو پاکستان کے مخالف قرار دیتے ہوئے

اس کی تائید میں شیخ العرب والجمع حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی کانگریس میں شرکت اور مسلم لیگ کی مخالفت کو پوسے زور و ثنوں سے پیش کرتے ہیں اور علامہ سر محمد قبال مرحوم کی ایک فارسی کی رباعی پیش کر کے حضرت اقدس مدنیؒ اور علامہ دیوبند پر انتہام و الزام کی بارش برساتے ہیں کہ انہوں نے نظریہ پاکستان کی مخالفت کی تھی لیکن یہ حضرات اس حقیقت کو ہمیشہ بھول جایا کرتے ہیں کہ اگر حضرت اقدس مدنیؒ نے کانگریس کا ساتھ دیا تو آخر اس کی وجہ کیا تھی، اور قیام پاکستان کے بعد حضرت اقدس مدنیؒ کا موقف کیا تھا؟ اگر یہ حضرات نقصب کی نگاہ میں حضرت اقدس مدنیؒ کا قیام پاکستان کے قبل اور قیام پاکستان کے بعد کا موقف معلوم کریں تو وہ بھی حضرت اقدس مدنیؒ پر کوئی الزام لگانے کی جسارت نہیں کر سکیں گے، مگر جن لوگوں کا وطیروہی امت میں انزاق و انتشار پیدا کرنے کا مقصد ہے انہیں غور و فکر کی فرصت کہاں، اور تاریخی حقائق کو اس کی اصل شکل میں پیش کرنے میں دلچسپی کیوں؟

پھر یہ بھی نو دیکھئے کہ دوسری طرف قیام پاکستان کے بانیوں اور حامیوں اور اس کے پر جوش داعیوں میں دارالعلوم دیوبند کے بے شمار جلیل القدا کا برتھے جو اس سلسلے میں قائدانہ حیثیت کے مالک تھے اور انہوں نے قیام پاکستان کے بعد دستور بنانے اور پاکستان کو صحیح معنوں میں اسلامی ریاست بنانے میں کس قدر تعاون کیا ہے۔

ہمارا خون بھی مشاغل بے تزئین گلستان میں ہمیں بھی یاد کر لینا چمن میں جب پہلا لائے جو لوگ شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ پر آئے دن کچھرا چھالتے رہتے ہیں انہیں اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ قیام پاکستان سے قبل جب یہ تحریک ابتدائی مرحلے میں تھی تو اس سے اختلاف نہ کفر تھا نہ جرم، ایک نظریہ کی حمایت اور اس سے اختلاف تھا ایک نے اپنے غور و فکر اور علمی اجتہاد سے متحدہ ہندوستان کو مسلمانوں کے لئے بہتر سمجھا اور دوسرے نے

مسلم لیگ کے ساتھ رہنے کو اپنے اجتہاد کی روشنی میں بہتر خیال کیا، پھر یہ حقیقت بھی واضح ہے کسی سیاسی اور علمی مسائل میں اختلاف اگر نیک نیتی اور دیانت پر مبنی ہو تو کسی کو بھی غلط کہنا صحیح نہیں، ہاں اپنے اپنے دلائل کی روشنی میں ہر شخص اپنے آپ کو صحیح سمجھے تو درست ہے، مثلاً کئی مسائل میں حضرات صحابہ کرامؓ کا اختلاف ہوا، ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہوا، فقہاء کا اختلاف ہوا، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ نے اپنے استاذ حضرت امام ابو حنیفہؒ النعمان سے اختلاف لیا حالانکہ حضرت الامام ان کے استاذ تھے، اسی طرح کا اختلاف یہاں بھی ہوا حضرت مدنیؒ نے اپنے دلائل کی روشنی میں اس امر کو بہتر خیال کیا کہ متحدہ ہندوستان مسلمانوں کے لئے بہتر ہے۔ دوسری طرف کے اکابر نے قیام پاکستان کو بہتر سمجھا، حضرت مدنیؒ کے اختلاف کا مقصد... مسلمانوں کے سودے بازی یا نظریہ پاکستان پر ضرب کاری لگانے کا سرگز نہ تھا، بلکہ ان کا خیال تھا کہ مسلمان وہ قوت ایمانی اور ہمت عمل رکھتے ہیں کہ متحدہ ہندوستان میں کبھی منسلوب نہ ہوں گے مسلمانوں کی اتنی بڑی تعداد ہے جو حالات کے کسی بھی موڑ پر اپنا کردار پورا کر سکتی ہے۔ یہ ایک بھوکور میں اور آپس میں اتفاق و اتحاد کا مظاہرہ کریں اور محمد بن قاسمؒ اور محمود غزنویؒ جیسے حضرات کا جذبہ اپنے اندر پیدا کریں تو دوسری قومیں اس کا بال بیکا نہیں کر سکتیں۔ و اگر خدا نخواستہ یہ جذبہ مفقود رہا ہے علی، الحاد، زندقہ، نا اتفاقی، انتشار و اختلاف نے ماہ پکڑی تو پھر ایک علیحدہ مملکت لے کر بھی ان کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا، دوسری طرف کے اکابر حالات پر گہری نظر رکھتے ہوئے اس بات کو بہتر سمجھ رہے تھے کہ علیحدہ ملک حصول ہیئت ضروری ہے، دوسری قوموں کے ساتھ رہ کر مقصود اصلی حاصل نہ ہو سکے گا۔ حضرت مدنیؒ کا موقف اور اختلاف کسی عزم پر مبنی نہ تھا بلکہ دیانت، و خلوص اور مسلمانوں کی بھلائی و بہتری پر ہی منحصر تھا، چنانچہ شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے مسلم لیگ کے جلسوں میں بار بار اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ:

”مجھے مولانا مدنیؒ سے پورا سیاسی اختلاف ہے مگر مجھے ان کی دیانت پر کبھی

ایک لہ کے لئے بھی مشہرہ نہیں ہوا، (دارالعلوم دیوبند نمبر) یہ بے حقیقت حضرت مدنیؒ کے اختلاف کی ماہ جب پاکستان بن گیا تو حضرت مدنیؒ کا موقف کیا تھا اسے بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

ایک مرتبہ ایک مجلس میں کسی صاحب نے حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنیؒ سے پوچھ لیا کہ حضرت پاکستان کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے تو آپ نے نہایت سنجیدگی اور بشاشت کے ساتھ ارشاد فرمایا:

”مجد جب تک نہ بنے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ بن گئی تو سجد ہے۔“

(شیخ الاسلام کے حیرت انگیز واقعات ص ۱۷۱)

اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت مدنیؒ کا اختلاف غلو و دیانت پر ہی مبنی تھا اور قیام پاکستان کے بعد آپ پاکستان اور اہل پاکستان کے حق میں دعائیں کیا کرتے تھے اور اپنے اپنے خدام متوسلین، معتقدین، مریدین و تلامذہ کو (جو پاکستان میں تھے) ہمیشہ اس بات کی تلقین کی کہ وہ پاکستان کی بقا ترقی، خوشحالی، استحکام کے لئے سینہ سپر رہیں، اس کے باوجود جو لوگ حضرت مدنیؒ کے نام کو مخالف پاکستان کے طور پر لے کر اپنے دل کی بھڑاس نکالتے رہتے ہیں، وہ ملک و ملت کی کوئی خدمت سرانجام نہیں دے رہے بلکہ تازہ کنی حقائق پر ڈاکہ ڈال کر پاکستان کو نقصان پہنچا رہے ہیں۔

.....





دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

جلد ۱

ماہنامہ



دارالعلوم

۸۰

June 86





دارالعلوم دیوبند کا علمی و تحقیقی مجلہ

ماہنامہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۳ | جون ۱۹۸۶ء بمطابق شوال المکرم ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۱۹

نگران
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند
مدینہ

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

فی پریس - ۳/- سالانہ - ۳۰/-

سالانہ بدل اشتراک | سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ
بیرون ممالک سے -/160 Re امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ای میل -/160
پاکستان -/60 Re ہندوستان، بنگلہ دیش -/40 Re ہندوستان

محبوب پولیس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا آرڈر تصدیق ہو گیا }

فہرست مضامین

نمبر شمارہ	مضامینہ	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد صنیف آبی مالیک کاؤں	۶
۳	مستشرقین اور مستشرقین کا نظریہ و حدیث	ڈاکٹر ماجد علی خاں جامعہ اسلامیہ اسلامیہ دہلی	۱۹
۴	تعلیقات و مطالعات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۳۲
۵	چند الزامات کا تجزیہ	مولانا محمد اقبال رنگونی ماچھسر انگلینڈ	۳۹
۶	مجلس شوریٰ کے فیصلے	ادارہ	۴۵

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اذن فرصت میں اپنا چھوٹا نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چھوٹا مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں وہ اس چھوٹے کور سالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔
والسلام۔ مدیر



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

حبیب الرحمن قاسمی

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ خاصانِ خدا کی دُعا کے سحرگاہی کاثرہ، علاء الحق کے جذبہٴ ایثار و شہادتِ بانی کا مظہر، مجاہدینِ اسلام کے جہد و اخلاص کی لازوال نشانی، علم و معرفت کا حسین امتزاج، مسلمانانِ ہند کے حیاتِ ملی کی صراطِ مستقیم اور لامذہبیت کے اس دور میں اسلامی تہذیب و تمدن اور دینی آثار و اقدار کا نقیب اور علمبردار۔

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ تاریخِ اسلامی کی اولین درسگاہ "صفحہ" کی یادگار اور عکسِ جمیل، جس کی بنیاد توکل علی اللہ اور خدا کے صالح اور باحوصلہ بندوں کے نخیلانہ جذبات پر رکھی گئی۔ جس نے نہ کبھی کسی نواب و رئیس کے مراعیمِ خسروانہ کی طرف نگاہ اٹھائی اور نہ کسی حاکم و امیر کی داد و ہش کی پروا کی، جس کا سراپا وجود اپنے انہما اور فرزندوں کو اعتماد علی اللہ اور عرفانِ خودی کی تسلیم دیتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند! ہر برصغیر کی وہ واحد اسلامی چھاؤنی ہے جس نے اسلام کے خلاف اٹھنے والے ہر فتنہ کا مؤثر مقابلہ کیا ہے۔ خواہ وہ فتنہ آریہ سماج کی طرف سے اٹھایا گیا ہو یا سدھی و سنگٹھن کے نام پر، چاہے وہ فتنہ قادیانیوں اور بہائیوں نے برپا کیا ہو یا رضا خانیوں اور مودودیوں نے، چاہے وہ فتنہ سبائیت کی شکل میں نمودار

ہوا ہو یا ناہمیت کی صورت میں

دارالعلوم دیوبند! یہی وہ تربیت گاہ حریت ہے جس نے اسلامیان ہند کو۔
 "جمیعتہ علمائے ہند، جیسی ادوالعزم، باحوصلہ مدبر اور باشعور جماعت فراہم کی جس نے برطانوی
 اقتدار کو اس وقت للکارا جبکہ اس کے قلمرو میں آفتاب غروب نہیں ہوتا تھا۔ اور وقت کی
 اس عظیم طاقت سے اس وقت اعلان جنگ کر دیا جبکہ برادران وطن اس نو دار آقا کی
 خوشنودی اور رضا جوئی کی پالیسی اپنائے ہوئے تھے۔ تاریخ گواہ اور شاہدہ شاہد ہے کہ
 اس نے برطانوی سامراج کو بایں طاقت و شوکت لگنی کا ناپ چنچا دیا۔ اور اپنی جدوجہد اور
 قربانیوں کے سلسلے کو اس وقت تک جاری رکھا جب تک اس سفید نام، سیاہ دل
 غاصبوں سے وطن عزیز کا ایک ایک چہرہ آزاد نہیں کر لیا۔ اور آزادی کے بعد ملک و ملت
 کی تعمیر و ترقی کے سلسلے میں ایسے لازوال کارنامے انجام دے جسے کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔
 ثبت است بر جسریۃ عالم دوام ما

۱۸۵۷ء کے سیاسی انقلاب اور سماجی انقلاب پھل کے بعد جب برصغیر پر انگریزوں
 کا تسلط ہو گیا۔ اور قانونِ فطرت کے مطابق فاتح قوم کا اثر و نفوذ جسموں کی حد سے گزر کر
 مفتوح رعایا کے دل و دماغ کو بھی مسخر کرنے لگا، اسلامی عقائد و اعمال اور انہی شعائر و آثار
 کی مستحکم دیواریں متزلزل ہونے لگیں اور قریب تھا کہ "اندلس" کی طرح سرزمین ہند سے
 بھی اسلام ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رخت سفر باندھا لگے اس نازک ترین اور انتہائی سنگین وقت
 میں اسلام کی حفاظت و صیانت کا اہم کارنامہ "دارالعلوم دیوبند" ہی نے انجام دیا اور
 تاریخ ہند کی یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ "دارالعلوم" کی مساعی جمیلہ سے اسلام
 کے اکھڑے ہوئے قدم ہندوستان میں پھر سے جم گئے اور اس مضبوطی کے ساتھ کہ اس
 استحکام کی مثال ممالک اسلامیہ بھی پیش کرنے سے عاجز ہیں۔

لاریب! دارالعلوم دیوبند ہی وہ ہا برکت اسلامی دانش گاہ ہے جو اس عہد

بے بسی اور عالم کس مہر سی میں اسلامی ہند کی حیات ملی کے لئے ایک سہارا بنکر نمودار ہوا اور دیکھتے دیکھتے ملک کی فضا میں ایک خوشگوار تبدیلی پیدا کر دی اور حکومت برطانیہ کی تمام تر دیسیہ کاریوں کے باوجود اسلامی تعلیمات اور دینی عقائد و اخلاق کا پورے ملک میں جاں بچھا دیا۔

بفضلہ تعالیٰ آج بھی دارالعلوم اسی آن و بان اور خلاص و ایشار کے ساتھ ملت اسلامیہ کی دینی و علمی خدمت میں مصروف ہے۔ بلکہ ماضی قریب کے متبادل میں اس وقت اس کی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا ہے اور پندرہ سو کے بجائے تقریباً تین ہزار نو ہالان قوم کی علمی و دینی تعمیر و ترقی میں لگا ہوا ہے۔ علوم دینیہ کے یہ طلبہ جو دارالعلوم کے دامن تربیت سے وابستہ ہیں یہ درحقیقت امت کی عظیم امانت ہیں جن کی تہذیب و تکمیل کی ذمہ داری دارالعلوم انجام دے رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ اہم ترین فریضہ تنہا دارالعلوم اسی وقت حسن و خوبی کے ساتھ انجام دے سکتا ہے جبکہ امت کا تعاون اُسے حاصل رہے۔ اس لئے ہمیں توقع ہے کہ ماضی کی طرح ملت اسلامیہ کی توجہ کا مرکز دارالعلوم آج بھی رہے گا اور اُسے کسی قسم کی تنگ دامانی کی شکایت اربابِ بہت نہ ہونے دیں گے۔

حبیب الرحمن قاسمی

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ حَنِيفٌ مَلِيًّا
شَيْخُ الْحَدِيثِ مَعَهْدِ مِلَّتِ
مَالِيكَائِيْنَ

حَدِيثِ صحابہ اور تابعین کے عہد مبارک میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسلامی شریعت کا سرچشمہ کتاب و سنت تھے آپ پر وہی نازل ہوتی تو اسے فوراً تمام لوگوں تک پہنچا دیا کرتے تھے بلکہ اس کی عرض اور مقصد بھی بیان فرما دیا کرتے آپ کی ذات گرامی ہر معاملہ میں پوری امت کے لئے مرجع تھی امور قضا ہوں یا فتاویٰ، اقتصادی، سیاسی اور فوجی تنظیم ہو یا کچھ اور آپ ہر مسئلہ کا حل صحابہ کے سامنے کتاب اللہ کی روشنی میں فرماتے تھے اگر کتاب اللہ میں مسئلہ کا حل مل گیا تو فیصلہ فرما دیا ورنہ عقل سلیم سے عمل کر کے اجتہاد فرمایا یا پھر خدا کی منشا جاننے کے لئے وحی کا انتظار بھی فرمایا اور کبھی اجتہاد فرمایا بھی لیا تو آپ کے اجتہاد کی توثیق و تائید کے لئے وحی نازل ہوتی تھی اسلئے کہ خدا اپنے پیغمبر کو غلطی پر قائم نہیں رکھتا ہے۔

چند برسوں کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما گئے اور وحی کا مقصد سلسلہ بھی منقطع ہو گیا اب امت کے سامنے یا کتاب اللہ ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جیسا کہ آپ کا ارشاد گرامی ہے تَرَكْتُ فِيكُمْ اَمْرَيْنِ يَنْبَغِي تَضَلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّتِي، میں تم میں دو باتیں چھوڑ جا رہا ہوں اگر تم نے ان دونوں کو مضبوطی سے تھامے رکھا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے، ایک کتاب اللہ دوسری میری سنت ہے، صحابہ کرام نے بھی خدا کے حکم کی تعمیل میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوری مضبوطی سے تھامے

رکھا قرآن کا حکم یہ ہے "ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتهوا" رسول نہیں جو کچھ دیں لے لو اور جس سے منع کریں باز آجاؤ، ایک دوسری جگہ ارشاد ہے "فلو ربک لا یؤمنون حتی یحکون فیما شجعیٰ بینہم ثم لایجحدوا فی انفسہم حرجاً مما قضیت ویسلموا تسلیماً" (ترجمہ) تم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ ایسا نہ لائیں گے جب تک یہ بات نہ ہو کہ ان کے آپس میں جھگڑا نہ ہو یہ لوگ آپ سے تصفیہ کر لیں پھر آپ کے تصفیہ سے دل میں تنگی نہ پائیں اور پورا پورا تسلیم کر لیں، ایک جگہ ارشاد ہے "اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول تعلمکم رحمون"، خوشی سے اللہ اور رسول کا کہنا مانو کہ تم رحم کئے جاؤ گے۔

ایک مسلمان کے لئے آپ کی دعوت پر لبیک کہنا ان حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بھی واجب ہے اور آپ کے وصال کے بعد بھی، چنانچہ صحابہ نے خدا کے حکم کی تعمیل آن حضرت کی زندگی ہی میں کہہ کے بتادی اور انتہائی اخلاص کے ساتھ قرآن کریم کے ہر حکم کو اپنے اوپر نافذ کیا اور جان و مال سے شریعت مطہرہ کی حفاظت بھی کی اور آپ کے وصال کے بعد آپ کی اس وصیت کی تعمیل میں ہی مظاہرہ کیا جو آپ کی عین منشاء اور خواہش تھی، حضرت عریاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہجیرا سلام صلے اللہ علیہ وسلم نے انتہائی اثر انگیز وعظ فرمایا جس سے دل دہل گئے آنکھیں پر نم ہو گئیں ہم نے آپ سے دریافت کیا یہ تو رخصت کرنے والے انسان کا آخری وعظ معلوم ہوتا ہے اس لئے آپ ہمیں بھی کچھ نصیحت فرما دیجئے آپ نے فرمایا، میں تمہیں ہر حال میں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں اور دیکھو میری اطاعت کرو چاہے وہ ایک غلام زادہ کیوں نہ ہو اس لئے جو میرے بعد زندہ رہے گا بہت زیادہ فتنہ اور شوش دیکھے گا، ان حالات میں تم میری اور میرے ہدایت یاب صحابہ کرام کے طریقوں کو مقام لو اور انہیں دانتوں سے دبا لو اور دیکھو دین میں نئی باتوں سے بچو اس لئے کہ میری بات بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی ان بن کو جہنم تک پہنچا دے گی اس بندگان ارشاد کی

روضی میں صحابہ نے سنت کا بڑا اہتمام کیا اسے پوری قوت سے تقاضے رکھا اور اس بد نصیبی سے محفوظ رہے جس کا ذکر انبیوال حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آپ کا بشار ہے "یوشک الرجل متکبیا علی اریکتہ یحدث بحدیث من حدیثہ فیقول بیننا و بینکم کتاب اللہ فما وجدنا فیہ من حلال استحللناہ وما وجدنا فیہ من حرام حرمنناہ الا وان ما حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما حرم اللہ" "تربیب بیکہ کوئی شخص اپنی سند پر ٹیک لگا کر میری کوئی حدیث بیان کرتے کرتے یہ کہہ رہا ہو گا کہ ہمارے لئے تو بس اللہ کی کتاب کافی ہے اس میں جو چیزیں حلال ہیں ہم سے حلال سمجھتے ہیں اور جو حرام ہے انہیں حرام سمجھتے ہیں، خبردار جس طرح خدا نے بہت سی چیزیں حرام قرار دی ہیں اسی طرح اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بہت سی چیزوں کو حرام قرار دیا ہے۔"

یہی نہیں صحابہ کرام نے سنت کی حفاظت کے لئے بڑا بردست موقف اختیار کیا اور غلط سمجھنے والوں کو معقول جواب بھی دیا ہے جیسا کہ حضرت ابولفضلہ حضرت عوان بن حصین سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر کچھ سوالات کیا آپ نے اسے بیان فرمادیا اس آدمی نے کہا اللہ کی کتاب کے علاوہ کسی اور کی بات سنت کہو حضرت عمران نے کہا تم تو بڑے نادان ہو اچھا یہی بتا دو کہ قرآن میں ظہر کی چار سہری رکعتوں کا کہیں ذکر ہے، اسی طرح آپ نے زکوٰۃ کا فرمایا پھر فرمایا کان کا بھی تفصیل تذکرہ قرآن میں نہیں ملے گا اللہ کے بندے کتاب اللہ نے تو اس کا اجمال ذکر کیا ہے اور حدیث اس کی تفسیر و تشریح ہے، ایک شخص نے شہد تاہی حضرت مطرف بن عبد اللہ سے کہا قرآن کے علاوہ کوئی اور بات سنت کرو مطرف نے کہا ہم قرآن کا بدل نہیں چاہتے بلکہ ہم تو اس ذات کو چاہتے ہیں جو قرآن پاک کا سب سے زیادہ علم رکھتی ہے، آئندہ صفحات میں کتاب و سنت کے سلسلہ میں صحابہ کرام کے بارے میں احتیاط کو ملاحظہ فرمائیں اور اندازہ کریں کہ صحابہ کرام نقل حدیث میں کس

قد احتیاط سے کام لیتے تھے،

رسول اللہ کی اتباع اور صحابہ و تابعین | قرآن اول کے مسلمانوں نے قرآن کریم کی

آیت ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوق حسنة“ پر لیکھا کہ رسول اللہ کی اتباع میں کھو گئے اور آپ کے نقش قدم پر چل پڑے جس کی بھلیاں زندگی کے مختلف دور میں نظر آتی ہیں، یہ یاد باصفا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں جو شکر اسامہ کی رعایت پر مصر ہیں اور ایسے وقت میں بھی اسے دوکنا نہیں چاہتے جبکہ امیر المؤمنین کو ایک ایک سیاسی کی بڑی سخت ضرورت ہے اور فرما ہے میں کہ خدا میں اس ہم کو برگزینے ختم کرونگا جس کا فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں فرما دیا ہے اور حضرت خالد بن ولید کو مرتدین سے مقابلہ کرنے کے لئے جھنڈا اچھو کرتے ہوئے فرمایا خالد میں نے پیغمبر علیہ السلام سے سنا ہے، ”نعم عبد اللہ و احوال عشیرة خالد بن الولید سیف من سیوف اللہ سنبہ اللہ علی الکفار و اماننا فقیہ“ خالد خاندان کے اچھے فرزند اور خدا کے بہترین بندے ہیں جو مذکورہ طرف سے مشرکین و منافق کے لئے تیغ تارے نیام ہیں

حضرت خالد والد کے مال میں اپنا حصہ طلب کرنے کے لئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ان اللہ عزوجل اذا اطعم نبیا طعاما ثم قبضہ جعلہ للذی یقوم بعدہ فرأیت ان ارادہ علی المسلمین ”اگر خدا کسی نبی کو چنڈہ عطا فرمائے پھر اس کا وہ مال ہو جائے تو اس کے اسباب کا زبردہ ہوگا جیسے جانشین بنا دیا گیا ہے، میں نے سنا ہے کہ تم کو کیا سبب نام مسلمانوں کو تاروں، حضرت خالد نے فرمایا اس معاملہ کو آپ ہی زیادہ جانتے ہیں جو مناسب ہو کر لیجئے بعض صحابہ کرام نے اسے کھلا کر دیا تو اس میں کسی حال میں نہیں ٹوک کر دیا کرتے تھے، میں نے نظر انداز کیا تو یہ حل کا ٹھیکہ ہوگا۔“

مسئلہ کذاب اداس کا پورا قبیلہ جب مرتد ہو گیا تو وہ ابو بکر ہی تھے جو جنگی تیاریوں میں مصروف تھے حضرت عمرؓ نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یاد دلایا: ابو بکر آپ جنگ کی بات کر رہے ہیں، صلاکے میں پیغمبر علیہ السلام سے فرماتے سنا ہے کہ: "أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا ها عصموا من دمهم و اموالهم الا بغير حق و حسابهم على الله" (ترجمہ) مجھے حکم ملا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ جاری رکھوں جب تک وہ "لا اله الا اللہ" نہ کہیں جب وہ کہہ گئے ہو جائیں تو ان کی جان و مال سب محفوظ رہوں گے مگر اسلامی حق قائم ہوگا اور ان کا حساب خدا پر ہوگا، یہ سن کر حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا، عمر قسم بنتا میں تو آج نماز اور زکوٰۃ میں بھی تیرے نہیں کروں گا میں تو نماز میں اور زکوٰۃ میں کوتاہی کرنے والوں میں سے بھی جنگ کروں گا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایسے لوگوں سے حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ جنگ کی اور ہمیں اسی میں حق نظر آیا، حضرت عبداللہ بن سعدی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے وہ خلافت میں ان کے پاس آئے حضرت عمرؓ نے دیکھتے ہی فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم کو جس حکومت نے عوام کی کوئی ذمہ داری سپرد کی ہے لیکن تمہارا لہنا ناکھار کہتے ہو انہوں نے کہا ہاں، حضرت عمرؓ نے فرمایا آخر تم کیا چاہتے ہو، انہوں نے کہا خدا کے فضل سے میرے پاس گھوڑا غلام وغیرہ سب کچھ ہے مگر آسودہ ہوں میں چاہتا ہوں کہ میری تمہارا ضرورت مند مسلمانوں میں بطور صدقہ سے دی جائے حضرت عمرؓ نے فرمایا تم ایسا مت کرو اس لئے کہ میں بھی جب طازم تھا تو یہی چاہتا تھا اللہ کے نبی جب مجھے تمہارا دیتے تو کہہ دیتا یا رسول اللہ کس ضرورت مند کو صدقہ کر دیجئے ایک مرتبہ آپ نے مجھے کافی رقم دینا چاہا میں نے لینے سے انکار کر دیا آپ نے مجھ سے فرمایا عمرؓ نے لو اور اسے اپنی ملکیت میں شامل کر کے ضرورت مند مسلمانوں میں تقسیم کر دو دیکھو جو روپیہ تمہارے بغیر مانگے اسے لے لو اور جو مانگے تو اپنے آپ کو اس کے نیچے بدگواس و پریشان مت کرو۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم فروغ فرماتے ہیں کہ اپنے وہ وہ خلافت میں حضرت عمرؓ نے عمر سعد بنوی تشریف لائے اور غلہ بھرا ہوا دیکھا دریا منت فرمایا یہ کیوں بھرا ہوا ہے لوگوں نے

بتایا رعایا میں تقسیم کرنے کے لئے کہیں سے آیا ہے حضرت عمر نے فرمایا خدا بھیجے ولے کے ساتھ اس غلہ کو مبارک کرے، کس نے امیر المؤمنین سے کہہ دیا یہ تو وہ غلہ ہے جسے ذخیرہ کر کے رکھا گیا تھا طیف نے پوچھا کس نے ذخیرہ کیا تھا لوگوں نے بتایا حضرت عثمان کے خادم فروغ اور حضرت عمر کے فلاں خادم نے حضرت عمر نے دونوں کو طلب کیا اور ان سے پوچھا تم نے یہ غلہ کیوں ذخیرہ کر رکھا تھا ضرورت مندوں میں کیوں نہیں تقسیم کر دیا انہوں نے کہا امیر المؤمنین! ہم... تو اسے اپنے سرمایہ سے خرید کر فروخت کیا کرتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، من احتسبوا علی المسلمین طعاما مہم ضرب اللہ بالہ فلا من او یجذام، جو شخص نفع کے لالچ سے ضرورت کے وقت اپنا ذخیرہ سلاخوں سے روک لے تو خدا اس پر جذام اور تنگ دستی مسلط کر دے گا، فروغ نے کہا امیر المؤمنین آج سے عہد کرتا ہوں کہ آئندہ کبھی ذخیرہ اندوزی نہیں کروں گا، لیکن حضرت عمر کا ظلم باز نہیں آیا امام ابو یوسفی فرماتے ہیں کہ اس گناہ سے باز نہ آنے کی وجہ سے میں نے اسے جذام میں مبتلا پایا۔

جنگ یرموک میں تمام کمانڈروں نے امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ہمارے سروں پر موت منڈلا رہی ہے ہماری مدد کے لئے شکر دانہ کیا جائے حضرت عمر ^{رضی اللہ عنہ} جواب دیا وہ یہ تھا: اذ ادکم علم من هو اعر نصرنا واحضر حندا اللہ عز وجل فاستنصرنی فان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم قد نصر یوم بدر فی اقل من عدتکم فاذا اناکم کتابا هذا فقاتلوہم ولا تراجعونی۔ (ترجمہ) میں تمہیں اس ذات کی نشاندہی کر رہا ہوں جو بڑی معین اور شکر بہم پہنچانے والی ہے یعنی تم اللہ سے مدد مانگو۔ اس لئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمتیں کامیاب ہوئے حالانکہ آپ تعداد اور تیاری میں تم سے بہت کم تھے دیکھو جب تم کو میرا خط مل جائے تو دشمن سے لڑنے لگو اور واپس مت آنا، عرض صحابہ کرام موت اور ہلاکت کے درمیان پر کیوں نہ ہوں لیکن آپ کی سیرت اور سنت کو ترک کرنے کے روادار نہیں ہوتے تھے اور سنت پر عمل کرنے کا یہ والہانہ جذبہ تقریباً تمام صحابہ میں موجود تھا بلکہ وہ دوسروں

کو بھی اتباع سنت کی ترقیب دیتے تھے جیسا کہ حضرت عمر نے دیکھا کہ حضرت زینب خاتون بنتی رضی اللہ عنہا کے بعد دو رکعت پڑھ رہے ہیں یا اس لئے ادا نہیں۔ کوٹھے رسید کیا حضرت زینب نے اس پر کہا امیر المؤمنین آپ کچھ پر کوڑے برساتے رہیے، خدا کی قسم چونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عمر کی دو رکعت پڑھتے دیکھا ہے اس لئے میں کسی قیمت پر نہیں ہرک کروں گا حضرت عمر نے فرمایا اگر مجھے یہ ڈرتا ہوتا کہ لوگ ساری رات نماز پڑھنے کا ایک بہانہ تلاش کریں گے تو آپ کو دے کبھی نہ رسید کرتا۔

حضرت عمر نے دیکھا کہ لوگ دنیا کے عیش و آرام اور مرغن غذاؤں کی طرف بہت زیادہ مائل ہیں گو کہ خدا نے اسے باح فرمایا ہے اس لئے انہیں یاد دلانے میں سبائلوں خدا ذرا اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی اور گنڈ بستر پر تو غور کرو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، کہ بھوک کی بیٹابی سے سارا دن کروٹ بدلنے اور پیٹ بھرنے کے لئے آپ کو مولیٰ قسم کی کھجوریں بھی بیسرتہ ہوتی تھیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور دوسرے تمام صحابہ زندگی کے تمام شعبوں میں حتی الامکان آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع فرماتے اور آپ کے اسوۂ مبارکہ پر چلتے تھے چنانچہ جب حضرت عمرؓ سے محلہ ہوا تو ان کی حالت انتہائی نازک تھی کسی نے کہا امیر المؤمنین ایسا خلیفہ کسی کو نامزد فرمادیں، فرمایا اگر کسی کو جان نہیں رہتا تو اس ذات نے بھی تو اپنا جان نہیں بتایا تھا جو عمر سے بدجہا افضل ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کسی کو جان نہیں بتایا تو مجھ سے بہتر انسان ابو بکر صدیق نے بھی تو نامزد فرمایا ہے، حضرت مالک بن عبد اللہ زیادؓ، حضرت ابوذر عوفی رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملے اپنے لئے تو ان کے ہاتھ میں ڈنڈا تھا حضرت عثمان نے کہا اے کعب حضرت عبدالرحمن وصال فرما گئے اور مال چھوڑ گئے اس متروکہ مال کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے انہوں نے کہا اگر وہ اس مال میں خدا کا حق پورا کرتے ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں رہ سکتا ہی حضرت ابوذر نے ڈنڈا اٹھایا اور حضرت

کعبت کے سر پر سے مانا اور فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منگاہے مجھے یا پسند نہیں ہے کہ میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو مجھے میں خیرات کر دوں اور وہ قبول بھی ہو جائے بہ نسبت اس کے کہ میں کل چھ اوقیہ سونا چھوڑ جاؤں اے عثمان بخدا میں تم سے پوچھتا ہوں کیا تم نے بھی ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منگاہے انہوں نے کہا ہاں میں نے بھی آپ سے منگاہے، حضرت عطاء فرماتا ہے کہ میں نے بھی یہ سبب کا بیان ہے کہ میں نے ایک روز حضرت عثمان کو مقاعد پر بیٹھے ہوئے دیکھا انہوں نے خادم سے پکھا ہوا کھانا منگوایا اسے کھایا پھر اسی وقت اللہ کرناز بھی ادا کی پھر فرمایا میں نے آنحضرت کی طرح بیٹھ کر کھانا کھایا اور آپ کی ہی طرح نماز ادا کی، حضرت میسر بن یقوب طبری فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو کھڑے کھڑے پانی پیتے دیکھا میں نے ان سے کہا پانی کھڑے ہو کر پیتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے اور آپ کو بیٹھ کر بھی پانی پیتے دیکھا ہے اس لئے بیٹھ کر بھی پی لیتا ہوں یعنی میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا پابند ہوں، حضرت عبدخیر بن یزید ہمدانی سے روایت ہے کہ حضرت علی کا ارشاد ہے کہ ہم تو بکھتے تھے کہ پیر کے اندرونی حصہ پر سج کر ناقرین عقل ہے لیکن ہم نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موزوں کے ظاہری حصہ پر پیشہ سج کرتے تھے حضرت علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت علی کے پاس سواری لائی گئی جب انہوں نے رکاب پر پاؤں رکھا تو بسم اللہ فرمایا، سواری پر اطمینان سے بیٹھ گئے تو الحمد للہ سبحان الذی تسخروننا هذا وما كنا له مقرنين وانما افرينا لثقلوبن، پڑھا پھر تیس مرتبہ الحمد للہ، تین مرتبہ اللہ اکبر فرمایا پھر سبحان لا الہ الا انت قد ظننت نفسی فاعف عني پڑھا پھر تیس مرتبہ ہنس پڑھے میں نے عرض کیا امیر المؤمنین یہ پٹننے کا کلن سا وقت ہے فرمایا کہ میں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علی الترتیب یہ سب کام کر لینے کے بعد بیٹھے ہوئے دیکھا تو عرض کیا اللہ کے نبی آخر آپ کیوں ہنس رہے ہیں فرمایا اللہ اپنے بندے کے اس جملہ

”رب اغفرنی“ پر بہت خوش ہوتا ہے کہ دیکھو بندے کو بھی پتہ ہے کہ میرے سوا گناہوں کا معاف کرنے والا کوئی نہیں۔

صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت زیادہ اتباع فرماتے تھے اور ہر حال میں آپ کی سنت کی حفاظت کیا کرتے تھے چاہے وہ اس سے عرض سے واقف ہوں یا نہ ہوں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خصوصاً اتباع سنت کے لئے بہت مشہور تھے ان کی نماز، روزہ، ان کی زکوٰۃ و حج حتیٰ کہ قضائے حاجت تک میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا نمونہ موجود ہے وہ بجزرت کہا کرتے تھے ”لقد کان کم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ وہ جب آپ سے کچھ سنتے یا آپ کے کسی عمل کا چشم خود مشاہدہ کرتے تو اس پر کد بند ہوتے۔ بلا کسی انفرادی تفریط کے جتنا کچھ دیکھتے یا سنتے اس سے آگے پیچھے نہیں ہوتے حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ ہم ابن عمر کے ساتھ ایک سفر میں تھے چلتے چلتے ایک جگہ پہنچے تو راستے سے ہٹ گئے ان سے پوچھا گیا آپ نے یہ کیوں کیا تو فرمایا کہ میں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کہتے ہوئے دیکھا ہے اس لئے میں نے بھی کیا حضرت ابن عمر کا معمول تھا کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع ایک درخت کے پاس قبیلہ کرتے اور کہا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہاں پر آرام فرمایا ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے جہاز سود کے پاس کھڑے فرما رہے تھے کہ میں جانتا ہوں کہ تیری جنیت ایک پتھر سے زیادہ کچھ نہیں ہے اگر میں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ لیتے یا ہاتھ لگاتے ہوئے نہ دیکھتا تو نہ میں تجھے استسلام کرتا نہ بوسہ دیتا پھر فرماتے ”لقد کان کان کم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ حضرت فاروق اعظم کس کو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے زیادہ کچھ کہتے دیکھتے تو فوراً منع فرما دیتے تھے حضرت اہلی بن ابیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ طواف کیا جب میں جہاز سود کی جانب قریب کے دروازے پر پہنچا تو ان کا ہاتھ پکڑ لیا کہ وہ جہاز سود کا استسلام کر سکیں اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا

نے فرمایا کہ کسی آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طواف نہیں کیا ہے میں نے کہا کیوں نہیں آپ کے ساتھ بھی طواف کیا ہے انہوں نے کہا تو تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بائٹھ لگاتے دیکھا ہے میں نے عرض کیا نہیں حضرت عمر نے فرمایا تو پھر دو روٹ جاؤ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اور ذات اقدس میں تمہارے لئے بہترین نونہ ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر قیام کے سلسلے میں فرماتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ کو دیکھ کر قیام کیا تو ہم نے بھی کیا پھر آپ نے ترک فرمایا تو ہم نے بھی چھوڑ دیا۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن یہ حکم دیا تھا کہ اپنے موزے کھول کر اور طواف خوب اتر کر کریں تاکہ مشرکین کو سسلاؤں کو بھوت اور سخت جانی کا اندازہ ہو جائے، غور کیجئے اب تو اسلام کو مشن و شوکت حاصل ہو چکی ہے اور اگر طواف کرنے کی علت بھی باقی نہیں رہی پھر بھی فاروق اعظم نے فرمایا جانتے ہو اب بھی موزے کھول کر اگڑتے ہوئے چلنے کی کیا ضرورت رہی جبکہ خدا نے اسلام کو عزت بخشی اور مشرکین کو جلا وطن بھی کر دیا، جی ہاں ہم ایسی کسی داد کو کسی حالت میں بھی ترک نہیں کریں گے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور حیات میں کیا کرتے تھے حضرت ابن عمر سے دریافت کیا گیا کہ قرآن میں سفر کی نمازوں کا تو کوئی ذکر نہیں ملا فرمایا اللہ نے ہم میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعوث فرمایا ہم کچھ بھی نہیں جانتے تھے ہم نے عمر بھر آپ کو جو کچھ کہتے دیکھا ہے اسے کرتے رہیں گے بعض روایتوں میں ہے کہ تم تو بھٹکے ہوئے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ خدا نے بگوہدایت سے سرفراز فرمایا ہم تو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں گے۔

صحابہ کرام کو کوئی اذی سے سنت کو بھی ترک کرنے پر راضی نہ تھے اور نہ سنت کے لئے کسی شے سے جنت انسان کی رائے کو کوئی اہمیت دیتے تھے، بلکہ ایسے موقع پر پناہ حنیفہ و غضب کا پھری قوت سے اظہار کرتے تھے افاہیے شخص پر سخت نکتہ چینی اور کبیر فرماتے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت یا اسوہ کو نہ مانتا ہوا ہے یہ لوگ ان کے عزیز و اقارب اور فریب ترین گنہگار ہیں۔

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مغفل کے پاس ان کا بھتیجا بیٹا کنکر صبیح
 رہتا تھا حضرت عبداللہ نے فورا روکا اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حرکت سے منع فرمایا
 ہے لیکن عاصم بن زید نے باز نہیں آنے کنکر چلائے رہے حضرت عبداللہ نے برہم ہو کر کہا کہ میں تم کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سن رہا ہوں اور تم ہو کہ اپنی حرکت سے باز نہیں آتے جاؤ اب میں تم سے
 کچھ بات نہیں کرونگا، حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 "لا تمنعوا إماء الله ان يصلين المساجد" اللہ کی بندویوں کو مسجد میں نماز پڑھنے سے مت
 روکو حضرت علیؓ کے ایک صاحبزادے نے یہ حدیث سن کر کہا بخدا ہم تو ان کو ضرور روکیں گے حضرت ابن
 عمر اس پر بہت برہم ہوئے اور فرمایا نادان، ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر
 رہے ہیں اور تم کہتے ہو کہ ہم تو روکیں گے بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے اسے دانا
 مار فرمایا بڑے دکھ کی بات ہے کہ میں کہتا ہوں کہ انہی نے فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ میں نہیں کرونگا
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع فرمایا تو عروہ
 نے اس پر کہا کہ ابو بکر و عمر نے تو تمتع سے منع فرمایا ہے حضرت ابن عباس غصہ میں آگئے اور کہنے
 لگے یہ عربیہ عروہ کا اسم تصغیر کیا کرتا ہے، حضرت سعید بن جبیر نے کہا وہ کہتے ہیں کہ ابو بکر و عمر نے
 تو تمتع سے منع کیا ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایسی بات کہنے والا اپنے لئے مملکت کا
 کڑھا کھو رہا ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نقل کر رہا ہوں اور وہ کہتے ہیں
 کہ شیخین نے منع کیا ہے، یہ حضرت عباد بن صامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابی ہیں
 اور نقیب بھی ایک مرتبہ وہ روم کی سرزمین پر دشمن سے برسریہ کا رتھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ
 بھی ساتھ تھے حضرت عباد نے دیکھا کہ لوگ سونے کی خرید و فروخت دینار سے کم دے رہے ہیں
 فرمایا لوگو! تم سو دیکھا ہے ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا ہے کہ سونے کی بیع سونے
 سے مت کرو والا یہ کہ دونوں برابر ہوں، حضرت معاویہ نے ان سے کہا ابو الولید سو د تھا اس وقت
 ہو گا جب یہ کلہو بار او دھار ہو حضرت عباد نے فرمایا میں تم کو رسول اللہ کی حدیث بتا رہا ہوں

اور تم اپنی عقل سے ایک بات کہہ رہے ہو اور فرمایا اگر خدا نے مجھے یہاں سے نکلنے کا موقع دیا تو آپ دیکھ لیں گے کہ ایسی سرزمین پر نہیں رہیں گی جہاں آپ کی امارت قائم ہو حضرت عبادہ روم سے واپس ہوئے تو مرہینہ اگر بس گئے حضرت عمر نے ان سے پوچھا ابو الولید یہاں کیسے آگئے انہوں نے ساری سرگذشت سنائی حضرت عمر نے فرمایا ابو الولید وہیں چلے جاؤ وہ زمین بڑی ہی بد نصیب اور بڑی ہوگی جہاں آپ جیسے نیک اور پاکباز نہ ہوں اور خلیفہ نے امیر معاویہ کو لکھ دیا کہ اب حضرت عبادہ پر آپ کا اور آپ کی امارت کا کوئی زور نہ ہوگا اور رومی ہاشمندیوں کو حضرت عبادہ کے خیال کے مطابق ہر قسم کے سودی کالہا سے منع فرما دیا۔

یہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین اور خدا کا راستا تھی جو نہ صرف سنت کے محافظ بنے بلکہ انہوں نے پوری امت کو جادہ مستقیم پر ڈال دیا، انہیں دین اسلام کا پابند بنا دیا، امور دین میں ادنیٰ سی مزاحمت گوارا نہ کی اور انہار حق کے لئے کسی وقت بھی کسی کی ملامت کا کچھ خیال نہ کیا، حضرت زہیر بن عرفی فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے بھرا سود کو بوسہ لینے کے بارے میں دریافت کیا ابن عمر نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ میں نے بوسہ دیتے دیکھا ہے اس لئے میں بھی بوسہ لیتا ہوں ایک شخص نے کہا ہے ابن عمر اگر بوسہ بہت زیادہ ہو تو بھی بوسہ لیں حضرت ابن عمر نے برہم ہو کر فرمایا: اپنا اگر مگر ادھر مین ہی میں رکھو، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے بوسہ لیتے دیکھا ہے، حضرت ویرہ بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ ایک اور شخص حضرت ابن عمر کے پاس آیا اور عرض کیا میں احرام کی حالت میں بیت اللہ کا طواف کر سکتا ہوں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا رکاوٹ کیا ہے اس آدمی نے کہا فلاں شخص کہتا ہے کہ جب تک موقف سے واپس نہ آجاؤ بیت اللہ کا طواف مت کرو وہ شخص اگرچہ میری نظر میں بہت زیادہ معزز ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ عزیز ہیں حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کی بیت اللہ کا طواف کیا، صفا و مردہ کی سعی کی، اگر تم سچے ہو تو یاد رکھو کہ غلال اور غلال کی بات سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل اور سنت کی اتباع ضروری ہے بعض

رفاتہوں میں غلال کے بجائے حضرت ابن عباس کے نام کی مراحت بھی ملتی ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رسول اللہ کی سنت اور قرآن کے نازل شدہ حکم کے مطابق تمتع کی رضعت کا فتویٰ دیتے تھے کچھ لوگوں نے ابن عمر سے کہا آپ کے والد نے تو تمتع سے منع فرمایا ہے اپنے والد کی مخالفت کیوں کرتے ہیں، حضرت ابن عمر نے فرمایا افسوس ہے کہ لوگو! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے اگر حضرت عمر نے تمتع سے منع کیا ہے تو اس کی کوئی حکمت یا وجہ ہوگی تاکہ پورے عمرہ کا ثواب مل جائے آخر یہ تو بتاؤ جس کو خدا نے حلال بتایا ہے اور رسول نے جس پر عمل بھی فرمایا ہے تم اس کو حرام کیوں سمجھتے ہو مجھے یہ بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی مقدم اور ضروری ہے یا حضرت عمر کے بتائے ہوئے حکم کی، میرے والد نے یہ بھی نہیں کہا ہے کہ موسم حج میں عمرہ حرام ہے بلکہ ان کی منشا یہ ہے کہ ایام حج میں مستقل عمرہ کرنا افضل ہے۔

ہم اس باب کا خیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی کثرت عبادت کا ذکر بھی ضروری سمجھتے ہیں جس پر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک سختی سے کاربند رہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صحابہ کرام میں بڑے عبادت گزار، پرمیزگاہ، زاہد دنیا صوم و صلوات کے پابند تھے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ہر چیز خصوصاً دنوں میں روزہ رکھنے کی رعایت سے رکھی تھی مگر وہ خود کو اس سے بھی زیادہ روزہ کے لئے توانا اور قادر سمجھتے رہے اور عمر بھر کا روزہ رکھنے کا فیصلہ بھی کر لیا لیکن اخیر عمر میں جب ضعف حد سے زیادہ بڑھ گیا تو حسرت سے کہا کرتے تھے اے کاش میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کردہ رعایتوں کو قبول کر کے عمل کرتا تو یہ میرے لئے بہت ہی اچھا ہوتا لیکن افسوس کہ لوگوں کا خیال کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف کرتا رہا۔

از ڈاکٹر ماجد علی خاں - جامعہ ملیہ اسلامیہ
دہلی

مستشرقین اور مستغربین کا نظریہ وحدت ادیان

”مستشرق“ (جمع ”مستشرقین“) کا لفظ اب اتنا عام ہو چکا ہے کہ ہر وہ پڑھا لکھا مسلمان جو دینی دوق رکھتا ہے اور علوم دینیہ سے متعلق لٹریچر کا مطالعہ کرتا رہتا ہے۔ اس لفظ سے واقف ہے۔ علماء نے ”مستشرقین“ پر مستقل کتابیں اور مضامین لکھے ہیں۔ تمام سطوح بھی اپنے متعدد مضامین میں ان کے بارے میں تحریر کر چکا ہے۔ ”مستشرقین ان مغربی اسکالرز کو کہا جاتا ہے۔ جنہوں نے علوم اسلامیہ (جن کو مغرب میں علوم شرقیہ یا *ORIENTAL STUDIES*) بھی کہتے ہیں) بشمول تاریخ اسلام سے مطالعہ کیلئے اپنی زندگیاں وقف کر دی ہیں۔ اسی وجہ سے مغرب میں ایسے لوگوں کو ”مستشرقین“ یعنی ماہرین علوم شرقیہ یا *ORIENTALISTS* کہا جاتا ہے۔ موجودہ دور میں ان میں یہود و عہداری دونوں شامل ہیں۔ یہ مستشرقین قرآن و حدیث، سیرت نبوی، فقہ اسلامی اور اخلاق و تصوف کا گہرا مطالعہ اس مقصد سے کرتے ہیں کہ ان علوم میں خامیاں نکالی جائیں اور ان کو اپنے مذہبی و سیاسی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے۔ یہ معلوم ہو کر یقیناً تعجب ہوگا

کہ ان میں ایک بڑی تعداد عیسائی مسلمان اور پادریوں (PRIESTS) کی ہے۔
 ”مستغربین“ کا لفظ میں پہلی بار اپنی اس تحریر میں استعمال کر رہا ہوں اور میرے
 ناقص علم میں شاید ابھی تک کسی نے تحریراً یہ لفظ اس معنی میں استعمال نہ کیا ہوگا۔ جن
 معنی میں اس لفظ کو میں استعمال کر رہا ہوں۔ لفظ ”مستغربین“ کے لغوی معنی کی بحث
 میں جانے بغیر میں اس لفظ سے مراد مشرق کے ”مغرب زدہ دانشوراں“ لوں گا، یعنی
 وہ لوگ جو مغربی ”مستشرقین“ کے بلا واسطہ یا بالواسطہ شاگرد ہیں یا ان کے خیالات
 کے ترجمان ہیں۔ اب تک میں نے ایسے لوگوں کے لئے ”مستشرقین“ کے شاگردوں
 کا لفظ استعمال کیا ہے لیکن چند ماہ قبل دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ایک بزرگ و
 موقر استاد سے ”مستشرقین“ کے شاگردوں کے خیالات کا تذکرہ چلا جبکہ وہ جامعہ
 ملیہ آئے ہوئے تھے تو انھوں نے مجھ سے کہا آپ ان کو ”مستغربین“ کہتے۔ ان کا
 یہ شورہ مجھے اتنا پسند آیا کہ اس تحریر میں مجھے اس لفظ کو پہلی بار استعمال کرنے کی
 جرأت ہوئی۔ وضاحت کے طور پر تحریر ہے کہ موجودہ دور میں جو لوگ یونیورسٹیوں
 میں تعلیم دے رہے ہیں (یا پارہے) ان میں سے بعض (بلکہ اکثر) کہا جائے تو غلط
 نہیں ہوگا، کے ذہن میں اسلام کے ماضی کی طرف سے بدگمانی اور علوم اسلامیہ
 دینیہ کے بنیادی مآخذ کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرنے اور اصلاح مذہب
 اسلام کی تشکیل جدید، ”اصلاح فقہ و قانون اسلامی“ اور اس سے بھی آگے بڑھ کر
 ”اصلاح دین اسلام“ جیسے عنوانات سے اسلامی عقائد و حقائق (نیز تعلیمات)
 کو مسخ کرنے کی تحریکیوں کی پشت پر اپنی مستشرقین یا ان کے شاگردوں اور پیرکاروں
 یعنی ”مستغربین“ کا ہاتھ ہے۔“

حالانکہ اس سے قبل بھی لکھا جا چکا ہے لیکن محض ربط کی خاطر مختصر مزید
 وضاحت کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس ہدی کے شروع میں مستشرقین نے قرآن،

حدیث، سیرت، فقہ اسلامی اور تازنخ اسلام وغیرہ علوم و مضامین پر براہ راست حملے کئے۔ اور ان علوم پر بے لاگ تمقید کی۔ ان میں تخریف کی اور اسلام و پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کو مسخ کر کے پیش کیا۔ ان کی تحریرات یورپی زبانوں میں ہوتی تھیں۔ ہندوستان کے بعض علماء نے ان کے مدلل جوابات دئے اور ان کی فاحش غلطیوں سے عام المسلمین کو روشناس کرایا۔ لیکن جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریقہ کار میں بنیادی غلطی ہے۔ جس کی وجہ سے ان کی جدوجہد کا پورا نتیجہ برآمد نہیں ہو رہا ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے اسلامی حلقوں اور اداروں میں شدید رد عمل اور اشتعال پیدا ہو جاتا تھا جو ان کے مفسدانہ مقاصد پر ضرب کاری کی حقیقت رکھتا تھا۔ چنانچہ انھوں نے بڑے بڑے وظائف دیکر یورپ، امریکہ اور کناڈا میں قائم شدہ نام نہاد اسلام کی تحقیق کے اداروں کے دروازے مسلمانوں کے لئے کھول دئے اور مسلمانوں کے ذہین اور تعلیم یافتہ طبقہ کو اپنی طرف کھینچ لیا اور نام نہاد سائنٹیفک و سسٹیمک تحقیق کے عنوان سے ان کے ذہن مسموم کر کے ان کو اپنے سانچے میں ڈھال لیا۔ ایسے لوگ جب اپنے اپنے وطنوں کو واپس آئے۔ تو احتیاطاً تحریر ہے کہ ان میں سے بیشتر انہی مستشرقین کا (تصدیقا بلا) آڑہ کار بنے۔ موجودہ اصطلاح میں اس عمل کو BAIN-WASHING (برین واشنگ) کہتے ہیں، چنانچہ ان لوگوں نے مسلمانوں کے علمی طبقہ کا اچھی طرح برین واشنگ کیا تاکہ ان کے ذہن و دماغ کی پوری طرح صفائی ہو جائے۔ اس ملک میں بھی ایسے مسموم شدہ ذہن کے لوگ آئے اور اب بھی آرہے ہیں اور موجود ہیں (یا ٹھیک بولی میں "دیر جہاں" میں۔ یہی لوگ یعنی "مستغربین" اپنی باطل اور مسخ شدہ تحقیقات کے عنوان سے مسلمانوں کو گمراہ کرتے رہے ہیں اور کر رہے ہیں۔ اس کی تازہ مثال اس ملک کے "مسلم پرسنل لا" میں ان کی رخصت اندازی کی ناکام کوشش ہے۔ ان "مستغربین" سے اکثر کی زبان پر اپنے استادوں آئندہ گولڈ زہر وغیرہ جیسے مستشرقین کے نام

رہتے ہیں اور انہی کے یہ گن گاتے ہیں۔ نیز انہی کے ”اسلام“ کو ”خالص اسلام“ سمجھتے ہیں۔ اور ان کی تشریحات کو ہی پسند کرتے ہیں۔

مستشرقین و مستغربین کا اسلام اور عقائد اسلام پر ایک حملہ ”وحدت ادیان“ کی شکل میں ہوا۔ اس کی شدت کا احساس راقم السطور کو پہلی بار ایسے تقریباً پندرہ سال قبل ویسٹ انڈیز میں ہوا جبکہ راقم السطور وہاں کے ایک بڑے مشہور کالج میں درس دیتے تھے۔ اس کی خدمت انجام دے رہا تھا۔ وہاں کے لوگوں نے راقم السطور کی توجہ امریکہ دیو۔ ایس۔ اے، جس کو عام طور پر ویسٹ انڈیز کہا جاتا ہے جو خود براعظم امریکہ کا ہی ایک حصہ ہے، کے کچھ ایسے گمراہ شدہ نومسلموں کی طرف دلائی جو خود کو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اولاد (یا پیر و کار) بتاتے تھے اور ان کی انضلیت کے قائل تھے (نوٹ:۔۔ یہ لوگ بلیک مسلمانوں BLACK

MUSLIM) سے الگ ایک دوسری جماعت ہے۔ اور مستشرقین کے عقیدہ ”وحدت ادیان“ کے نتیجہ میں گمراہ ہو کر یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ تورہ و انجیل اس دور میں بھی قابل عمل ہیں۔ چنانچہ ایک سیمینار میں اصلاح کی غرض سے ان لوگوں کو شرکت کی دعوت دی گئی۔ یہ لوگ آئے اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ اور ان کے شکوک و شبہات کا جواب بھی دیا گیا۔ وَاللّٰہِ یَلدِیْ مَنْ یَشَآءُ۔ (نوٹ:۔۔ مولانا محمد بہان الدین منہجلی، استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ، نے ماہنامہ الفرقان میں دجوری ۱۹۷۵ء تا مئی ۱۹۷۸ء کے شماروں میں) ”کیا اہل کتاب کے لئے اسلامی شریعت کی پیروی ضروری نہیں“ کے عنوان کے ایک مدلل مضمون اس موضوع پر تحریر کیا ہے جس کا مطالعہ اس سلسلے میں مفید رہے گا۔

راقم السطور جب جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی، میں ملازم ہو کر آیا تو کچھ عرصہ بعد جامعہ میں ۱۸ فروری ۱۹۷۷ء کو ڈاکٹر ذاکر حسین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ اور انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز، تغلق آباد، نئی دہلی کے زیر اہتمام ایک سیمینار منعقد ہوا جس میں مشہور مستشرق جناب ولیم۔ اے۔ بیلی فلڈ۔

رپروفیسر علوم قرآنیہ میکگل یونیورسٹی، مانسٹر ہال، کناڈا) اور (اس وقت کے) مدیر اعلیٰ "دی مسلم ورلڈ" (ہارٹ فورڈ سیمینری فاؤنڈیشن، امریکہ) نے دو مقالے پڑھے۔ یہ دو اجلاس میں پڑھے گئے تھے۔ پہلے یعنی صبح والے اجلاس کی صدارت استاذی حضرت مولانا عبدالداہم الجلالی مرحوم نے کی تھی۔ اور دوسرے یعنی سہ پہر والے اجلاس کی صدارت استاذی پروفیسر مولانا سعید احمد اکبر آبادی صاحب مرحوم نے کی تھی۔ اس سیمینار کی رفاہ راقم السطور کے قلم سے ہی ماہنامہ "جامعہ" میں "کوائف جامعہ" کے تحت - "وحدت دین اور اسلام کا مخصوص موقف اور اسلام کے متعلق مغرب کے تصورات کی تشریح و تصحیح" کے عنوان سے (جون ۱۹۷۷ء کے شمارہ میں) چھپی تھی۔ اس میں راقم السطور نے صرف روداد ہی تحریر کی تھی اپنی طرف سے تبصرہ یا اظہار خیال نہیں کیا تھا۔ روداد کا یہ عنوان اس وجہ سے رکھا گیا تھا کہ پروفیسر وسیم اے۔ بیلی فلڈ کا ایک مقالہ "وحدت دین" پر تھا۔ اُس مقالہ کے چند اقتباسات یہاں نقل کر رہا ہوں تاکہ اس سلسلہ میں مستشرقین کے کچھ خام خیالات کا اندازہ قارئین کو ہو جائے۔

پچھلی دو صدیوں میں مختلف مستشرقین نے اسلام کے بارے میں جو غلط بیانیوں کی ہیں، مقالہ نگار نے انہیں تفصیل سے بتاتے ہوئے کہا کہ: "ٹوٹن بی اور دوسرے مستشرقین کا یہ خیال تھا کہ عیسائیت اور اسلام دونوں ہی یہودیت سے نکلے ہیں۔ جہاں تک خدا کے تصور کا سوال ہے وہ عیسائیت اور یہودیت تقریباً ایک ہی جیسا، لیکن اسلام نے ایک طرف تو (نعوذ باللہ) JEALOUS GOD (غالباً قہار کو انہوں نے انگریزی میں JEALOUS کہا) اور دوسری طرف اس کو رحمن اور رحیم بتایا۔ اس طرح اُس کے (یعنی ٹوٹن بی) کے مطابق اسلام میں خدا کے تصور کے بارے میں یہ بنیادی تضاد پایا جاتا ہے۔ اس قسم کے مستشرقین نے یہ بھی بتایا کہ سورۃ البقرہ کا "اکرم" دراصل المسیح کا مخفف ہے۔ اُن کے خیالات دراصل بارہویں صدی

کے عیسائی عالموں کے خیالات کا عکس تھے۔ ان لوگوں نے یہ بھی دعویٰ کیا کہ قرآن عیسائیت کو تسلیم کرتا ہے اور اپنی دلیل میں سورۃ آل عمران، المائدہ، یونس، مریم الحج، العنکبوت اور الشوریٰ وغیرہ کی وہ آیات پیش کیں جن میں عیسیٰ (علیہ السلام) ابھ ان کی تعلیمات کا تذکرہ ہے، سورۃ البقرہ کی مندرجہ ذیل آیت کی بنیاد پر ان لوگوں نے یہ بھی کیا کہ قرآن نہ صرف عیسائیت کو تسلیم کرتا ہے بلکہ یہ بھی کہتا ہے کہ وہ سب عیسائی جہاں اپنے عقائد پر قائم ہیں اور ان کے مطابق عمل کر رہے ہیں نجات کے مستحق ہیں۔

”بیشک جو لوگ ایمان لائے اور وہ یہودی عیسائی اور صابی جو اثنی عشر اور آخرت کے دن پر ایمان لائے اور (جنہوں نے) نیک عمل کئے ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے اور وہ نہ غمگین ہوں گے اور نہ نخبیدہ“ (البقرہ: ۶۲)

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّابِئِينَ مَنْ
آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَ
عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ (البقرہ: ۶۲)

پروفیسر بیلی فیلڈ نے (شاید اس خوف سے کہ وہ ایک مسلم ادارہ میں تقریر کر رہے تھے یا مقابلہ بڑھ رہے تھے) ان خیالات کی خود ہی تردید بھی کی تھی۔ بہر حال تردید انہوں نے کسی بھی وجہ سے کی ہو۔ اس سے راقم السطور اور اس موضوع پر لکھنے والے علماء اسلام و محققین کے خیالات کی تائید ہوتی ہے جو کہ اوپر تحریر کی گئی ہے۔ کہ: ”جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریق کار میں بنیادی غلطی ہے۔۔۔۔۔“ مذکورہ بالا سیمینار میں دونوں اجلاس کے متعلقہ صدر صاحبان نے بھی اسلامی نقطہ نظر کی پوری طرح وضاحت کی تھی اور قرآن و سنت کی روشنی میں مستشرقین کی غلطیوں کی نشاندہی کی تھی۔

مستشرقین اور مستغربین کے خیالات جو کچھ بھی ہوں قرآن و سنت کے بین ارشادات کی روشنی میں جو کوئی بھی اشرار اُس کے آخری نبی و رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان

نہیں لائے گا اور اس شریعت پر جس کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخری شریعت کی شکل میں لیکر تشریف لائے ہیں یقین نہیں رکھے گا۔ اور اسی کو باعثِ نجات نہ مانے گا مسلمانوں کے زمرہ میں داخل نہیں ہوگا۔ کیونکہ قرآن کریم میں صاف صاف ارشاد ہے۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ شَيْءٌ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ (آل عمران)

یعنی "اور جو کوئی شخص اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین کی پیروی کرے گا (یا چاہے گا) تو وہ (دین) اس سے دوسرا مقبول نہیں ہوگا اور وہ آخرت میں یقیناً خسار

دالوں میں سے ہوگا" (آل عمران: ۸۵)

اس آیت اور ان جیسی دوسری آیات اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات کی روشنی میں اب چاہے مستشرقین کے شاگردوں میں سے کوئی مسغرب "باشتیہ" ہو یا کسی دینی ادارہ کا فارغ التحصیل "قداور" عالم اُس کی کوئی دلیل اس دین حق میں رخسہ اندازی کے سلسلہ میں انشاء اللہ کامیاب نہیں ہو سکے گی (ملاحظہ ہو مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی کا مذکورہ بالا تحقیقی مضمون، مطبوعہ الفرقان لکھنؤ۔ جنوری تا مئی ۱۹۷۷ء)

دراصل کچھ لوگوں کو دین و شریعت میں صحیح امتیاز و فرق نہ کرنے کی وجہ سے کچھ غلط فہمی بھی ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں مزید دلائل پیش کرنے سے قبل اس کی وضاحت بھی ضروری ہے۔ اس موضوع پر استاذی پروفیسر مولانا سعید احمد اکبر آبادی صاحب مرحوم اپنے ایک انگریزی مقالہ میں (جس کا اردو ترجمہ راقم السطور نے کیا تھا اور وہ "برہان" میں شائع ہوا تھا) تحریر کرتے ہیں: "لفظ "الدین" جو کہ پورے مذہب اسلام کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، کے دو جُز ہے: (۱) دین، (۲) شریعت۔ دین کا تعلق بنیادی اصول و ضوابط سے ہے۔ جو کہ "الدین" کی تشریحات

مختلف پیغمبروں نے (اپنی شریعت کے مطابق کیں)، اسکی تکمیل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہوئی۔ دین بنیادی طور پر حضرت نوح علیہ السلام سے لیکر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک ہی رہا جیسا کہ قرآن میں بھی متعدد جگہوں پر اس پر زور دیا گیا ہے۔

جہاں تک شریعت کا تعلق ہے اس میں وہ قوانین و ضوابط ہوتے ہیں جن کا مدار دین پر ہوتا ہے۔ گوکہ عملی اعتبار سے دین و شریعت کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا تاہم شریعت میں تھوڑی سی لچک اور نرمی ہوتی ہے تاکہ کسی خاص قوم کی ضرورت اور زمانہ کے تقاضے کے مطابق ضروری قوانین و ضوابط بناتے جاسکیں، قرآن کریم نے اس خاص نقطہ نظر کو بھی واضح کر دیا ہے۔ دین کے متعلق قرآن کہتا ہے:-

« شَرَعْنَا لِكُلِّ دِينٍ مَّا وَصَّيْنَا بِهِ نُوْحًا وَاٰلِهٖٓ اَوْ حٰٓيٰٓنَا اِيْمًا وَّمَا وَّصَّيْنَا بِهٖ اِبْرٰٓهٖمَ وَّمُوْسٰى وَاٰلِهٖمُ اَنْ اَقِيْمُوْا الدِّيْنَ وَلَا تَتَّبِعُوْا فِیْہٖ مَا کُتِبَ عَلَی الْمَشْرِکِیْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَیْہٖ ؕ (الشوریٰ: ۱۳) »

اس اللہ نے تمہارے لئے وہ دین ٹھہرایا جس دین پر نوح علیہ السلام کو چلنے کا حکم دیا اور جس دین کا حکم ہم نے تجھ کو (اے محمد) بذریعہ وحی عطا کیا۔ اور جس دین کا ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ (پیغمبروں) کو حکم دیا۔ (سب سے پہلے ہی کہا تھا) دین کو قائم رکھو اور اس میں پھوٹ نہ ڈالو (اے پیغمبر) جس (دین) کی طرف تم مشرکوں کو بلاتا ہے وہ ان پر بہت گراں ہے۔

☺ ☺ ☺ ☺ ☺

شریعت کے لئے قرآن کریم میں مذکور ہے:-

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَّمِنْہَا جَا ط (المائدہ: ۴۸)

اس سے اس کی وضاحت ہوتی ہے کہ ہر پیغمبر کو دو مقاصد سے مبعوث کیا گیا،

(۱) اپنے سے پہلے پیغمبر کے "الذین" کی تصدیق کرے؛ (۲) اس قانون (شریعت) میں ضروری ترمیمیں اور تبدیلیاں کرے جو اس سے پہلے پیغمبر لایا تھا۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے تو انھوں نے اعلان کیا:-

وَمَدِينًا قَالِمْا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ
التَّوْرَةِ وَإِلَّا حِيلًا لَّكُم بَعْضُ
الَّذِي حَتَمَ عَلَيْكُمْ ه

"اور میں تصدیق کرتا ہوں تو ریت کی جو
مجھ سے پہلے نازل کی گئی تھی اور میں اسلئے
آیا ہوں) کہ بعض چیزیں جو تم پر حرام
ہو گئی تھیں ان کو حلال کر دوں (خدا کے
آل عمران: ۵۰)

حکم سے) :-

(دوسرے میں اسلامی قانون (فقہ) ماہنامہ "برہان" ستمبر ۱۹۸۱ء، ۲۹/۵/۲۰۰۳ء)

جہاں تک اُس آیت قرآنی کا تعلق ہے۔ جس کی غلط تاویل کی وجہ سے بہت سے

لوگ راہ راست سے بھٹک گئے اور جس کو مذکورہ بالا مستشرق ولیم اے۔ بیلیے غلطی بھی

نقل کیا ہے یعنی سورہ بقرہ کی آیت نَسَبْنَا إِيَّاكَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ

هَادُوا وَاللَّصَّارِي وَالصَّابِغِينَ الخ)، اس مختصر مضمون میں تمام اہم مضمین و

علماء کے خیالات لکھنا ممکن نہیں چند ضروری تشریحات لکھی جاتی ہیں۔ مفسر اعظم امام

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری (م ۲۲۰ھ) اپنی مشہور عالم تفسیر میں تحریر کرتے ہیں:-

"(یہاں پر) یہود، نصاریٰ اور صابغین کے ایمان کا مطلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق

اور اس (شریعت) کی تصدیق ہے جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لائی ہے۔۔۔۔۔" تفسیر الطبری، الجزء الاول، ص ۱۰۲

انھوں نے اس سلسلہ میں یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ یہ آیت دراصل حضرت سلمان فارسیؓ

اور اُن کے اُن ساتھیوں کے لئے نازل ہوئی تھی جو تلاش حق میں نکلے تھے اور بالآخر اُن

کی رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی اور وہ آپ پر ایمان لائے اس سلسلہ میں

امام طبری حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ کا قول بھی نقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے

کہتے ہیں کہ **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ كَمَا مَطَّلَبُ وَ مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ**
دِينَنَا الْغَيْرِ (آیت) کی روشنی میں سمجھا جائے۔ کیونکہ یہ آیت (یعنی **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ كَمَا مَطَّلَبُ**)
و مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينَنَا الْغَيْرِ آیت سے پہلے نازل ہوئی تھی۔ طبری تحریر کرتے
 ہیں اس طرح ابن عباسؓ کا خیال ہے کہ آیت **و مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينَنَا الْغَيْرِ**
 پہلی آیت کیلئے ناسخ ہے۔ (تفسیر الطبری، الجزء الاول، ص ۲۵۶، ۲۵۷) اس سلسلے
 میں طبری نے مزید تشریحات بھی کی ہیں۔ تفسیر قرطبی (ج ۱ ص ۳۷۱) اور تفسیر قشیری (ص ۱۸۱)
 میں بھی ابن عباسؓ کے اس قول کو نقل کیا گیا ہے۔ اس قول کے مطابق آیت **إِنَّ الَّذِينَ**
آمَنُوا بِالْغَيْبِ كَمَا مَطَّلَبُ بالادوسری آیت **و مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينَنَا الْغَيْرِ** سے
 منسوخ ہو چکی ہے۔ ایک اور جلیل القدر مفسر اسماعیل بن کثیر القرشی دمشقی (م ۷۷۴ م)
 نے بھی ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے (تفسیر ابن کثیر ج ۱، ص ۱۰۳) اس کے بعد وہ تحریر
 کرتے ہیں (ترجمہ)۔ "جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء و رسل کی حیثیت سے
 تمام بنی آدم کے لئے "علی الاطلاق" مبعوث ہو چکے ہیں تو ان سب پر (یعنی تمام بنی آدم
 پر) لازم ہے کہ وہ آپ کی تصدیق کریں اور اس کی بھی تصدیق کریں جس کی آپ نے
 اطلاع دی اور آپ کی ان تمام اوامر میں اطاعت کریں جن کا آپ نے حکم دیا ہے۔"
 (تفسیر ابن کثیر ج ۱، ص ۱۰۳، ۱۰۴)

غرض مسلمان ہونے کیلئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد نجات اخروی
 حاصل کرنے کیلئے یہ ضروری اور لازمی ہے کہ ہر شخص (خواہ وہ کسی بھی مذہب کا پیرو
 رہا ہو) اللہ پر ایمان لائے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آپ کی
 شریعت کی تصدیق کرے۔ اعمال صالحہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی لائی ہوئی شریعت
 کے مطابق ہی عمل کرے اور اپنے تمام امور میں اللہ اور اس کے رسول کے اوامر کو ہی
 سامنے رکھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

آپ کے رب کی قسم وہ لوگ اُس وقت تک ایمان والے قرار نہیں دئے جاسکیں گے جب تک کہ وہ اپنے تمام معاملات میں یہاں تک کہ آپسی تنازعات میں بھی آپ کو حکم تسلیم نہ کریں اور پھر آپ (جو بھی فیصلہ کریں) آپ کے اس فیصلہ سے اپنے دلوں میں ذرا بھی تشکی نہ پاریں یعنی اس کو بخوشی قبول فرمائیں) اور پورا پورا تسلیم کریں

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ
يُحْكَمُوا لَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ
لَا يَجِدُوا فِيْ أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا
مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
رِسُوْرَةُ النِّسَاءِ الْآيَةُ ۵۸

۴
۴
۴
۴
۴
۴
۴
۴

اس مفہوم کی قرآن کریم کی اور بھی آیات ہیں =

قرآن کریم کا ایک ادنیٰ سا طالب علم بھی اس بات سے واقف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام انسانوں (اور ہر مذہب کے ملنے والوں) کے لئے نبی و رسول بنا کر بھیجا ہے۔ خواہ کسی بھی جگہ کارہنہ والا انسان ہو یا کسی بھی مذہب کا ملنے والا ہو۔ اب آپ پر ایمان لائے بغیر نجات حاصل نہیں کر سکتا۔

آپ کہہ دیجئے اے تمام انسانوں! میں تم سب کی طرف اس اللہ کا بھیجا ہوا رسول ہوں جس کی بادشاہی تمام آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ وہی زندگی دیتا ہے اور وہی موت دیتا ہے۔ اس لئے (صرف ایک) اللہ پر (ہی) ایمان لاؤ۔ (یعنی اس کی وحدانیت پر) اور اس کے۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ
اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي
لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ
لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ
فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ
الَّذِي الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُوا (سُوْرَةُ الْاَعْرَافِ ۱۵۸)

(الیسے) نبیؑ اُمتی پر (بھی) جو کہ (خود) اللہ پر
 اور اس کے احکام پر ایمان رکھتا ہے اور
 (صرف) اُسی (نبیؑ) کا اتباع کرتا کہ
 تم راہِ راست پر آ جاؤ۔ سورۃ اعراف آیت ۱۵۷

یہی نہیں بلکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) کو
 بھی دیگر کفار و مشرکین کے زمرے میں ہی شمار کیا ہے اور ان کو خلود فی النار کا عذاب
 دیا جاتا تھا ہے۔

بلاشبہ اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ)
 اور مشرکین میں جن لوگوں نے (اللہ) اس
 کے رسول اور شریعتِ اسلامی کا انکار کیا۔
 (اور کافر ہو گئے) وہ دوزخ کی آگ میں
 جائیں گے جہاں (وہ) ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے
 (بلاشبہ) یہی لوگ بدترین خلایق ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
 الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
 خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ
 شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۝

سورۃ البینہ، آیت ۷۷

اس سلسلہ میں اس سورۃ کی پہلی آیت بھی قابلِ غور ہے۔

اللہ واحد پر ایمان لانے اور شریعتِ محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے

سلسلہ میں احادیث کثرت سے وارد ہوئی ہیں۔ اس سلسلہ میں اہل کتاب کے بارے
 میں ایک حدیث میں ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی کو یمن کی طرف
 جب بھیجا تو اصنافِ انفاظ میں (فرمایا کہ تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو،

پچھو، تم ان کو لا الہ الا اللہ کی شہادت کی دعوت دینا اور (اس بات کی بھی دعوت

دینا کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اگر وہ لوگ (یعنی اہل کتاب) اس بارے میں تہساری
 بات مان لیں تو پھر تم ان کو بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی (دیگر تمام مسلمانوں کی طرح

دن و رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔۔۔ اس طرح آپ نے اہل کتاب کو ان تمام احکام کی تعمیل کا حکم دیا جس کی تعمیل دوسرے تمام مسلمانوں سے کرائی جاتی ہے۔۔۔

۔۔۔ ”صحیح مسلم“ اس حدیث اور اس قسم کی دیگر احادیث کا منظر ظاہر ہے کہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اور دیگر غیر مسلم (مشرکین وغیرہ) کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ اللہ کی وحدانیت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر ایمان لائیں۔ اور آپ کی لائی ہوئی شریعت کی تصدیق کریں اور اب صرف اسی شریعت پر عمل کریں۔

اس طرح ”وحدت ادیان“ یا ”وحدت دین“ کا نظریہ قرآن و سنت کے خلاف ہے اور اسلام میں اس طرح کے گمراہ کن نظریہ و عقیدہ کی قطعاً گنجائش نہیں ہے۔

مطالعات و تعلیمات

از مولانا قاضی اعظم مبارکپوری

قحط و گرائی کا کامیاب مقابلہ | سلطان غیاث الدین تغلق کے زمانہ میں پورے ملک میں شدید قحط پڑا

سلطان نے دہلی والوں کے لئے یہ انتظام کیا کہ سرکاری غنہ کے گودام سے ہر شخص کو چھ ماہ کا غنہ فی کس ڈیڑھ رطل کے حساب سے دیا جائے، جب یہ اعلان ہوا تو علماء اور قضاہ ہر ہر محلہ میں گھوم کر لوگوں کے خاندان اور نام لکھتے تھے، اور ان کی تصدیق پر ہر شخص کو چھ ماہ کا غنہ سرکاری گودام سے دیا جاتا تھا اور وہ اطمینان سے پیٹ بھر کر کھانا کھاتا تھا (رحمۃ ابن بطوطہ ص ۱۲)

اس سے پہلے سلطان علاؤ الدین محمد شاہ غلی کے زمانہ میں جب جب ملک میں گرائی آتی تو سرکاری گودام سے سستے داموں پر عوام کو غنہ دیا جاتا تھا جس کی وجہ سے بلیک مارکیٹ کرنے والوں کا داذ نہیں چلتا تھا۔ یہی طریقہ جانوروں اور کپڑوں کی گرائی اور نایابی کے زمانہ میں اختیار کیا جاتا تھا حکومت ان کو خرید داکر دام کے دام پر فروخت کرتی تھی اور اس میں کام کرنے والوں کو اجرت دے دی جاتی تھی، اس طرح چند دنوں میں گرائی ختم ہو جاتی تھی اور گرائی فروشوں کو عوام کے ٹوٹنے کا موقعہ نہیں ملتا تھا۔ اور حکومت کے خزانہ پر زیادہ بار

بھی نہیں پڑتا تھا۔ ایک مرتبہ غلہ پر سخت گرانی اور نایابی آئی اور غلہ فروشوں نے دام بہت بڑھادئے عوام میں قوت خسرید نہیں رہی، سلطان علاؤ الدین نے یہی انتظام کیا کہ حکومت کی طرف سے غلہ کے گودام کھول دئے گئے اور دام کے دام پر ان کو فروخت کیا جانے لگا۔ یہاں تک کہ اسٹاک جمع کرنے اور غلہ چھپا کر گراں فروخت کرنے والوں کو نقصان پہنچانے لگا۔ ان کے اسٹاک میں کیرے گلنے لگے۔ اور اصل قیمت کا وصول ہونا مشکل ہو گیا، اس لئے انھوں نے سستے داموں پر فروخت کرنا غنیمت جانا، چھ ماہ گزرتے گزرتے یہ حال ہو گیا کہ انھوں نے سرکاری دام سے کم دام پر فروخت کرنے کی اجازت طلب کی، تاکہ ان کا جمع کیا ہوا غلہ ضائع نہ ہو جائے مدد علی بن بطوطہ (رحمۃ اللہ علیہ) قحط و گرانی ایک قدرتی بات ہے۔ وباؤں، بیماریوں اور لڑائیوں کی طرح اس کا وقت بھی کبھی کبھی آجاتا ہے اور جس طرح بیماریوں اور جنگوں کے لئے تدابیر اختیار کی جاتی ہیں۔ اسی طرح قحط، گرانی اور نایابی کیلئے بھی تدبیر کی جاتی ہے۔ حکومتیں دور اندیشی، حکمت عملی اور جدوجہد سے کام لیتی ہیں۔ آج ہم جس دور سے گزر رہے ہیں۔ وہ پہلے بھی آچکا ہے۔ اور پہلے کے حکمرانوں اور عوام نے اس کا کامیابی سے مقابلہ کیا ہے اور اس میں کامیاب اقدام یہی رہا ہے کہ حکومت نے غلہ کی تقسیم کا انتظام خود سنبھال کر قابل اعتماد طریقہ پر قابل اعتماد لوگوں کی خدمات حاصل کیا ہے، اور یہی باتیں ہمارے زمانہ میں نہیں ہیں جس کی وجہ سے یہ مصیبت کم نہیں ہوتی۔ پہلے زمانہ میں یہ کام علماء قضاة، دیندار اور خدا ترس لوگوں کے ذریعہ لیا جاتا تھا اور اب ٹوٹ گسٹ کر کے والے اس عہدہ پر آگئے ہیں جو چوروں کے ساتھی بن کر عوام کی خدمت کے لئے سامنے آتے ہیں۔ موجودہ حکمران قدرت سے مقابلہ کے لئے عوام میں حوصلہ پیدا کرنے کی تلقین تو کرتے ہیں مگر اسٹاک جمع کرنے والوں، بلیک کرنے والوں، اور ملک میں گرانی دنا یا بی لانے والوں کے مقابلہ میں خود نا کام رہتے ہیں۔ اس نئی جمہوریت سے اچھی

تو وہی پرانی شخصیت تھی جس میں عوام اور رعایا نازک حالات میں اپنے لئے سچے معذور بناتے تھے اور ان کے حسن انتظام کی وجہ سے حالات قابو میں آتے تھے۔

مصیبت نجات کا دینی طریقہ | ابن بطوطہ ایک مرتبہ سلطان غیاث الدین کا معتبوب قرار پا گیا۔ صورت یہ ہوئی کہ کسی

بات پر سلطان ایک بزرگ پر سخت غصہ ہو گیا جو دہلی کے باہر ایک غار میں رہتے تھے، ابن بطوطہ بھی اس غار کو دیکھنے کے لئے گیا تھا۔ جب سلطان نے اس شیخ کے (طرکوں کو گرفتار کر کے معلوم کیا کہ کون کون شیخ کی ملاقات کے لئے آتے ہیں انہوں نے ابن بطوطہ کا نام بھی لیا، سلطان نے اپنے چار خادموں کو حکم دیا کہ جاؤ ابن بطوطہ کو حاضر کرو، سلطان جس کے بارے میں اس طرح حکم دیتا ہے اس کی جان کی خیر نہیں ہوتی، ابن بطوطہ کا بیان ہے کہ جمعہ کے دن اس کے خدام میرے پاس آئے اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں یہ بات ڈال دی کہ میں اس حال میں زیادہ سے زیادہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل پڑھا کروں۔ چنانچہ میں اس کو ۳۳ ہزار بار پڑھ کر سو گیا اور چار دن تک صوم وصال رکھتا رہا۔ اسی کے ساتھ ہر روز ایک ختم قرآن پڑھ کر صرف پانی پر روزہ افطار کرتا رہا۔ اس طرح مسلسل چار روزے تلاوت قرآن کے ساتھ رکھے اور پانچویں دن بھی اسی طرح روزہ رکھا مگر اس دن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میری رہائی ہو گئی۔ اور شیخ کو سلطان نے قتل کر دیا۔ (رحلہ ابن بطوطہ ص ۹۲ ج ۲)

مصائب اور نوائب آئیں تو ان سے نجات کی تدبیر کرنی چاہئے مگر اصل تدبیر اللہ تعالیٰ سے دعا اور رحم و کرم کی درخواست کے ذریعہ کرنی چاہئے۔ یہی کامیابی کی جڑ اور بنیاد ہوتی ہے، بڑے بڑے منکر بھی جب وقت پڑ جاتا ہے تو خدا کو یاد کرنے لگتے ہیں۔ مگر ان کا یہ یاد کرنا خود عرضی کے لئے ہوتا ہے۔ اور جو لوگ عیش و آرام اور تکلیف و مصیبت دونوں میں اس کی یاد کرتے ہیں وہ عہدیت و بندگی کے معیار پر یہ کام کرتے ہیں اور یہی زیادہ مفید ہے

حکمران طبقہ کا اثر عوام پر بہت زیادہ پڑتا ہے۔ اور جیسے حکمران ہوتے ہیں ویسے

ہی عوام ہوتے ہیں۔ جس دور میں حاکم نیک دل انصاف گرد اور شریف ہوں گے۔ اس دور کے عوام بد باطن، ظالم اور کینے نہیں ہو سکتے۔ استثناء کو چھوڑ دیجئے عام طور سے یہی بات ہوتی ہے۔ اسی لئے حکام کو ہر اعتبار سے معیاری اور اونچا ہونا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو ایک جملہ میں یوں ادا فرمایا ہے۔ **الْمَنَاسُ عَلٰی دِیْنٍ مُّلُوكِهِمْ** یعنی لوگ اپنے بادشاہوں کے طور طریقہ پر ہوا کرتے ہیں۔ اس ایک جملہ کی تشریح کے لئے دُنیا کا پورا دور حکمرانی پیش کیا جاسکتا ہے۔ مگر اس وقت ہم اموی دور خلافت کے حکمرانوں کے بارے میں ایک تاریخی حقیقت پیش کرتے ہیں۔

وكان الناس اذا التقوا اتما	ولید کے زمانہ میں جب لوگ ملتے تو آپس
يسئل بعضهم بعضاً من	میں تعمیرات اور جاگیروں کے بارے میں
البناء والضياع وكان اخره	سوال کرتے، اس کا بھائی سلیمان شادی
سلیمان صاحب نكاح	بیاہ اور کھانے پینے میں آگے تھا اس
وطعام فكان الناس في	کے زمانے میں لوگ شادی اور بانہیوں
اياس سليمان يسئل	کے بارے میں آپس میں سوال کرتے اور
بعضهم بعضاً عن النكاح	جب حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنائے
والجوارى، فلما ولى عمر	گئے تو لوگ جب آپس میں ایک دوسرے
بن عبد العزيز فكان	سے سوال کرتے کہ آج کل تم کیا وظیفہ
الرجل يلقي صاحبه فيقول	پڑھ رہے ہو، تم کو قرآن کتنا یاد ہے
ماوردك وكم تحفظ	قرآن کب اور کتنے دن میں ختم
من القرآن ومتى تختم	کرتے ہو اور مہینہ میں کتنے روزے

وكم تصوم في الشهر العيون الحقائق (۳) روزے رکھتے ہو۔

یعنی جس زمانہ میں جس ذہن و مزاج کا خلیفہ ہونا تھا لوگوں کی باہمی ملاقاتوں میں اس قسم کی باتیں ہوتی تھیں۔ اور لوگوں کی نجی زندگیوں کی باہمی ملاقاتوں میں۔ ہر زمانہ کی طرح آج بھی یہ بات پائی جاتی ہے۔ اب لوگ ملتے ہیں تو بلیک کی ملاوٹ کی، اسمگلنگ کی، لوٹ گھسٹ کی اور چھین چھپٹ قتل و فساد کی باتیں کرتے ہیں۔ کیونکہ حکمرانوں کی زندگیوں ان ہی ہلاکتوں اور بربادیوں میں گزر رہی ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسے دور میں عوام اچھے کیسے ہو سکتے ہیں۔

خلیفہ اور بادشاہ | ایک مرتبہ خلیفۃ المسلمین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ علیہ سے فرمایا کہ اُمَلِكُ اِنَا ۴۱

خلیفۃ؟ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ؟ اس پر حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ

ان انت جبت من ارض المسلمین اگر آپ مسلمانوں کی زمین سے ایک درہم یا درہماً اداقل او اکثر، ثم وضعته اس سے زیادہ یا اس سے کم وصول کر کے غیر مقرر فانت ملک و غیر اُسے ناحق خسر ج کرتے ہیں تو آپ بادشاہ خلیفۃ۔ ہیں خلیفہ نہیں ہیں۔

یہ سن کر حضرت عمر کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

دوسری روایت سفیان بن ابوالعجاج کی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خدا کی قسم مجھے معلوم نہیں کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ۔ اگر میں بادشاہ ہوں تو یہ بہت بڑی خامی ہے۔ اس پر ایک صاحب نے کہا کہ اے امیر المؤمنین خلیفہ اور بادشاہ دونوں میں فرق ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا فرق ہے؟ انہوں نے کہا کہ الخلیفۃ لایأخذ الا حَقّاً ولا یضعہ الا فی حقّ فانت بحد

خلیفہ صحیح طریقہ سے مال لیتا ہے اور صحیح طریقہ سے خرچ کرتا ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ

اللہ کن لک و الملک یعسف الناس
 فیأخذ من هذا ویعطى هذا
 فسکت عمر
 (طبقات ابن سعد ص ۳۰۷ طبع بیروت)
 کو دیدیتا ہے۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 خاموش ہو گئے۔

اسلامی خلافت نہ پرانی شہنشاہیت سے میل کھاتی ہے اور نہ ہی نئی جمہوریت سے
 اس کا تعلق ہے۔ خلافت میں اللہ کی زمین پر اللہ کے بندوں کے امن و امان سے زندگی بسر
 کرتے اور انسانی حقوق کے استعمال کرنے کی فضا پیدا کی جاتی ہے۔ خلیفہ انساؤں کا ہے خواہ
 اور خادم ہوتا ہے جو صرف اللہ کے قانون کو جاری کرتا ہے۔ اور اللہ اور اس کے بندوں کے
 سامنے مسئول اور جواب دہ ہوتا ہے۔ اس میں ذاتی اقتدار، یا قومی اور جماعتی اقتدار کا
 کوئی سوال ہی نہیں ہوتا۔ خلیفہ امیر ضرور ہوتا ہے مگر ایک عام آدمی کی طرح ہر وقت اپنے کو
 جواب دہ سمجھتا ہے۔ اور زمین پر صرف اللہ کا نیک اور ذمہ دار بن کر رہتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ
 میں حضرت معاذ بن جبلؓ کو یمن کی طرف اسلام

حضرت معاذ بن جبل

کا قاضی اور داعی بنا کر روانہ فرمایا تھا، حضرت معاذ یمن میں تھے کہ آپ کا وصال ہو گیا۔
 اور خلافت صدیقی کا دور آ گیا، حضرت معاذ حج کے موقع پر یمن سے مکہ مکرمہ آئے، اس سال
 امیر الحج حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے، حضرت معاذ بن جبل اس حال میں یمن سے مکہ آئے کہ
 ان کے ساتھ بہت سے مسلمان اور غلام تھے، حضرت عمرؓ نے دریافت کیا کہ ابو عبد الرحمن!
 یہ غلام کس کے ہیں؟ حضرت معاذؓ نے جواب دیا کہ یہ سب میرے ہیں، حضرت عمرؓ نے پوچھا
 یہ تم کو کہاں سے ملے؟ حضرت معاذؓ نے کہا کہ مجھے ہدیہ میں دئے گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے
 فرمایا کہ تم میری بات مانو اور ان سب کو حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں بھیجو۔ اگر امیر المؤمنین
 ان کو تمہارے لئے لپچھا سمجھیں گے تو پھر یہ سب تمہارے ہوں گے۔ حضرت معاذؓ نے کہا کہ

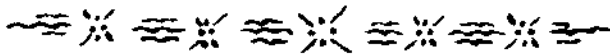
میں اس بارے میں آپ کی بات نہیں مان سکتا۔ جو چیز مجھے ہدیہ میں ملی ہے، میں اُسے حضرت ابوبکر کے پاس کیوں لے جاؤں؟

جب رات کو حضرت معاذ بن جبل سوئے تو خواب میں دیکھا کہ میں آگ کی طرف گھسیٹا جا رہا ہوں اور حضرت عمر میری کمر پکڑ کر کھینچ رہے ہیں۔ صبح اٹھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچے اور اپنا خواب بیان کر کے کہا کہ ان سب کو حضرت ابوبکر کے یہاں روانہ کر دیجئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ کام آپ ہی کو کرنا چاہئے۔

بہر حال جب غلام حضرت ابوبکر کی خدمت میں پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ اے معاذ! یہ سب غلام تمہارے ہی رہیں گے۔ معاذ بن جبل ان سب کو لے کر اپنے گھر گئے اور جب نماز کا وقت آیا تو وہ سب بھی حسب سابق صف بستہ ہو کر حضرت معاذ کے پیچھے کھڑے ہو گئے، حضرت معاذ نے ان سے اس وقت دریافت کیا تم لوگ کس کیلئے نماز پڑھتے ہو؟ انہوں نے کہا اللہ کے لئے۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا جاؤ، تم سب بھی اللہ کے لئے ہو۔ (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۲۸۷)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ کی طرف سے امیر الحاج تھے اس لئے انہوں نے حضرت معاذ بن جبل کو یہ مشورہ دیا کہ آپ کے پاس یہ جو غلام اور نوکر ہیں آپ کے ذاتی نہیں ہیں کیونکہ آپ کو مین کا حاکم بنا کر بھیجا گیا تھا۔ کمانے کے لئے نہیں گئے تھے۔ حضرت معاذ نے ابتدا میں انکار کیا، مگر رات میں خواب دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت عمر میری نجات کی بات کرتے ہیں۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے تحقیق حال کے بعد معلوم کر لیا کہ یہ غلام ان کی ذاتی ملکیت میں اس لئے ان کو واپس کر دیا اور حضرت معاذ نے اللہ کی رضا جوئی کیلئے ان سب کو آزاد کر دیا۔



گذشتہ سے پیوستہ

قسط ۱

چند الزامات کا تجزیہ

محمد اقبال دنگونی مائیسٹرانگلینڈ

قیام پاکستان کا مطالبہ لیکر آگے بڑھنے والی جماعت مسلم لیگ کے بارے میں بریلوی کتب فکر کے ممتاز رہنما مولانا ابوالبرکات سید احمد ظیفہ مولانا احمد رضا خاں والد مولوی محمود احمد رضوی کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ لیگ کی حمایت کرنا اور اس میں چننے دینا۔ اس کا ممبر بننا۔ اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا منافقین و مرتدین کی جماعت کو فروغ دینا ہے اور دین اسلام کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔

۲۔ لیگ کے لیڈروں کو رہنما سمجھنا۔ ان پر اعتبار کرنا۔ منافقین و مرتدین کو رہنما بنانا۔ اور ان پر اعتبار کرنا ہے جو شرعاً ناجائز ہے۔ کسی طرح بھی جائز نہیں۔

۳۔ لیگی لیڈروں کے افعال و اقوال سے ان کی گمراہی مہر نیم روز سے زائد روشن ہے۔ مرشد تھانوی کو لیگیوں کی تقریروں میں شیخ الاسلام اور حکیم الامت کہا جاتا ہے۔ اشرف علی زہدہ باد کے نعرے لگائے جاتے ہیں۔ مسٹر محمد علی جناح کو قائد اعظم، سیاسی پیغمبر، قائد ملت، رہبر اعظم، رہنمائے محترم، مجدد مذاہبات گرامی تم سلامت رہو ہزار برس مسلم ہے۔ تراغم خوار جناح۔ رہبر ہے ترا سردار جناح وغیرہ کہا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ لوگ جو ساڑھے تیرہ سو برس والے اصلی سچے مذہب اہلسنت پر قائم ہیں وہ اس مسلم لیگ کی شرکت و ممبری کو کیونکر دیکھ سکتے ہیں۔ اس سے پہلے اس مقام پر لکھ چکے ہیں کہ۔

۴۔ لیگ کی جو حکومت جمہوریہ ان کفریات ملعونہ کی تبلیغ و اشاعت کو ترجیح دے گی تبلیغ کفر و شرک کی حفاظت کرے گی۔ وہ اسلامی سلطنت ہوگی۔ یا کفری حکومت اگر آپ اس سے زیادہ مسلم لیگ کی خباثتیں دیکھنا چاہیں تو جماعت مبارکہ المہنت مارہرہ ضلع ایڑ سے مسلم لیگ کی زرین بخیہ دری اور احکام فورہ شرعیہ بر مسلم لیگ منگو کر ملاحظہ کر لیں۔

مولانا ابوالبرکات ستیدا احمد کاندرا جہ بالافتویٰ "الجوابات السنیہ علی زہاء السوائل الیگیہ" نامی رسالہ کے آخر میں مفصل درج ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے دوسرے خلیفہ مولوی شمس علی قادری "مسلم لیگ کی زرین بخیہ دری" نامی کتاب کی تصدیق کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں کہ۔

۱۔ اس فرمان کو اپنا دستور العمل بنائیں۔ ان کے دشمنوں، دہائیوں، دیوبندیوں، غیر مقلدین لیگیوں وغیرہم سے دشمنی و عداوت و نفرت رکھیں (ص ۲۸)

اسی کتاب میں ایک جگہ یہ بھی ہے۔

۲۔ مسلم لیگ جس میں اتحاد کافرین و مرتدین ہے اس میں شامل ہونا ہرگز ہرگز جائز نہیں (ص ۲۹)

۳۔ اسی میں ہے!

لیگ کا ممبر بن جانا یہ ہرگز جائز نہیں نہ ایسے حملوں کا انسداد لیگ کے ممبر بن جانے ہی میں منحصر ہے بلکہ لیگ سے تو اسلام اور مسلمین کی سچی حقیقی پشت پناہی اور خیر خواہی کی امید بھی باطل اور مہوم بیساکہ اوپر واضح ہو چکا۔ (ص ۲۵)

قائد اعظم محمد علی جناح مرحوم کے بارے میں ان حضرات کے فتاویٰ ملاحظہ کیجئے۔ مولانا اولاد رسول محمد میاں قادری قائد اعظم مرحوم کی برائیاں بیان کرنے کے بعد تحریر کرتے ہیں بد مذہب سارے جہاں سے بدتر ہیں۔ بد مذہب جنہمیوں کے کتے ہیں کیا کوئی

سچا، ایماندار مسلمان کسی کتے اور وہ بھی دوزخیوں کے کتے کو اپنا قائد اعظم سے بڑا پیشوا اور سردار بنانا پسند کرے گا۔ حاشا وکلا ہر گز نہیں۔

(مسلم لیگ کی زریں بخسیدی مکتبہ طبع ۱۹۳۹ء)

اس کتاب پر بطور تائید و تقریط کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولوی شمس علی

قادری سمیت بریلوی مکتبہ فکر کے ۱۵ اعلیٰ کے دستخط ہیں)

مولانا ابوالبرکات سید احمد والد مولانا محمود احمد رضوی لکھتے ہیں!

اگر راضی کی تعریف حلال اور جناح کو اس کا اہل بھکر کرنا ہے تو مرتد ہو گیا اس کی

بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس سے کلی مقاطعہ کریں۔

یہاں تک کہ وہ توبہ کرے (الجرابات السنیہ ص ۳۲ مطبوعہ ۱۹۳۹ء)

تجانب اہل سنت جو مولوی ابوطیب دانا پوری کی تصنیف ہے اور اسپر مولوی شمس علی

کے بھی دستخط ہیں۔ اس میں یہ لکھا ہے کہ:-

مسٹر جینا ان کا قائد اعظم ہے اگر صرف انہیں دو کفروں پر اکتفا کرتا ہے تو قائد اعظم

کی خصوصیت ہی کیا رہتی لہذا وہ اپنی اسپینچوں اپنے لکچروں میں نئے نئے کفریات قطعاً

بکارتا ہے۔ (مستللاً)

آگے فتویٰ صادر فرمایا ہے کہ!

بحکم شریعت مسٹر جینا اپنے ان عقائد کفریہ و تطہیبہ خبیثہ کی بنا پر قطعاً مرتد خارج

از اسلام ہے جو شخص اس کے کفروں پر مطلع ہونے کے بعد اس کو مسلمان جانے یا اس کے

کافرو مرتد ہونے میں شک رکھے یا اسکو کافر کہتے ہیں توقف کرے وہ بھی کافرو مرتد اور

شر اللہام اور بے توبہ مرا تو مستحق لعنت عزیز علام (مستللاً)

علامہ ڈاکٹر محمد اقبالؒ کے بارے میں بھی ان کی لائے سنیں لیجئے!

اس ڈاکٹر صاحب کے مذہب کو سچے دین اسلام کے ساتھ کیا تعلق ہے (تجانب ص ۳۳)

۲۔ ہم نہیں سمجھتے کہ ڈاکٹر صاحب ایسے عقائد رکھتے ہوتے کیسے مسلمان ہیں ڈاکٹر صاحب کے اسلام کی حقیقت ہماری سمجھ میں نہیں آتی اگر ان اعتقادات کے باوجود بھی ڈاکٹر صاحب مسلمان ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے کوئی اور اسلام گھڑ لیا ہے اور وہ اپنے گھر سے جوئے اسلام کی بنا پر مسلمان ہیں (ص ۳۱)

۳۔ ڈاکٹر صاحب کی زبان پر ابلیس بول رہا ہے (ص ۳۱)

۴۔ مولوی دیدار علی الوری (دادا مولانا ابوالبرکات) کا ڈاکٹر اقبال پر تکفیری فتویٰ انتہائی ہی مشہور و معروف ہے جس میں موصوف نے ڈاکٹر صاحب پر تکفیری گونے برسائے۔ اور انھیں مزدوبے ایمان بتلاتے ہوئے دائرۃ اسلام سے خارج بتلایا گیا۔ ملاحظہ فرمائیے! حضرت مدنیؒ پر تو آنکھیں بند کر کے الزام و اتہام کے تیر برسائے گئے کہ انھوں نے مخالفت کی تھی مگر اپنے گھر کی خبر نہ لی کہ انھوں نے کب حمایت کی تھی؟ حضرت مدنیؒ نے تو قیام پاکستان کے بعد مملکت پاکستان کو مسجد سے تشبیہ دی۔ مگر یہ حضرات جنھوں نے مسلم لیگ میں شرکت حرام، اس کی امداد حرام۔ اس کی ممبری حرام اور موجب غضب رب انام قرار دیا۔ اور اس کے قائد کو بُرا بھلا کہا۔ ان پر تکفیری گونے پھینکے گئے۔ کیا انھوں نے اس سے رجوع کیا؟ کیا ان تکفیری فتوؤں سے بیزاری کا اظہار کیا؟ حضرت علامہ اقبالؒ کی ثلاثی رباعی کو لیکر گلی گلی گھونٹنے والے اور حضرت مدنیؒ پر الزام لگانے والے اگر اپنے ہی آئینہ میں اپنی تصویر دیکھ لیتے کہ انھوں نے ڈاکٹر صاحب مرحوم سے کیا سلوک کیا تھا تو اپنی حقیقت نظر آجاتی۔ نیز وہ تمام فتاوے جو مسلم لیگ کے تمام اکابر پر صادر کئے گئے تھے۔ اگر اسے جمع کر دیا جائے تو یقیناً ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ اور پاکستان کی مخالفت کرنے والوں کی فہرست میں اک نئے باب کا اضافہ بھی۔ اور بریلوی مکتبہ فکر کے لئے نازیبا نہ غیرت و موعظت بھی۔

قارئین کو سلام! اس تفصیل سے ہمارا مقصد کسی کی دلآزاری ہرگز نہیں بلکہ حقیقت

حال کو واضح کرنا ہے اور اس پر دیکھنے کی اصلیت ظاہر کرنی ہے جسے بریلوی مکتب فکر کے علماء و خطباء اپنی ہر محفل و مجلس - تحریر و تقریر - میں بیان کرنے سے نہیں شرمائے۔ مجبوراً ہیں بھی اس موضوع پر مسلم دشمنان پڑا اور بتانا پڑا کہ تحریک پاکستان کے حامی دہوید کون تھے اور مخالف کون؟ کس نے مسلم لیگ کا ساتھ دیا اور نظریہ پاکستان کی حمایت کی اور کس نے مسلم لیگ کے اکابر پر تکفیری فتویٰ چسپاں کرتے ہوئے امت مسلمہ کو ان سے دور کر کے تحریک پاکستان پر ضرب کاری لگانے کی کوشش کی تھی؟

دوسرا الزام :- جناب بوستان قادری صاحب نے اپنے مضمون میں علامہ دیوبند پر ایک الزام یہ لگایا ہے کہ اچانک دارالعلوم دیوبند سے ملت از وطن است کا نعرہ بلند ہوا "موصوف کا یہ بیان بھی سراسر غلط اور حقیقت سے بے خبری کا پتہ دیتا ہے۔ اسلئے اس کی حقیقت بھی نہایت اختصار کے ساتھ پیش کی جاتی ہے،

بات یہ ہے کہ ۸ جنوری ۱۹۳۸ء کی شب شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نے صدر بازار دہلی کے ایک جلسے سے خطاب کیا اس خطاب کا بڑا حصہ ۹ جنوری کے اخبارات میں شائع ہوا۔ چند روز بعد اللہ ان اور وصت نامی اخبارات سے اس تقریر کو قطع و برید کے بعد اپنے اخبارات میں شائع کر دیا۔ ان پرچوں سے دوسرے اخبارات نے نقل کر کے حضرت مدنی پر یہ الزام منسوب کر دیا کہ حسین احمد مدنی نے مسلمانوں کو مشورہ دیا ہے کہ چونکہ اس زمانہ میں تو میں اوطان سے نبی ہیں مذہب سے نہیں نبی۔ اسلئے مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اپنی قومیت کی بنیاد وطن کو بنائیں۔ جب یہ اخباری اطلاع کسی نے علامہ اقبال مرحوم کو دی تو آپ کی غیرت جوش میں آگئی اور بلا تحقیق تین فارسی شعر سپرد قلم فرمادئے جن میں سے ایک یہ ہے۔

سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است چہ خبر از مقام محمد عربی است
ان اشعار سے ہندوستان کے دینی حلقوں میں ایک تلاطم برپا ہو گیا۔ جس کی تفصیل

یہ سزا نے کے اخبارات میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ اس وقت ایک دروہ مند مسلمان علامہ طاہر مہر مہر مہر نے حقیقت حال دریافت کرنے کے لئے حضرت مدنیؒ کی خدمت میں ایک عرض لکھا جس کے جواب میں حضرت مدنیؒ نے اپنے درجنوری کے بیان کے ان جملوں کی حقیقت واضح فرمائی اور فرمایا کہ مجھ پر سراسر الزام و اتہام ہے۔ میری تقریر ایسی نہیں تھی۔ آپ کا یہ جواب ۶ صفحات پر پھیلا ہوا ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت مدنیؒ نے دوسرا گرامی نامہ ارسال فرمایا۔ حضرت مدنیؒ کے اس جواب کو علامہ طاہر مہر مہر نے ڈاکٹر اقبال مرحوم کی خدمت میں روانہ کر دیا۔ علامہ اقبال مرحوم نے اس کے جواب میں جو خط لکھے اور آخر میں صاف صاف لکھ دیا کہ :-

مولوی صاحب کو میری طرف سے یقین دلایئے کہ میں ان کے احترام میں کسی مسلمان سے پیچھے نہیں ہوں۔

اس کے بعد علامہ مرحوم نے ایڈیٹر روزنامہ احسان کے نام ایک خط لکھ کر حقیقت بیان کی اور بتلایا کہ حضرت مدنیؒ کے خطاب کے جو اقتباسات اخبارات میں شائع ہوئے تھے۔ ان الفاظ سے تو میں نے یہی سمجھا کہ مولوی صاحب نے مسلمانان ہند کو مشورہ دیا ہے۔ اس بنا پر میں نے وہ مضمون لکھا جو اخبار احسان میں شائع ہوا۔ لیکن بعد میں مولوی صاحب کا ایک خط طاہر مہر مہر کے نام آیا جس کی نقل انھوں نے مجھ کو بھی ارسال کی۔ اس خط میں مولانا ارشاد فرماتے ہیں کہ (پورا خط نقل کر دیا)۔۔۔ خط کے مندرجہ بالا اقتباس سے صاف ظاہر ہے کہ مولانا اس بات سے صاف انکار کرتے ہیں کہ انھوں نے مسلمانان ہند کو جدید نظریہ قومیت اختیار کرنے کا مشورہ دیا ہے۔ لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ لکھنؤ مولانا کے اس اعتراف کے بعد کسی قسم کا کوئی حق اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔ میں مولانا کے ان عقیدت مندوں کے حوش عقیدت کی قدر کرتا ہوں۔ خدا تعالیٰ ان کو مولانا کی محبت سے اعزاز و مستفید فرمائے نیز ان کو یقین دلاتا ہوں کہ مولانا کی محبت دینی کے احترام میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں۔

(باقی اگلے شمارے میں ملاحظہ کیئے)

مخلص محمد اقبال۔

(ادارہ)

مجلس شوریٰ کے فیصلے

تاریخ ۱۹/۲۶/۲۱ شعبان ۱۴۰۶ھ مطابق ۲۹/۳۰ اپریل ویکم ۱۹۸۶ء
کو مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند کا حسب دستور تین روزہ اجلاس ہوا جس میں تقریباً
۴۴ حضرات اراکین نے شرکت فرمائی اور درج ذیل اہم فیصلے کئے۔

(۱) مجلس تعلیمی کو ہدایت کی گئی کہ

۱۔ مجلس تعلیمی ماہ ذی الحجہ میں فرصت (رخصت) کا ایب نظام مرتب کرے جس میں ذی الحجہ
کا پورا مہینہ تعلیم سے خالی نہ جائے یعنی اساتذہ اور طلبہ کو یا ذی الحجہ کے پہلے ہفتہ میں
فرصت (رخصت) دی جائے یا اخیر ہفتہ میں۔

۲۔ مخالف مجلس شوریٰ سماہی امتحان کے اجراء سے متعلق مجلس تعلیمی کو ہدایت کرتی ہے کہ امتحان
سماہی پورے اتہام کے ساتھ لیا جائے۔

۳۔ اب، تاریخ دارالعلوم سے متعلق شوریٰ ہدایت کرتی ہے کہ اس پر مولانا حبیب الرحمن صاحب
قائمی مدیر رسالہ دارالعلوم، نظر ڈالیں اور حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب
رکن شوریٰ کی سرپرستی اور مشورہ سے اس کی فروگزاشتوں کو مرتب کریں (لاگر ہوں)
تو مجلس شوریٰ کے سامنے پیش کریں۔

۴۔ ایجنڈے کی دفعہ ۱۱ کے تحت مجلس طہنی اور جامعہ طلبیہ کے درکنگ پرنسپل صاحب
کی رپورٹ پیش ہوئی، شوریٰ نے اس رپورٹ پر غور کیا اور ان تمام گوشیشوں کا از سر نو

جائزہ لیا جو جامعہ طلبیہ میں ڈپلوما کورس اور ڈگری کورس سے اجراء کے متعلق برسہا برس سے ہوتی چلی آرہی ہیں اس جائزہ سے شوری نے یہ محسوس کیا کہ جامعہ طلبیہ کے معاملے کو شوری جس اخلاص، محنت اور کثیر خرچ کے ساتھ سلجھانا چاہتی ہے حکومت کے نئے نئے قوانین اور پابندیوں کے باعث الجھتا جا رہا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کا مقصد یہ تھا کہ اپنے اکابر و اسلاف کے طریقہ کار کے پیش نظر دارالعلوم میں فنِ طب کی تعلیم بھی دی جائے کہ یہ فن ہمارے اسلاف کیلئے رزقِ حلال کے حصول کا بہترین اور کامیاب ذریعہ رہا ہے، اور وہ اس پیشہ کے ذریعہ خدمتِ خلق کے خوشگوار فریضہ کو بھی انجام دیتے رہے ہیں۔ لیکن جیسے جیسے زمانہ آگے بڑھا گیا اور نئے قوانین بننے لگے۔ اس پیشہ پر پابندیاں لگتی گئیں، بڑی کوششوں سے جامعہ طلبیہ کو ڈپلوما کورس کا درجہ ملا جس کی مدت سیکسٹھ میں ختم ہو گئی، تو پھر کوشش شروع کی گئی آگے ہماری کوششوں کا محور یہ تھا کہ طب کی تعلیم ہوتی رہے اس کے ساتھ ساتھ جدید میڈیکل سائنس سے بھی استفادہ ہو۔ لیکن جامعہ طلبیہ اور بالخصوص دارالعلوم کی داخلی اور خارجی آزادی متاثر نہ ہونے پائے کہ مسلمانوں کا یہ دینی اور دلائی ادارہ حکومت کے زیر اثر ہو کر اپنی مخصوص دینی حیثیت اور مذہبی افادیت کو کھو نہ بیٹھے اس مقصد کے پیش نظر دارالعلوم کے ذمہ داروں، اس کے ہتھم اور ارکان نے بھر کوششیں کیں، مرکزی حکومت کے ذمہ داروں اور صوبائی حکومت کے وزیروں اور اس کے اعلیٰ افسروں کے دروازے نہ معلوم کتنی مرتبہ کھٹکھٹائے لیکن مایوسی کے سوا کوئی چیز ہاتھ نہ آئی۔ ۱۹۷۰ء میں حکومت نے ایک قانون بھی بنایا جس کے باعث اب ڈپلوما کورس کا کوئی ادارہ نہ قائم ہو سکتا ہے نہ باقی رہ سکتا ہے۔

اسلئے شوری بڑے افسوس اور صدمہ کے ساتھ جامعہ طلبیہ کی بساط کو سمیٹ دینے کے لئے اپنے کو مجبور پاتی ہے بڑے کرب و بے چینی کے ساتھ جامعہ طلبیہ، دارالشفار اور اس کے پورے نظام کو تحلیل کرنے کا فیصلہ کرتی ہے۔

تجوئز ملک مجلس تعلیمی کی رپورٹ مولانا ریاست علی صاحب ناظم مجلس تعلیمی نے پڑھ کر سنائی اس ذیل میں شوریٰ نے غور و بحث کے بعد مندرجہ ذیل فیصلے کئے۔

(الف) شعبہ تجوید میں طلبہ کی کثرت کے پیش نظر مجوزین کی تعداد پر غور کیا گیا شوریٰ نے مجلس تعلیمی کو ہدایت کی وہ شعبہ تجوید کا پورا جائزہ لیکر مجلس علمہ میں اپنی رپورٹ پیش کرے اور یہ واضح کرے کہ مجوزین کے اضافہ کی ضرورت ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کتنی؟
(ب) مجلس شوریٰ نے وسطیٰ ب کے مدرسین مولانا محمد یوسف صاحب اور مولانا احرار الحق صاحب کو مستقل قرار دیا۔

(ج) شوریٰ نے فیصلہ کیا کہ معین المدرسین کی تربیت کی مدت ایک سال کے بجائے دو سال کر دی جائے اور مدت ختم ہونے کے بعد انہیں دارالعلوم سے کہیں اور بھیجا جائے، نیز یہ کہ ہر سال دو طلبہ کا انتخاب معین المدرس کے طور پر عمل میں لایا جاتا رہے۔
(د) شعبہ تدریس میں ہونے والے تقررات حسب سابق امتحانی کمیٹی کے ذریعہ نام حاصل کر کے کئے جائیں۔

(۵) شوریٰ نے یہ بھی طے کیا کہ تعلیمی نظام کو نصاب تعلیم کی مرحلہ وار تقسیم کے ذریعہ استوار کیا جائے، دینیات فارسی اردو کے چھ سال کو مدرسہ ابتدائیت، سال اوّل عربی سے سال چہارم تک کو مدرسہ ثانویہ، اور پنجم سے ہفتم تک کو درجہ عالمیت، اور دواہ حدیث کو درجہ فضیلت قرار دیا جائے اور درجہ عالمیت کی تکمیل پر عالمیت کا سرٹیفکیٹ (تصدیق نام) دیا جائے اور درجہ فضیلت کی تکمیل پر سند عطا کی جائے۔

وہ تعلیمی معیار کو بلند کرنے کے لئے مجلس شوریٰ نے مدرسہ ثانویہ کے علاوہ نظم کی اجازت دی (ز) شوریٰ نے گذشتہ سال ۱۶۰۰ (سولہ سو) طلبہ تکنیک کی ادارہ کی منظوری دی تھی۔ اس سال شوریٰ اس تعداد پر دو تیسوا کا اضافہ کرتی ہے اور یہ بھی ہدایت کرتی ہے کہ ان میں سے چودہ تکو طلبہ کو خوراک کے ساتھ دوسرے لوازم بھی دئے جاسکتے ہیں۔ بظہر طیکہ

ان کے نمبرات معیار کے مطابق ہوں۔

(ح) شوری نے طے کیا کہ دارالافتاء میں چارجیڈ طلبہ کا معین المفتی کے طور پر انتخاب بشورہ حضرت مولانا مفتی محمود احمد صاحب کیا جائے۔ یہ انتخاب دو سال کے لئے ہوگا، اور منتخب طلبہ میں سے ہر ایک کو 300 روپیہ ماہوار علاوہ طعام کے بطور وظیفہ کے دیا جائے گا۔ دو سال کی تربیت کے بعد وہ جہاں چاہیں گے جاسکیں گے۔ یہ داغ رہے کہ یہ انتخاب صرف اسی سال کے لئے ہے۔

(ط) شوری نے دارالافتاء کے طلبہ کی تعداد میں تحدید کو ضروری قرار دیا اور طے کیا کہ ان کی تعداد ۱۲ سے متجاوز نہ ہو۔

تجوید علیہ۔ شیخ الہند اکیڈمی کمیٹی کی رپورٹ پیش ہوئی شوری نے سماعت کے بعد حسب ذیل فیصلے کئے۔

(الف) مجلس شوری منعقدہ صفر ۱۳۹۶ھ کی تجویز ملاروشنی میں حضرت ہتم صاحب نے ڈائریکٹر کے منصب کیلئے قاضی اطہر مبارکپوری صاحب کے مراسلت کی، قاضی صاحب نے اپنے آخری خط میں معذرت کر دی۔ اسلئے ڈائریکٹر کے منصب کیلئے مناسب شخص کی تلاش جاری رکھی جائے گی۔

(ب) سال رواں میں حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کی زیر ہدایت ہونے والے کام چار سو ڈالر کی شکل میں شوری کے سامنے آئے (۱) تلخیص مولانا کاکی (۲) تحفہ طیبہ (۳) تحذیر الناس مع تصحیح و تعلیق وہم، تاریخ دارالعلوم کی تلخیص۔ ان کاموں کے متعلق شیخ الہند اکیڈمی کی کمیٹی نے دو باتیں لکھی ہیں پہلی تو یہ کہ ان کاموں کی ضرورت ہے یا نہیں۔ دوسری بات یہ کہ ان سو ڈالروں کو کوئی صاحب نظر اور اہل قلم ملاحظہ کریں، شوری کمیٹی کی ان دونوں باتوں کو مستحسن سمجھتی ہے اور مولانا وحید الزماں صاحب کے امید کرتی ہے کہ صاحب نظر کو دکھلا کر اس کی رائے کے ساتھ اپنی رپورٹ آئندہ شوری میں پیش فرمائیں۔ نیز شوری تعریف کے سلسلہ میں کمیٹی کی رائے سے غفقی ہے کہ تعریف کا کام اسی روک دیا جائے۔ نیز شوری نے حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کو ہتم کو شیخ الہند اکیڈمی کا رکن مقرر کیا۔



کیل جہا سے
؟



مُصِیْبَت سے بچیے،
خون کو صاف کیجیے

خون کی خرابی سے کیل جہا سے، کیڑوں سے پھنسیاں اور بڑی دوسری تکلیفیں
آپ کو پریشان کرتی ہیں، چھوٹے بچہ کو کھانسی اور سہماتوں کی
قد کے ناکامیاب ذریعہ ہے۔ صافی
صافی صحت مند انسان کی اصلاح کے خون کو صاف کرتی ہے اور خون کی
صافی کیوں نہ کہ خون کا اصل طالع ہے۔
صافی میں شامل ۲۳ جزی ویشیاں اور دوسرے اجزاء آپ کی جلد کو
صحت مند اور خوب صورت بناتے ہیں۔
صافی بچہ کو استعمال کیے اس سے صحت برقرار رکھنا بہتر نہیں ہے۔

بھلا رو

خون صاف کرنے کی قدرتی دوا



صافی

خون کو صاف کرتی ہے
جلد کو نکھارتی ہے

۱۳۸۶
۱۳۸۶

دارالعلوم دیوبند کاترجمان



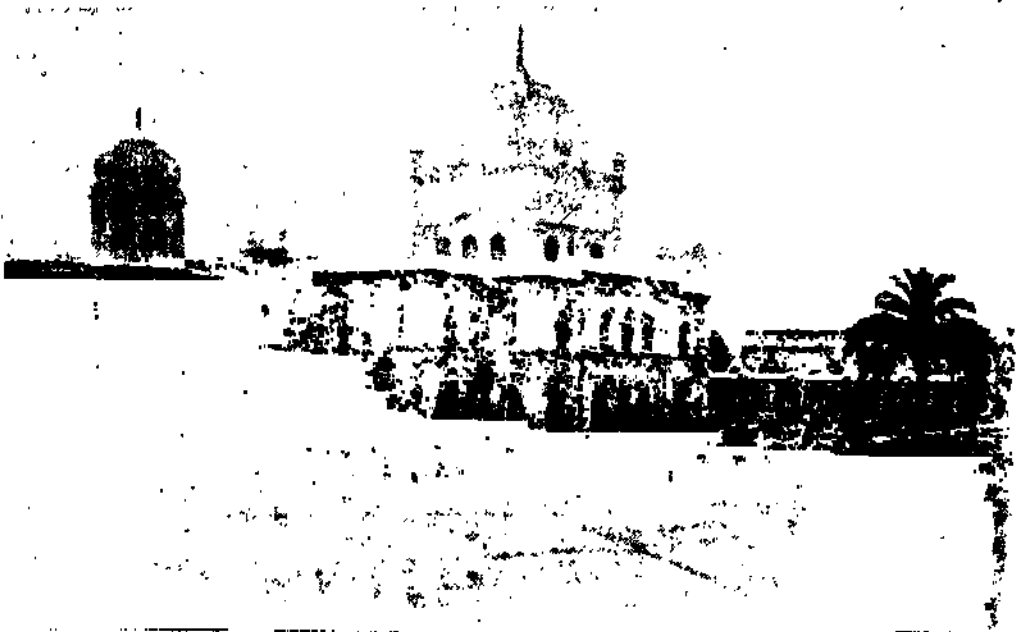
ماہنامہ

30 July 1986

(۶)

دارالعلوم

July 86





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 دارالعلوم دیوبند کا ترجمان



کتاب العلمی

شمارہ نمبر ۲ | جولائی ۱۹۸۶ء مطابق ذی قعدہ ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۳۹

نیکران
 حضرت مولانا میر غوث الرحمن صاحب تم دارالعلوم دیوبند
 مدیر

سالانہ
 ۳۰/-

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

فی پریچہ
 ۳۰/-

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، الوطنی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ -/160
 بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایر مییل -/160
 پاکستان -/60 Rs - ہندوستانی - اور بنگلہ دیش -/40 Rs ہندوستانی

مطبوعہ - محبوب پریس دیوبند { شرح نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعداد کم ہو گیا

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارشہ	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن تاسمی	۳
۲	سیرت نبویؐ اور ہندیات	مولانا قاضی اعظم مبارکپوری	۶
۳	طوائف اور اس کے مختصر آداب	ڈاکٹر واجد علی خاں جامعہ ملیہ نئی دہلی	۱۸
۴	جامع تاریخ ہند کے ذوق	از مولانا عبدالحفیظ صاحب رحمانی	۲۰
۵	چند التزامات کا تجزیہ	مولانا محمد اقبال رنگونی مانچسٹر	۲۸
۶	نقل روایت میں صحابہ اور تابعین { کی احتیاط	مولانا محمد حنیف علی مالیک گاؤں	۳۳
۷	تعارف تبصیہ	مولانا جمیل الرحمن تاسمی پرتاب گڑھی	۴۷

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱۔ ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش یہ ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳۔ خسریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضروری لکھیں۔

والسلام
فیجبر رسالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

حبیب الرحمن القاسمی

مدارس عربیہ کے ذریعہ ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی ترقی و ترقی کا جو معجز نما کام پچھیل صدی میں انجام پایا وہ تاریخ کا حیرت انگیز باب ہے۔ عالم اسباب میں اس کی صورت یہ ہوئی کہ ان مدارس نے مسلسل امت مسلمہ ہندیہ کو ایسے افراد اور جان کاروںے جو اپنی اپنی جگہ ایک ایک امت سے کم نہ تھے ان نابغہ روزگار علمائے زندگی کے ہر میدان میں بھرپور کارگزاری کا مظاہرہ کیا۔ اخلاص کے ساتھ مسلمانوں کی تمام دینی، ملی اور سیاسی ضرورتوں کو پورا کیا اور وہ پچھلی صدی کے زبردست طوفان کے درمیان سے ہندوستان کے مسلمانوں کا سفینہ پوری احتیاط اور دانشمندی سے نکال کر لے گئے۔

مسلمانوں کے مردم ساز اداروں کی اس تاریخی خدمت کو قتنا بھی خراج تحسین پیش کیا جائے کم ہے لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ عرصہ دراز سے مردم سازی کا یہ کام تقریباً بند ہے اور امت مدارس کی کثرت کے باوجود ان دینی و ملی فوائد سے محروم ہے جو اسکول ماغی میں مدارس کی قلت کے باعث ہوتا رہے ہیں۔ ملت کے درد مند حضرات اس اندوہناک صورتِ حال سے مسلسل کرب محسوس کر رہے ہیں اور اپنے اپنے نقطہ نظر سے ان خامیوں پر غور اور ان کی تلافی کی راہیں تلاش کر رہے ہیں جن کے سبب یہ سماج پیش آ رہا ہے ایک نقطہ نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ نصابِ تعلیم ان ضرورتوں کو پورا نہیں کر رہا ہے۔ صحیح عہد حاضر نے جلو میں لیکر آیا ہے اور اس سے وہ ذہن سازی نہیں ہو پاتی جو عہد حاضر کے چیلنج کا جواب بن سکے اس لئے اس نقطہ نظر والوں کی تمام ذہنی توانائیاں نصاب میں ترمیم و تبدیل پر صرف ہو رہی ہیں۔

کوئی کہتا ہے کہ اساتذہ میں جو ہر علم منتقل کرنے کی وہ صلاحیت باقی نہیں ہے جو ماضی میں موجود تھی ان میں کردار کی وہ مفاطیس نہیں ہے جو آواز کو اپنی طرف جذب کرنے کے دلوں میں حسن نیت اور

اخلاص کی وہ شمع روشن نہیں ہے جس سے دوسرا چراغ روشن ہو سکے۔

کسی کے نقطہ نظر سے اس صورت حال کا سرچشمہ خود طلباء کی کمزوریاں ہیں ان میں طلب صادق نہیں ہے جو منزل کی رہنمائی کے لئے ضروری ہے وہ ذوقِ تشنگی مفقود ہے جو اب حیات کی طرف گامزن کر دے۔ وہ حسن نیت اور اخلاص نہیں ہے جو علم کی خاطر شمع کی طرح پگھلنے کی کیفیت پیدا کرتا ہے۔ ایک نقطہ نظر کے مطابق ان صورت حال کی ذمہ داری مدارس اسلامیہ کے ماحول پر عائد ہوتی ہے کہ اب ان مدارس میں وہ ماحول باقی نہیں رہا ہے جو خوشگوار موسم کی طرح غنچوں میں زندگی ادھلا دیا کی روح چھوکتا رہتا تھا۔ اور بہار میں خود سمٹ کر ان کا جزو زندگی بن جایا کرتی تھیں۔

یہ تمام اسباب و عوامل یقیناً کسی نہ کسی درجہ میں موجود بھی ہیں اور ان سے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ یہ واقعہ ہے کہ یہ مرض کی صحیح تشخیص نہیں ہے۔ اصل یہ ہے کہ کردار اور شخصیت سازی کی وہ سچی باقی نہیں رہی جو اسلاف کا طرہ امتیاز رہی ہے۔ اور موجودہ انخطاط کی سبب بڑی وجہ ہی یہ ہے کہ افراد سازی کی ہم سے غفلت برقی جا رہی ہے۔ عرصہ دراز سے فضلاء کرام کو ان کی صلاحیت اور حیثیت کے مطابق مشغول نہیں دئے جا رہے ہیں بلکہ ہر نوعِ فاضل کو خلاصیہ میں اس طرح آزاد چھوڑ دیا جاتا ہے جس کو کنٹرول کرنے والی کوئی طاقت موجود نہیں ہوتی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ خلاصیہ میں گردش کرتا رہتا ہو کسی ایسی سمیت نکل جاتا ہے۔ جہاں اس کی تمام توانائیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔

ایک زمانہ تھا کہ اکابر ہر سال کے فضلاء پر گہری نظر رکھتے تھے اور ان کو حسب صلاحیت تدریسی تصنیفی اور عملی خدمات پر مامور فرما دیتے تھے اور اس طرح صلاح عناصر کی تربیت کا کام انجام پاتا رہتا تھا۔ ماضی قریب میں حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی رحمہ کے طریق تربیت کو اس کی نظیر میں پیش کیا جاسکتا ہے کہ دونوں بزرگوں نے کس کس طرح افراد کی تربیت کی اور قرابت کی بنیاد پر نہیں، بلکہ صرف صلاحیت کی بنیاد پر وہ آئی و تدریسی خدمات کیلئے افراد کا انتخاب فرماتے رہے۔

اب صورت حال یہ ہے کہ مدرس عربیہ کی سرزمین پر جو ہاں تازہ آگیا ہے یا تو جامعہ طلبہ میں اس کا قلم لگا دیا جاتا ہے یا معاشی استحکام کی طبع اس کو ہندوستان کے انگریزی مدارس اور عرب کے جامعات میں پھینچ لے جاتی ہے اور ہمارے یہاں پیدا ہونے والا ایک ایک جوہر قابل اپنی صلاحیتوں کو

دوسرے میدانوں میں منتقل کر دیتا ہے۔

بہتر ہو گا کہ مدارس عربیہ کے ذمہ دار اکابر ماضی کے اس بیسٹ سال کا تفصیلی چارٹ تیار کرانیں اور یہ دیکھیں کہ مدارس سے نکلنے والے جم غفیر میں جو ہر قابل کتنے فضلاء تھے۔ پھر یہ کہ ان میں کتنے فضلاً جامعہ طلبہ کی نذر ہو گئے، کتنوں نے اپنا سفینہ جدید تعلیم کے طوفان میں ڈال دیا اور عرب جامعات کی طرف پرواز کر گئے۔ اور کتنے ایسے ہیں جو ہندوستان کے مسلمانوں کی ملی و علمی خدمت کا کام انجام دے رہے ہیں۔ پھر یہ کہ جو خدمت نجات و اتفاق سے ان کے سپرد ہو گئی ہے کیا وہ ان کی صلاحیتوں کا صحیح استعمال ہے، نیز یہ کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی خدمت میں مصروف یہ فضلاً واقعہ یہ کام خدمت سمجھ کر انجام دے رہے ہیں یا انھیں ایسی مجبوریاں پیش آگئیں کہ وہ زندگی کا بیج تبدیل نہ کر سکے۔

ہمیں یقین ہے کہ اس طویل مدت میں معدودہ چند فضلاء ہی امت کے ہاتھ آئے ہوں گے اور وہ بھی ایسی جگہوں پر اپنی صلاحیتوں کا استعمال کر رہے ہوں گے جو ان کے لئے موزوں نہیں بس یہی ایک سبب بڑی وجہ ہے کہ امت ان مدارس کے صحیح فائدے محروم ہے۔

اس اندوہناک صورت حال کو تبدیل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ مردم سازی کی ہم بڑے اہتمام سے شروع کر دی جائے مدارس عربیہ سے نکلنے والے باصلاحیت نوجوانوں کا انتخاب پھر ان کی صلاحیت کے مطابق کاموں کی تفویض اور نگرانی ہی دراصل اس صورت حال کو ختم کر سکتی ہے۔ ورنہ اگر نصاب تعلیم، اساتذہ اور طلبہ کی کمزوریاں اور مدارس کا ماحول ہی ہمیشہ نظر رہا اور اصلاح کا سارا زور اسی جانب صرف کیا جاتا رہا تو اس سے صورت حال میں کسی بہتری کی توقع نہیں کی جاسکتی کتنا اچھا ہو کہ مدارس کے ذمہ دار فوراً اس طرف توجہ دیں اور امت کے اچھے ہونے گلستاں میں پھر دی، بہاریں خیمہ زن ہو جائیں جن کی کمی محسوس کی جا رہی ہے۔



سیرت نبویؐ اور ہندیات

(مولانا قاضی اطہر مبارکپوری)

یہ مقالہ بین الاقوامی سیرت کانفرنس میں پڑھا گیا۔ جس کا انعقاد وزارت مذہبی امور حکومت پاکستان کی جانب سے ۱۳/۱۳/۱۳۰۶ھ میں ہوا۔

عہد رسالت میں عرب میں مختلف ممالک کے لوگ اچھی خاصی تعداد میں پائے جاتے تھے، خاص طور سے اس کے دونوں مرکزی شہروں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں یہ لوگ اپنے ملکی و قومی امتیازات اور خصوصیات کے ساتھ بود و باش رکھتے تھے، چنانچہ یہاں کے ہندی ایرانی، رومی اور حبشی رجال کے تذکرے، سیر و معازی اور احادیث میں موجود ہیں۔

ان میں سے کچھ لوگ عہد رسالت ہی میں اسلام لائے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ان سے اچھی طرح واقف تھے۔ اس حیثیت سے سیرت نبویؐ کا مطالعہ بہت کم کیا گیا ہے کہ ان بیرونی باشندوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا تعلق تھا؟ آج ہم سیرت نبویؐ اور ہندیات کے موضوع پر مختصر طور سے کچھ باتیں پیش کرتے ہیں۔

برصغیر ہندوستان اور عرب کے درمیان قدیم زمانہ سے تجارتی، معاشی اور مذہبی تعلقات پائے جاتے تھے، خاص طور سے یہاں کے ساحلی مقامات مکران اور سندھ سے سرانڈیپ تک کے باشندے عرب آتے جلتے تھے اور عرب کے باشندے ان مقامات میں آمد و رفت رکھتے تھے۔ بلکہ ہندوستان کی کئی قومیں عرب میں مستقل طور سے اپنے ملکی

قومی نشان و امتیاز کے ساتھ آباؤ تھیں، چنانچہ ہمد رسالت میں زُط، سیا بجمہ، مید اور ہندو سندھ کے نام سے یہ لوگ پہچانے جاتے تھے، ہندوستان کی متعدد اشیاء استعمال کی جاتی تھیں، یہاں کے بعض طبقے اور افراد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روابط قائم کرنے کی کوشش کی، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں جہاد کی پیشین گوئی فرما کر اس میں شریک ہونے والے مجاہدین کے حق میں نار جنہم سے آزادی کی خوشخبری سنائی۔ یہاں کی متعدد اشیاء آپ استعمال فرماتے تھے اور بعض چیزوں کے استعمال کا حکم مشورہ دیتے تھے۔

ہندوستان کے لوگوں سے واقفیت

مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں
ہندوستان کے زُط یعنی

جاٹ اور دوسری جماعتیں اچھی خاصی تعداد میں پائی جاتی تھیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ اچھی طرح واقف تھے۔ صحیح بخاری میں معراج کے بیان میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رنگ اور جسم و جنتہ میں جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے	قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیت
عیسیٰ اور موسیٰ اور ابراہیم کو دیکھا عیسیٰ	عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم فاقما عیسیٰ
سرخ رنگ اور کٹا دہ سینے کے تھے اور موسیٰ گند	فاحمر عریض الصدر و اما موسیٰ
رنگ کے خوش قامت اور طیم و جسم تھے جیسے	فادم جسیم کاندہ من رجال الزُط
دہ بہادر جاٹوں میں سے تھے۔	

اس روایت میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰؑ کو جاٹ سے تشبیہ دی ہے۔ دوسری روایت میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے جنات کو جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔

لے صحیح بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ عزوجل، اذ کرنی الکتاب مریم الخ

سنن ترمذی کے ابواب الامثال میں حضرت ابن مسعود رضی سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بطلانے مکہ کی طرف لے گئے اور ایک جگہ خط کھینچ کر اس کے اندر مجھے بٹھا دیا اور فرمایا کہ تم اسی دائرے کے اندر رہنا، کچھ لوگ تمہارے قریب آئیں گے ان سے بات چیت نہ کرنا، یہ کہہ کر آپ کہیں تشریف لے گئے اور میں اسی دائرے کے اندر بیٹھا رہا۔ اس کے بعد یہ ہوا کہ ۱۔

اذا تانی رجال کانہم الزط اشعارہم
و اجسامہم لا اری عودۃ ولا اری
قشرًا و نثہون الی، و لا یجاوزون
الخط، ثم یصدرون الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم۔

کچھ لوگ میرے قریب آئے اور وہ اپنے
جسم اور بال میں جاٹوں کے مشابہ تھے، میں
ان کی شرمگاہ اور کھال نہ دیکھ سکا، وہ میری
طرف آتے تھے مگر خط کے اندر نہیں آتے
تھے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹ جاتے

امام بخاری نے تاریخ کبیر میں یہ واقعہ مختصر طور سے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی سے یوں بیان کیا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی
العشاء فاقام ببطحاء مکة فخط
علیہ فاذا انا برجال کانہم الزط

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء کے
بعد بطلانے مکہ میں قیام فرمایا، اور میرے
ارد گرد خط کھینچا، میرے پاس کچھ ایسے آدمی آئے
گویا وہ جاٹ ہیں ۳

امام طبری نے تفسیر میں حضرت قتادہ سے روایت کی ہے کہ عہد فاروقی میں جب حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی کو فرائض آئے اور سیاہ رنگ دراز قد و قامت جاٹوں کو دیکھا تو گھبرا کر کہا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ جاٹ ہیں، یہ سن کر ابن مسعود رضی نے کہا کہ یہ لوگ ان جنات سے کس قدر مشابہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

لیلة الجن میں آئے تھے۔

اس سلسلہ میں تیسری روایت طبقات ابن سعد، سیرت ابن ہشام اور تازیح طبری وغیرہ میں ہے کہ سنہ ۱۱ میں حضرت خالد بن ولیدؓ بخیران سے بنو حارث کا ایک وفد لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے، جس میں قیس بن حصین، ذی الغصنہ، یزید بن عبدالملکان، یزید بن مجمل، عبداللہ بن قرا و شدا بن عبداللہ ثقفی اور عمر بن عبداللہ رضائی شریک تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکانِ وفد کی شکل و ہیئت دیکھ کر دریافت فرمایا:-

من هؤلاء القوم الذین کا تہم
رجال الہند - آدمی ہیں؟

اس کے جواب میں عرض کیا گیا:-

یا رسول اللہ! یہ لوگ بنی حارث کے
الحارث بن کعب تھے
افراد ہیں۔

اصابہ میں ابن الکلبی کے حوالہ سے ہے کہ جب یہ لوگ خدمت نبوی میں آئے تو
آپ نے ان کو دیکھ کر فرمایا:-
من هؤلاء کا تہم من الہند،
یہ کون لوگ ہیں، جیسے یہ ہندوستان کے
باشندے ہیں۔

ان تینوں روایات میں اہل ہند، خاص طور سے جاٹوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔
کیونکہ یہاں کے باشندے عرب میں عام طور سے مشہور تھے اور اپنی وضع قطع شکل و صورت
جسم و لباس اور خاص انداز و ہیئت کی وجہ سے جانے پہچانے جاتے تھے۔ تشبیہ میں
مُشَبَّہ سے زیادہ مُشَبَّہ بہ معروف و متعارف ہوتا ہے۔

۱۱ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۳۳، سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۵۹۲، ۵۹۳، تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۲۵

۱۱ اصابہ ج ۱ ص ۲۶، تفسیر طبری ج ۲ ص ۳۲

ہندی اشیاء کا استعمال | ہندوستان کی چیزوں میں مشک، کافور، زنجبیل، قزفل، نفل، عود ہندی، قسط ہندی، ساج، ہندی تلوار اور یہاں کے کپڑے عہد رسالت میں عام طور سے استعمال کئے جاتے تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ بھی ان کو استعمال کرتے تھے۔ قرآن کریم میں مشک، کافور اور زنجبیل کا ذکر نفی توارد کے طور پر آیا ہے، مشک کافور اور قسط ہندی کے استعمال کی صراحت صحاح و سنن کی متعدد احادیث میں آئی ہے۔

قسط ہندی ہندوستان کی مشہور دوا، لکڑی کی قسم سے ہے۔ اور یہاں گٹھ کہلاتی ہے، عرب میں اس کو قسط، قسط، کست اور کشت کہتے ہیں۔ بعض احادیث میں اُسے عود ہندی سے بھی تعبیر کیا گیا ہے، عہد رسالت میں اس دوا کا استعمال عام تھا۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بطور دوا استعمال کرنے کی بار بار تاکید فرمائی ہے، اور اس میں سات بیماریوں سے شفا کی بشارت دی ہے۔ صحیح بخاری میں اس کو عنوان بنا کر ایک مستقل باب قائم کیا گیا ہے، باب السعوط بالقسط الہندی البحری وهو الکست، اسی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام قیس بنت محسنؓ کے بچوں کے جم اور گٹھے کی بیماری میں قسط ہندی کے استعمال کی تاکید ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

علیکم بهذا العود الہندی، فان
فیه سبعة اشفیة یسقط بہ
من العذرة ویلدا بہ من ذات
الجنب۔ لہ

تم اس ہندی لکڑی کو استعمال کرو۔ کیوں کہ
اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے گٹھے
کی بیماری میں اس کی ناس ری جاتی ہے۔
اور جم میں پلائی جاتی ہے۔

یہی روایت صحیح مسلم میں حضرت ام قیسؓ سے تفصیل کے ساتھ مروی ہے۔

لہ صحیح بخاری، کتاب الطب باب السعوط الخ۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے فرمایا ہے۔

علام تزعمون اولاد کن بهذا الاطلاق، فان علیکن بهذا العود المہندی، فان فیہ سبعة اشفیة، منها هذا الجنب یسقط من العذرة ویلد ذات الجنب لہ

«تم اپنی اولاد کو جو تک لگا کر کیوں ڈراتی ہو، اس ہندی لکڑی (قسط) کو استعمال کرو، کیونکہ اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے جن میں جم بھی ہے۔ گلے کی بیماری میں اس کی ناس دی جاتی ہے۔ اور جم میں پلائی جاتی ہے

صحیح مسلم کی ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ سے فرمایا کہ تم جو دوا علاج کرتے ہو۔ اس میں سب سے بہتر جگامت یعنی بچھنی اور قسط بھری ہے تم اپنے بچوں کا گلا (گھانٹی) دبا کر ان کو تکلیف نہ دو، شارحین نے لکھا ہے کہ یہاں قسط بھری سے مراد قسط ہندی ہے۔

حیض بند ہو جانے کے بعد غسل کے موقع پر قسط ہندی کا استعمال طبعی حیثیت سے مفید ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت اُم عطیہؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے ہمیں اجازت دی ہے کہ جب کوئی عورت حیض سے پاکی کا غسل کرے تو تھوڑی سی کست اظفار استعمال کرے۔

اظفار یاظفارین کا تجارتی شہر ہے اور کست ہندی اس کی طرف منسوب ہوتی ہے

سان العرب میں ہے۔

فی حدیث الحیض نبذت من کست اظفار هو القسط الہندی

حدیث میں غسل حیض کے موقع پر تھوڑی سی کست اظفار کا ذکر ہے۔ وہ قسط ہندی ہے۔

لہ صحیح مسلم، لہ صحیح بخاری باب الطیب للمرأة عند غسلها من حیض۔

لہ سان العرب ج ۲ ص ۷۰

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں آئے، دیکھا کہ ایک بچہ کی ناک کے دونوں سوراخ سے خون جاری ہے، معلوم ہوا کہ یہ حالت عذره (گھانٹی بڑھ جانے) یا دردِ سر کی وجہ سے ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم عورتوں پر افسوس ہے تم اپنی اولاد کی جان مت لو۔ جس عورت کے بچہ کو عذره یا دردِ سر کی شکایت ہو وہ قسطِ ہندی لے کر گھیسے اور اسی کی ناس دے۔ آپ کے فرمانے کے مطابق جب قسطِ ہندی استعمال کی گئی تو بچہ فوراً شفا یاب ہو گیا۔

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں بعض مفسرین کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کُستِ ہندی یا قسطِ ہندی کے بارے میں جو یہ فرمایا ہے کہ اس میں سبب امراض کی شفا ہے تو بعض بیماریوں کی شفا آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم تھی اور بعض کا علم تجربہ سے تھا۔

علماء نے لکھا ہے کہ احادیث میں طب اور دوا علاج سے متعلق جو باتیں بیان کی گئی ہیں وہ شرعی نہیں بلکہ تجرباتی ہیں اور ان کا استعمال مزاج اور آب و ہوا دیکھ کر ہونا چاہئے۔ ساج یعنی ساگوان ہندوستان کی خاص عمارتی لکڑی ہے۔ جو قدیم زمانہ سے عرب میں استعمال ہوتی تھی۔ امام بخاری نے الادب المفرد میں روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کا دروازہ شمالی رخ پر تھا..... جس میں ساگوان کا صرف ایک کوارٹ تھا۔

بلاذری کی انساب الاشراف میں ہے کہ ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو ایوب انصاریؓ کے یہاں جس چارپائی پر آرام فرماتے تھے اس کو اسعد بن زرارہؓ نے خدمتِ نبوی میں پیش کیا تھا، اس کے پائے ساگوان کے تھے، بعد میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی پر آرام فرماتے تھے، حتیٰ کہ اسی پر آپ کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔

لے زاد المعاد ج ۲ ص ۵۵ لے فتح الباری ج ۱۰ ملکا لے الادب المفرد، لے انساب الاشراف ص ۱۵۵

ابن قتیبہ کا بیان ہے کہ یہ چار پائی ساگوان کی لکڑی سے بنی اور کھجور کی پھال سے
 مٹی ہوئی تھی، بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی میراث میں فروخت کی گئی جسے حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایک آدمی نے چار ہزار درہم میں خرید کر مسلمانوں کیلئے وقف کر دیا۔
 اور اسی پر مُردے اٹھائے جلتے تھے۔ ۱۷

عرب میں ہندی تلوار اپنی مختلف اقسام کے ساتھ قدیم زمانہ سے استعمال کی جاتی تھی
 اور اس کو مہند، مہندی، ہندوانی، سیف ہندی، اور سیف قلعی کے ناموں سے یاد کرتے
 تھے۔ اس کی برش، آب و تاب، جوہریت کا شہرہ مسلمہ حقیقت کی حد تک عام تھا اور اس سے
 تشبیہ اور تمثیل بیان کی جاتی تھی۔ چنانچہ حضرت کعب بن زہیر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں جو اپنا شہرہ آفاق قصیدہ بانٹ سعاد پیش کیا تھا اس کے ایک شعر
 میں آپ کو نور کے ساتھ مہند سے تشبیہ دے کر ہندی تلوار کا مرتبہ کہیں سے کہیں
 پہنچا دیا ہے ۱۸

ان الرسول لنور يستنضأ به

مہند من سیوف اللہ مسلول

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور اللہ کی
 تلواروں میں کھینچی ہوئی ہندی تلوار ہیں۔

ابن سعد نے طبقات میں اور بلاذری نے انساب الاشراف میں لکھا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بنو قینقاع کے اسلمہ سے تین تلواریں ملی تھیں جن میں ایک سیف قلعی،
 دوسری بتار اور تیسری حنف نامی تھی۔ ۱۹

ابو دلف مسعر بن مہملہل نے جنوبی ہند کے شہر کلہ کے بارے میں بیان کیا ہے کہ اس میں
 رصاص قلعی کی کان ہے۔ یہیں سیوف قلعیہ بنائی جاتی ہیں۔ جو بہترین ہندی تلوار

۱۷ العارف ص ۱۷، ۱۸ طبقات ابن سعد ص ۲۸۶، ۲۹۹، انساب الاشراف ص ۱۲۷،

ہوتی ہیں یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ ایسے کپڑے بھی استعمال کرتے تھے جو ہندوستان اور دوسرے مقامات سے عرب جاتے تھے۔ یمن، صحار اور نجران وغیرہ میں بھی کپڑے تیار ہوتے تھے۔ جن کو برودیمانہ (یعنی چادریں) حکہ سٹھولید (سٹھول جوڑے) اور اثواب نجرانید (نجرانی کپڑے) کے ناموں سے یاد کیا جاتا تھا، ان مقامات میں ہندی کپڑے بھی فروخت ہوتے تھے۔ اور مسافروں نے ان ہی مقامات کی نسبت سے مشہور ہوتے تھے۔ اس لئے احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس کے سلسلہ میں جویمنی، سٹھول، نجرانی اور صحاری چادروں اور کپڑوں کا ذکر ملتا ہے، ان کے ثیاب ہندیہ ہونے کا قوی امکان ہے۔

ہندو کے بنے ہوئے کپڑوں اور چادروں کو مسندہ اور مسندیہ کہتے تھے۔ مسندہ کی قدیم مشہور چادر اجرک کے بارے میں ایک خیال یہ بھی ہے کہ یہ عربی کے لفظ "أزرق" کا بگڑا ہوا تلفظ ہے جو قدیم زمانہ میں عرب میں استعمال کی جاتی تھی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مسندیہ کپڑے استعمال کئے ہیں۔ لسان العرب میں ہے۔

وفي حديث عائشة رضي الله عنها أنها
رأى عليها اربعة اثواب سنل وقيل
هو نوع من البرود اليمانية

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے جسم پر انھوں نے (غالبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے) مسندہ کے چار کپڑے دیکھے، بیان کیا گیا ہے کہ یہ یمنی چادریں تھیں، طبقات ابن سعد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کنگھی ہاتھی دانت کی تھی۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کنگھی عاج ہندی یا عاج زنجی کی تھی، کیونکہ ہندوستان اور زنجبار (موجودہ) دونوں ملک سے ہاتھی دانت عرب میں جاتے تھے۔ (جاری)

۱۔ عم البلدان ص ۵ لسان العرب ص ۳۳ ج ۳

۲۔ طبقات ابن سعد ص ۸۵ ج ۱۔

طواف کی حکمت اور اسکے مختصر آداب

از۔ ڈاکٹر ماجد علی خاں۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ۔ نئی دہلی،

اسلام کی بنیاد توحیدِ خالص پر ہے اور اس میں اللہ اور بندہ کے درمیان کسی وسالحت و واسطی کی قطعاً گنجائش نہیں ہے اور نہ ہی یہ اللہ کے علاوہ کسی دوسری شے کے سامنے سر جھکانے اور غیر اللہ کی کسی بھی درجہ میں عبادت کی اجازت دیتا ہے۔ اللہ کا ارشاد ہے۔

فَاعْبُدِ اللَّهَ مَخْلَصًا لَهُ الدِّينَ ۝

پس تم خالص اعتقاد کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتے رہو۔۔۔

(سورہ زمر)

اس کے ساتھ ہی ساتھ اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں جذبہ شوق و ذوق بھی رکھا ہے۔ انسان کی آرزو ہوتی ہے کہ وہ اپنے اس جذبہ کی تسکین کرے اور قرب وصال نیز تعظیم و تسلیم کے اس شدید تقاضے کی آسودگی کا سامان پیدا کرے۔ اسکے لئے اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسی ظاہری اور محسوس چیزیں مقرر کی ہیں۔ جن کو اس کی ذات اقدس کے ساتھ کچھ خصوصیات حاصل ہیں۔ اور وہ اس کی طرف منسوب ہوتی ہیں۔ ان چیزوں کا نام اللہ تعالیٰ نے "شعائر اللہ" رکھا ہے اور ان "شعائر اللہ" کی تعظیم و توقیر کو اپنی تعظیم و توقیر قرار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ

جو کوئی دین خداوندی کی ان یادگاروں کا پورا

فَاتَمَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۝
(سورۃ حج - ۳۲) پرہیزگاری میں سے ہے۔

جن "شعائر اللہ" کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے اُن میں "بیت اللہ" صفا و مردہ کی پہاڑیاں اور قربانی کے جانور خاص ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ
اللَّهِ جَ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَدْعَاكُمْ فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا
وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ لَأَفْأَن
اللَّهُ شَاكِرٌ عَلِيمٌ
(سورۃ بقرۃ - ۱۵۸)

”بے شک صفا اور مردہ (کی پہاڑیاں) نخلہ یادگار (دین) خداوندی ہیں وہیں جو کوئی شخص بیت اللہ کھج کرے یا اس کا عمرہ کرے اس پر ذرا بھی گناہ نہیں کہ ان دونوں کے درمیان طواف کرے (جس کا نام سعی ہے) اور جو کوئی شخص خوشی سے کوئی امر خیر کرے تو حق تعالیٰ شانہ (اس کی بڑی) قدر دانی کرتے ہیں اور (اس خیر کرنے والی کی نیت و خلوص کو) خوب جانتے ہیں۔“

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ اللہ تعالیٰ کی ان نشانیوں اور حج میں ان کی اہمیت پر اپنی مشہور کتاب ”حجۃ اللہ بالذات“ میں تحریر فرماتے ہیں:-

”حج کی اصل بنیاد ہر ملت میں موجود ہے۔ ان سب کے لئے ایک ایسے مقام کی ضرورت تھی جو اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کے طور پر ادا اپنے اسلاف کی طرف منسوب قربانیوں اور اعمال و مناسک کی وجہ سے ان کی نظر میں متبرک ہو اس لئے کہ ان سے اُن مقربین اور اُن کے اعمال کی یاد تازہ ہوتی ہے۔“

اور بیت اللہ کا سب سے زیادہ مستحق ہے اس لئے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی

کھلی ہوئی نشانیاں پائی جاتی ہیں۔ اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر کیا ہے جو اکثر اقوام کے روحانی مورث ہیں۔ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک غیر آباد و ویران مقام پر اللہ تعالیٰ کی عبادت اور حج کے لئے یہ پہلا گھر تعمیر کیا، اب اگر اس کے علاوہ اور کچھ ہے تو اس میں شرک، بدعت اور اختراع ضرور شامل ہے۔ جس کی (دین میں) کوئی اصل نہیں ہے۔“

(حجۃ الیوم الباقیہ ج ۱ ص ۵۹)

حج کے اعمال و مناسک میں سے ایک اہم جزو "بیت اللہ" کا طواف بھی ہے۔ طواف کا لغوی مطلب کسی چیز کے ارد گرد گھومنا اور چکر لگانا ہے۔ لیکن حج کے ذیل میں شریعت اسلامیہ میں طواف کا مطلب مکہ مکرمہ میں بنے ہوئے خانہ کعبہ یعنی اللہ کے گھر کے چاروں طرف ایک مخصوص طریقے سے چکر لگانا ہے۔ اس کا حکم قرآن کریم میں مذکور ہے۔

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا
بِذُرَّتِهِمْ وَلْيَطَّوَّفُوا
بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝
(سورۃ حج - ۲۹)

پھر لوگوں کو چاہئے کہ حج کے دیگر ارکان کے بعد اپنا میل کچیل دور کریں اور اپنے واجبات کو پورا کریں اور (انہی آیام حج میں) اس قدیم گھر (یعنی خانہ کعبہ کا طواف) کریں۔

طواف میں خانہ کعبہ کے گرد سات چکر لگاتے ہیں۔ ہر چکر کو شوط کہتے ہیں۔ طواف کی ابتداء حجر اسود کے استلام سے کی جاتی ہے۔ حجر اسود ایک متبرک پتھر ہے جو کہ خانہ کعبہ کے ایک کونے پر لگا ہوا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ایک بار جب طواف کیا تو حجر اسود کو بوسہ دینے سے قبل فرمایا "ابے حجر اسود! تو ایک پتھر کے علاوہ کچھ نہیں (یعنی تیرے اندر نفع و ضرر کچھ نہیں) اگر میں نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں کبھی تجھے

بوسہ نہ دیتا، طواف سے قبل طواف کی نیت کرنا ضروری ہے =
 طواف کے ہر شوط کی ابتداء حجرِ اسود سے کرنا ہوتی ہے اور حجرِ اسود کا استلام کرنا
 ہوتا ہے۔ حجرِ اسود کے استلام میں صرف منہ کا اس پر رکھ دینا مسنون ہے۔ بوسہ کی آواز
 نکالنا نہیں چاہئے۔ یہ طحون ہے کہ حجرِ اسود کا استلام اس وقت مسنون ہے جب کہ
 درسی کو تکلیف نہ ہو۔ اذدھام اور بھیر کے وقت لوگوں کو مٹھانا اور ان کو ایذا دیکر اندر
 جانا اور استلام کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ اذدھام کے وقت یہ چاہئے کہ کسی چھڑی یا ہاتھ
 وغیرہ سے حجرِ اسود کو مس کر کے چھڑی یا ہاتھ کا بوسہ لے لے۔ یہ بھی ممکن نہ ہو تو حجرِ اسود کی
 طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور تھیلیاں
 حجرِ اسود کی طرف کر کے اُن کو بوسہ دے لے =

خانہ کعبہ کے ایک دوسرے کو نہ پر ایک اور متبرک پتھر کن یمانی کے نام سے ہے
 طواف کے دوران اس کا استلام کرنا مستحب ہے = حجرِ اسود اور کن یمانی کے علاوہ
 کعبہ مکرمہ کے کسی اور رکن کا استلام کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (یعنی جائز نہیں) =
 طواف کے دیگر ضروری آداب یہ ہیں۔ طواف کی ابتداء اپنی داہنی طرف سے کرنا۔
 اگر کوئی عذر نہ ہو تو پیادہ پا طواف کرنا۔ اگر بغیر عذر کے سوار ہو کر طواف کرے گا۔ تو اس
 کا اعادہ اس پر ضروری ہو گا۔ ہاں اگر نفل طواف ہو اور تھکا ہوا ہو تو سوار ہو کر کر سکتا ہے
 لیکن پھر بھی پیادہ پا کرنا افضل ہے۔ طواف کی حالت میں حدت اصغر و حدت اکبر دونوں
 سے پاک ہونا ضروری ہے۔ حالت طواف میں اپنی ستر عورت کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے
 طواف کے سات شوط پورے ہونے پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے خواہ علی الاتصال
 پڑھے یا کچھ دیر کے بعد، مگر جب تک ان دونوں رکعتوں کو پڑھ نہ لے دوسرا طواف شروع
 نہ کرے۔ کیونکہ دو طوافوں کا اصل کر دینا مکروہ تحریمی ہے۔

جس طواف کے بعد ہی ہو اس کے پہلے تین چکروں میں رمل اور اضطباع کرنا چاہئے

چلنے میں جھپٹ کر جلدی اور زور سے قدم اٹھانا مگر نزدیک نزدیک قدم رکھنا اور کندھوں کو ہلانا رُمل کہلاتا ہے۔ احسرام کی دو چادروں میں سے اوپر والی چادر کو داہنی بغل سے نکال کر باتیں کندھے پر ڈالنا اضطباع کہلاتا ہے۔ اگر کسی وجہ سے کوئی شخص رُمل نہ کر سکے تو طواف ہو جائے گا۔ البتہ رُمل کی سنت سے محرومی رہے گی۔ جس طواف کے بعد سعی نہ ہو اس طواف میں رُمل نہیں =

طوافِ حطیم کے پیچھے سے ہونا چاہئے یعنی طواف میں حطیم کو شامل کرنا چاہئے۔ طواف کے بعد مقامِ ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز واجب پڑھنا چاہئے۔ لیکن اگر وہاں اندھا کی وجہ سے جگہ نہ ملے تو مسجدِ حرام میں یا حرم میں کسی بھی جگہ یہ دو رکعت واجب نماز ادا کی جاسکتی ہیں =

اگر کوئی شخص بھول سے سات شوط کے بعد ایک شوط اور زیادہ کر جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ ہاں اگر دیدہ و دانستہ کریگا تو اس کے بعد چھ شوط اور کرنے ہوں گے تاکہ ایک طواف پورا ہو جائے۔ کیونکہ نفل عبادت بھی شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتی ہے۔ طواف کرتے کرتے اگر جنازہ کی نماز یا پنجوقتی نماز پڑھنے یا وضو کرنے چلا جائے تو پھر جب لوٹ کر آئے تو وہیں سے شروع کر دے۔ جہاں سے باقی ہے نئے سرے سے طواف شروع کرنے کی ضرورت نہیں۔ طواف کی حالت میں کوئی چیز کھانا اور خرید و فروخت کرنا اور شعر پڑھنا نیز بے ضرورت کلام کرنا مکروہ ہے۔ جن اوقات میں نماز مکروہ ہے۔ طواف مکروہ نہیں = یعنی طواف تمام اوقات میں کیا جاسکتا ہے = یہ طواف کے مختصر آداب ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان کی پابندی کی توفیق عطا کرے =

از مولانا عبد الحفیظ رحمانی

جامع تارخ ہند کے دو ورق

ترقی اُردو بیورو کا سہ ماہی مجلہ "اُردو دنیا" جنوری ۱۹۸۵ء تا مارچ ۱۹۸۵ء میں نظر ہے۔ اس شمارہ میں "بیورو کی کتابوں سے" کے عنوان سے بیورو کی مطبوعات سے طویل مقدمات درج کئے گئے ہیں۔ ان مطبوعات میں سے ایک کتاب "جامع تارخ ہند" کا مضمون نقل کیا گیا ہے۔ اس کتاب کے مصنف جناب محمد حبیب اور جناب حلیق احمد نظامی ہیں۔ انداز تحریر بالکل مستشرقین جیسا ہے اور مضمون سے یہ تاثر قائم ہوتا ہے کہ مصنفین نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ کا مطالعہ ایک ایسے مورخ کی نظر سے کیا ہے۔ جس پر مستشرقین کی گہری چھاپ پڑی ہو۔

حیاتِ طیبہ کے واقعات سے مصنفین نے جو نتائج اخذ کئے ہیں یا جو واقعات بیان کئے ہیں ان میں الفاظ کے اُلٹ پھیر سے مفہوم بدل گیا ہے اور سیرت نگاروں کے مستندات متصادم ہے۔ مثال کے طور پر اہل مدینہ کی دعوت لے لیجئے۔ اس سلسلے میں سیرت نگاروں کا اتفاق ہے کہ مدینہ والوں نے ہادی عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کو حق سمجھ کر مدینہ مدعو کیا۔

تھا اور آپ کی ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ اُدلی اور بیعت عقبہ ثانیہ ہو چکی تھی۔ یہی نہیں بلکہ اسلامی تعلیم کے لئے آپ حضرت مصعبؓ کو مدینہ بھیج چکے تھے اور وہ تعلیم تبلیغ کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ لیکن "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین نے مدینہ بلانے کا سبب دعوتِ حق کی تاثیر قرار دینے کے بجائے ادس اور خزرج کی باہمی کشمکش بتائی ہے۔ مصنفین کے الفاظ یہ ہیں۔

"لیکن ادس اور خزرج آپس میں متفق نہ رہ سکے اور یہودیوں کو بھی اس جھگڑے میں شریک ہونا پڑا۔ ان دونوں قبیلوں میں ۱۰۰۰۰" بعض (B U A S) میں سخت خونریز جنگ ہوئی کوئی جماعت فتح یاب نہ ہوئی۔ لیکن نفرت بے اعتدالی اور شکوک کی ایسی فضا طاری ہو گئی کہ ایک دوسرے کے قریب رہنا ناممکن ہو گیا اسلئے دونوں جماعتوں نے (حضرت محمدؐ) کو ملو کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ آکر رہیں اور ان لوگوں کے ہر ایک اختلاف کو الٹ کر کے نام پر غیر جانبدارانہ فیصلہ کریں" (اُردو دنیا ص ۷۷)

"بعض" کا املا غلط ہے صحیح لفظ "بعث" ہے یہ غلطی اس بات کا ثبوت فراہم کر رہی ہے کہ ان مصنفوں نے سیرتِ مقدسہ کا مطالعہ براہِ راست اصل ماخذ سے کرنے کے بجائے مستشرقین کی کتابوں سے کیا ہے۔ ورنہ املا کی یہ فاحش غلطی سرزد نہ ہوتی۔ اس تصحیح کے بعد یہ وضاحت ضروری ہے کہ مکہ سے ہجرت کی وجہ کیا تھی؟ کیا "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین کا یہ خیال صحیح ہے کہ ادس اور خزرج نے باہمی معرکہ آرائیوں سے تنگ آ کر نبیؐ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ آنے کی دعوت دی تھی؟ سیرت کی کتابیں اس توجیہ سے خالی ہیں۔ اہل سیرت نے بالاتفاق یہ مصراحت پیش کی ہے کہ آیا حج میں نبیؐ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم دوسرا زے آنے والے حجاج سے ملاقات کرتے اور ان کو اسلام کی دعوت دیتے تھے۔ مدینہ کے پہلے شخص سویا بن مہتہ ہیں جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے آیام حج میں ملاقات کر کے اسلام کی دعوت پیش کی۔ سوید نے تحسین کی لیکن وہ مدینہ واپس آکر جنگ بعات میں مارا گیا۔

اسی معمول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلسلہ نبوی میں متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے اور خزر ج کے چند اشخاص کو اسلام کی دعوت دی۔ علامہ شبلی رقمطراز ہیں۔

”اس سال (رجب سلسلہ نبوی) میں بھی آپ متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے۔ عقبہ کے پاس جہاں اب مسجد العقبہ ہے، خزر ج کے چند اشخاص آپ کو نظر آئے، آپ نے ان سے نام و نسب پوچھا انہوں نے کہا ”خزر ج“ آپ نے دعوت اسلام دی اور قرآن مجید کی آیتیں سنائیں، ان لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور کہا دیکھو، یہود ہم سے اس اولیت میں بازی نہ لے جائیں“ یہ کہہ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کیا۔ یہ چھ شخص تھے“

(سیرت النبیؐ جلد اول ص ۲۲۳)

دو سو سال بارہ اشخاص مدینہ سے آئے اور بیعت کی۔ اس کے ساتھ ایک معلم کی تلاش ظاہر کی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خدمت پر حضرت مصعب بن عمیر کو مامور فرمایا انہوں نے مدینہ پہنچ کر اسلام کی دعوت پیش کی اور رفتہ رفتہ مدینہ سے قبائل تک اسلام پھیل گیا۔ قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ نے بھی حضرت مصعب کے دستِ حق پرست پر ہوا اسلام قبول کیا تھا۔ اگلے سال آیام حج میں مدینہ سے آئے ہوئے بہتر اشخاص نے اسلام قبول کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گروہ میں بلکہ اشخاص کو نقیب منتخب فرمایا جن کے نام انصار نے خود پیش کئے تھے۔

اس مقبولیت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ہجرت کی اجازت مرحمت فرمائی اور رفتہ رفتہ اکثر صحابہ مدینہ چلے گئے لیکن آپ اپنے لئے حکم الہی کے منتظر تھے تاہیں کہ نبوت کے تیرہویں سال وحی الہی کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہجرت فرمائی۔

اس تفصیل سے یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت حکم خداوندی کے مطابق ہوئی۔ اس اور خزر ج کی دعوت ہجرت کرنے کا سبب نہیں بنی اور نہ ہی ان دونوں قبیلوں نے معرکہ آرائیوں سے تنگ آکر اسلام کے دامن میں پناہ لی تھی بلکہ اسلام کی صداقت اور حقانیت سے کما حقہ متاثر ہو کر اسلام قبول کیا تھا۔

«جامع تاریخ ہند» کے مصنفین نے اسی طرح ان عیسائیوں کے بارے میں ایک غلط فہمی پیدا کی ہے جو فتح مکہ کے بعد مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے۔ ان مصنفوں کا خیال ہے کہ پیغمبر نے جب مکہ فتح کیا تو ان عیسائیوں نے جو بدعتی فرقہ کے تھے اور جو اپنے مذہب کی بنا پر حکومت میں سزا پا سکتے، اسلام قبول کرنا بہتر سمجھا۔
(اُردو دنیا ص ۴۷)

حالانکہ ان عیسائیوں نے بھی اسلام کو حق اور سچا مذہب سمجھ کر قبول کیا تھا، حکومت کے خوف سے وہ حلقہ بگوش اسلام نہیں ہوئے تھے۔ ان کے عرفانِ حق کی تصدیق خود قرآن حکیم نے کی ہے۔

وَإِذْ أَسْمِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَسْرَةً مِّنَ الْحَقِّ -

اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ عیسائیوں کے بدعتی فرقہ نے حکومت کے خوف سے اسلام قبول کر لیا تھا تو تجاشی پر کس کا خوف مسلط تھا اور قیصر روم اور مقدس مہرنے کس ہیبت میں آکر پیغام رسالت کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا تھا۔

اس نکتہ آفرینی کے بغیر بھی تاریخ ہند جامع ہو سکتی تھی۔
مصنفین نے اس کے بعد پیغمبر صلعم کا حفاظتی نظام، کے تحت پہلے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن انتظام اور ایمان داری کی تحسین کی ہے اور انہی کے ضمن میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کا بھی ذکر لے آئے ہیں کہ
جب کہ وہ پچیس سال کے تھے تو انہوں نے ایک دولت مند بڑھ «خدیجہ» سے

شادی کر لی۔ (اُردو دنیا صفحہ ۷۷)

یہ جملہ اس بات کی غمازی کر رہا ہے کہ شادی کرنیکا اظہار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوا تھا یا آپ نے پیغام نکاح بھیجا تھا۔ مستشرقین کا یہی خیال ہے لیکن یہ بات بالکل خلاف واقعہ ہے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے خود ہی سلسلہ جنبانی کی تھی اور پیغام نکاح بھیجا تھا۔

حضرت علامہ شبلی مرحوم نے واقعہ تزویج کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ واپس آنے کے تقریباً تین مہینے کے بعد حضرت خدیجہ نے آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا ان کے والد کا انتقال ہو چکا تھا۔ (سیرت النبی جلد ۱ ص ۱۴۵)

نکاح کے بعد نبوت سے پہلے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے تین میل دور حرا نامی غار میں تشریف لیجا یا کرتے تھے۔ وہاں مہینوں قیام فرماتے اور عبادت و مراقبہ میں منہمک رہتے تھے۔ صاحب سیرت النبی نے بخاری شریف کے حوالہ سے لکھا ہے کہ صحیح بخاری میں ہے کہ غار حرا میں آپ تختت یعنی عبادت کیا کرتے تھے،

بخاری و مسلم کی روایت کے مطابق غار حرا میں عبادت کا سلسلہ رویائے صادقہ کے بعد شروع ہوا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي
الرويا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق
الصبح ثم حجب اليه الخلاء وكان يخلو بغار حرا

(مشکوٰۃ ص ۵۲۱ اصحح المطابع)

لیکن جامع تاریخ ہند کے مفروضہ کے مطابق نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں یہودی، عیسائی اور یونانی خیالات پر غور و فکر کیلئے تشریف لیجا یا کرتے تھے۔ مصنفین کے الفاظ یہ ہیں۔

» دوسرے یہ کہ انھوں نے یہودی، عیسائی اور یونانی خیالات جو عرب میں جاری تھے، کا بغور مطالعہ کیا تھا۔ یہ روایت صحیح ہی ہے کہ وہ کئی کئی دنوں کے لئے اپنے مختصر گوشہ کے ساتھ غور و فکر کیلئے «حسرا» کے غیر آرام دہ غار میں رہتے تھے۔

(اُردو دنیا ص ۴۷، ۴۸)

اس جدت طرازی کے بعد یہ عبارت بھی ملاحظہ فرما لیجئے۔

» اپنی عمر کے چالیسویں سال میں محمدؐ کو ایک طویل روحانی تجربے سے گذرنا پڑا جس کا نگو یہ یقین ہو گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے نبی اور رسول بنائے گئے ہیں « (ص ۵۰)

کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ یہ عبارت کسی صحیح العقیدہ مسلمان کے قلم سے نکلے ہوگی؟ جو نبی آخر الزماں کو اللہ کا رسول اور فرستادہ سمجھتا ہو؟ ظاہر ہے کہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو طویل روحانی تجربے کے بنا پر نبی اور رسول بنانے والا اسلامی تاریخ کا رخ کسی بھی طرف موڑ سکتا ہے۔ اور تاریخی صداقتوں میں اپنے مفروضات کو صحیح ثابت کرنے کیلئے کتر بیونت کر سکتا ہے۔

تاریخ اسلامی کا ایک معمولی طالب علم بھی یہ جانتا ہے کہ مکہ میں مسلمانوں کو طرح طرح کی تکلیفیں دی گئیں، ستائے گئے مارے پیٹے گئے۔ خود نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار مکہ نے طرح طرح کی اذیتیں پہنچائیں۔ راستے میں کانٹے بچھائے گئے۔ نماز پڑھنے میں جسم پر نجاست ڈالی گئی۔ عقبہ بن ابی معیط نے آپ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھنٹوں کے بل گر پڑے۔ لیکن جامع تاریخ ہند کے مصنفین کا خیال ہے کہ

پہنمبر اور ان کے پیرو کسی مذہب یا مسلک کو اختیار کرنے کے بجائے آزادانہ حق کا استعمال کر رہے تھے جو عرب کی روایات کے تحت تمام عربوں کو حاصل تھے علاوہ ازیں دونوں فرقے خون اور ازدواج کے رشتے سے بہت ہی قریب تھے

اسلئے تقریباً دس سال آپس کے بحث و مباحثہ میں گذر گئے۔ جن کا ذکر قرآن کی اوائل آیتوں میں موجود ہے۔ کفاروں کی تعذیب کی وجہ سے کسی شخص کے مارے جانے کا کوئی واقعہ درج نہیں ہے۔ (ص ۷۶)

مصنفین کی نظر میں یقیناً یہ واقعات رہے ہوں گے لیکن انہوں نے دیدہ و دانستہ ان کو نظر انداز کیا ہے۔ اور مکی زندگی کی ان رکاوٹوں کو جو دعوت کے راستے میں حائل تھیں بحث و مباحثہ کہہ کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ داعی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوتی امور کی انجام دہی میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ حالانکہ عدم تعاون کے قائل مصنفین بھی ہیں۔ البتہ انہوں نے شعب ابی طالب کی محصوریت کو صرف دو سال بتایا ہے۔ ان مصنفین نے نہ صرف یہ کہ کفار مکہ کے مظالم کو نظر انداز کیا ہے۔ بلکہ شعب ابی طالب کی سہ سالہ محصوریت کے رُوح فرساحالات کو عدم تعاون کا تجربہ، کہہ کر مائل دیا ہے اور محصوریت کی مدت میں بھی ایک سال کی تخفیف کر دی ہے۔

ہاشم اور ابو طالب کے قبیلوں سے دو سال تک عدم تعاون کا تجربہ کیا گیا (لگ بھگ ۶۱۸) لیکن جلد ہی اسے ختم کر دیا گیا (ص ۷۶)

اس محصوریت کو مصنفین نے اس قدر ہلکا کرنے کی کوشش کی ہے۔ گویا کفار مکہ کی طرف سے یہ کوئی ظالمانہ تدبیر نہیں تھی۔ حالانکہ اس "عدم تعاون" کا مقصد یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان کو محصور کر کے تباہ کر دیا جائے، یہ زمانہ علامہ سبلی مرحوم کے الفاظ میں ایسا سخت گذرا کہ محصورین پتے کھا کھا کر رہتے تھے۔ حضرت سعد بن وقاص کا بیان ہے کہ ایک دفعہ رات کو سوکھا چمڑا اہاتھ آگیا میں نے اس کو پانی سے دھویا پھر آگ پر بھونا اور پانی میں ملا کر کھایا (سیرت النبی جلد ۱ ص ۲۲۸)

لیکن ان سب سے آنکھیں بند کر کے "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین نے مستشرقین کی نظر سے مطالعہ پیش کرنا اپنے لئے باعث صداقت قرار دیا ہے۔

حقیقت حال یہ ہے کہ کتاب کا کوئی صفحہ بے بنیاد باتوں اور غلط افکار و خیالات سے خالی نہیں ہے ہم چند سطروں میں ان خیالات کو قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔
۱۔ اپنے مدینہ کے قبائلی نظام کی ضمانت دی اور جو اختیارات انھوں نے اپنے لئے رکھے وہ بہت محدود تھے۔

۲۔ آپ کی بنیادی سیاست یہ تھی کہ جنگ اور معاہدوں دونوں کے ذریعے اپنے مذہب کے مخالفوں کو سخت سزا اور بعض اوقات رحم دلی اور کریم النفسی کے ذریعہ ہم خیال بنایا جائے۔

۳۔ حدیبیہ میں آپ نے معاہدہ پر مہر لگائی اور اپنے ماننے والوں سے اپنے لئے وعدہ وعید لیا۔

۴۔ جسزیر پیغمبر کی روایات سے صحیح ثابت نہیں ہے۔

۵۔ "اہل کتاب" میں یہود و نصاریٰ ہی نہیں ہر مذہب کے لوگ شامل ہیں۔ علماء کی حد بندی صحیح نہیں ہے اس طرح کے نظریات سے مضمون کا کوئی صفحہ خالی نہیں ہے۔ پوری کتاب میں کیا کیا "گل افشائیاں" ہوں گی۔ ان کا اندازہ ان چند صفحات سے ہو گیا۔ خیر مصنفین نے اپنے نظریات کی تائید میں مستشرقین کے اقتباسات جگہ جگہ پیش کئے ہیں۔ وارث اور گین کے متعدد اقتباسات تو انھیں چند صفحات میں ہیں۔ ضرورت ہے کہ اہل قلم حضرات "جامع تاریخ ہند" کا تنقیدی مطالعہ فرما کر ان غلط نظریات اور خیالات کی تردید فرمائیں جو اسلامی نظریات اور تاریخی مسلمات سے متصادم ہیں۔

قسط ۳

چند الزامات کا تجزیہ

مولانا محمد اقبال دنگونی مہاراجہ

اس حقیقت کشائی کے بعد بھی اگر بریلوی مکتبہ کے خطباء علامہ مرحوم کے حوالے سے ان کے اشعار ایسیجوں اور سجد کے نمبروں پر گانا گاکر پڑھتے رہیں وہ درحقیقت علماء دیوبند اور حضرت مدنیؒ پر نشتر زنی کرتے ہیں۔ اور اپنے ان فتاویٰ پر پردہ ڈالنے کی ناکام کوشش کرتے ہوئے مسلمانوں میں افتراق و انتشار کی فضا پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

تیسرا الزام جناب بوستاں قادری صاحب.... اپنے مضمون میں قرآن کریم کے تمام آرد و تراجم اور مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن بنام کنز الایمان کا موازنہ کرتے ہوئے ایک مثال پیش کرتے ہیں کہ۔

برصغیر کے قرآن کے دیگر آرد و تراجم اور اعلیٰ حضرت کے آرد و ترجمہ قرآن حکیم کا اگر موازنہ کیا جائے تو حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو جائے گی کہ سب سے بہترین آرد و ترجمہ اعلیٰ حضرت کا ہے ایک مثال دافع کرتا ہوں کہ برصغیر کے تمام آرد و تراجم میں اس آیت کا ترجمہ یوں کیا گیا ہے ووجدلی صلاً فہدی۔ اے نبیؐ تجھ کو گراہ پایا تو ہر بیت ہی اعلیٰ حضرت اس کا ترجمہ فرماتے ہیں۔ اے نبیؐ تجھ کو اپنی محبت میں دارفتہ پایا تو مخلوق کی طرف توجہ دلائی۔

قارئین کرام! ہم پہلے بھی بتلا چکے ہیں کہ جناب بوستاں قادری کا یہ مضمون نمبر ۱

افترا پر دازی اور الزام تراشی، غلط بیانی پر مبنی ہے۔ غالباً موصوف تحریر سے قبل اس بات کا تہیہ کر چکے تھے کہ اپنے مضمون میں جس قدر امانت و دیانت کا خون کیا جاسکتا ہے کر دیا جائے۔ انسوس صدانسوس کہ یہاں بھی موصوف نے غلط بیان سے کام لے کر امت مسلمہ کے درد مند حضرات کے جذبات کو ابھارنے کی سعی لاکر حاصل فرمائی ہے۔ موصوف کا یہ کہنا کہ "تمام اُردو تراجم" سراسر غلط اور جھوٹ ہے۔ برصغیر ہند پاک میں جن تراجم قرآن کو شہرت حاصل ہوئی ہے۔ ان میں موضع القرآن (از حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی) بیان القرآن (از حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی) فوائد القرآن (از حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب) کشف الرحمن (از حضرت مولانا سعید احمد صاحب دہلوی) وغیرہ ہیں۔ ان میں سے کسی نے بھی اس لفظ ضالاً کا ترجمہ گمراہ نہیں کیا ہے۔ اگر موصوف اسی طرح غلط بیانی سے کام لیتے رہے تو اس جماعت کا پھر خدا ہی حافظ ہے۔

رہا دوسری بات کہ کونسا ترجمہ صحیح ہے اور کونسا غلط اور روح ترجمہ کے منافی ہے۔ یہ ایک الگ بحث ہے۔ سر دست اتنی بات سمجھ لیجئے کہ ترجمہ کی ضرورت اصل زبان نہ جاننے کی وجہ سے لاحق ہوتی ہے۔ ترجمہ ایسا ہونا چاہئے جو اصل الفاظ کے ساتھ ساتھ چلے اور اصل الفاظ کی حدود میں..... ڈھلے ترجمہ پڑھنے والا جان جائے کہ قرآن پاک کی عبارت کیا ہے۔ اور اس میں بات کتنی کہی گئی ہے؛ اور کیا ہے۔ ہر لفظ کا ترجمہ اس لفظ کے نیچے ہو تو یہ ترجمہ تحت اللفظ کہلانے گا جیسا کہ حضرت شاہ فریح الدین صاحب محدث دہلوی کا ہے اور اگر اُسے دوسری زبان میں ترتیب دینے کے لئے الفاظ میں تقدیم و تاخیر کی جائے تو یہ ترجمہ بامحاورہ ترجمہ سمجھا جاتا ہے۔ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی کا ترجمہ بامحاورہ ترجمہ ہے۔ ترجمہ تحت اللفظ ہو یا بامحاورہ ان میں الفاظ کی پابندی ان کے حقوق کی نگہداشت بہر حال ضروری ہے۔ ورنہ ترجمہ ترجمہ نہیں رہتا

اپنی طرف سے کوئی لفظ ملانا ہو تو اُسے بریکٹ میں لکھتے ہیں تاکہ اُسے کسی لفظ کا ترجمہ نہ سمجھا جائے۔ اگر وضاحت مقصود ہو تو اُس کے لئے حاشیہ یا تفسیر ہوتی ہے ترجمہ بہر حال ترجمہ ہی ہوتا ہے۔ ترجمہ کی حد یہ ہے کہ ہر دو زبانیں جاننے والا غیر مسلم بھی اُسے دیکھے تو اس کا اعتراف کرے کہ مترجم نے اُسے غیر اہل زبان کے سامنے لفظ بلفظ پیش کر دیا ہے۔ اور ترجمہ واقعی ترجمہ ہے۔ اس میں کمی بیشی نہیں کی گئی۔

اس تفصیل کی روشنی میں جب ہم مولانا احمد رضا خاں صاحب کا ترجمہ قرآن کنز الایمان کا مطالعہ کرتے ہیں تو وہاں یہ چیز سرے سے مفقود نظر آتی ہے۔ کنز الایمان نہ تو ترجمہ قرآن معلوم ہوتا ہے۔ نہ ہی تفسیر۔ تفسیر اس لئے نہیں کہ جب سے یہ شائع ہو رہا ہے۔ مفتی نعیم الدین مراد آبادی کے حاشیہ یا مفتی احمد یار خاں گجراتی کے حاشیہ کے ساتھ اگر کنز الایمان تفسیر ہو تو اس پر حواشی کی کیا ضرورت؟ اور ترجمہ اس لئے معلوم نہیں ہوتا کہ اس میں بہت سے الفاظ ایسے بھی ملتے ہیں جو عربی متن میں سرے سے موجود ہی نہیں اس میں ترجمہ کی کوئی ادا نظر نہیں آتی۔ ایک عام آدمی بھی جان جائے گا کہ مترجم نے کہاں کہاں اپنے الفاظ داخل کئے ہیں۔ اور اسے ترجمہ قرآن کا نام دیا ہے۔ خود اسی آیت میں دیکھ لیجئے۔

ووجدك ضالاً فهدى اور آپ کو بے خبر پایا سو راستہ بتا دیا

(از حکیم الامت تھانوی)

کتنا صاف اور صحیح ترجمہ ہے۔ مگر مولانا احمد رضا خاں صاحب کا ترجمہ ملاحظہ کیجئے اور غور کیجئے کہ اس میں کتنے الفاظ زائد ہیں۔

”اے نبی تجھ کو اپنی محبت میں وارفتہ پایا تو مخلوق کی طرف توجہ دلائی۔“

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کو اس کا توحق تھا کہ وہ اس مفہوم کو تفسیر یا حواشی میں درج کرتے مگر اُسے ترجمہ بنا کر پیش کرنا سراسر زیادتی ہے۔

۲۔ جن مترجمین نے لفظ ضال کا ترجمہ نادائق اور بے خبر کیا ہے۔ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کے تمام ہم خیال علماء انھیں بھی مورد الزام اور مقام نبوت سے نا آشنا قرار نہیں دے سکتے۔ اس لئے کہ خود اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب نے بھی سیدنا حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کے بارے میں اس لفظ کا یہی ترجمہ کیا ہے۔ ملاحظہ کیجئے۔

قال فعلتها اذ اذانا من الضالین موسیٰ نے فرمایا میں نے وہ کام کیا جبکہ مجھ راہ کی خبر نہ تھی اب بتلایئے اعلیٰ حضرت کو یہاں کو نسی مجبوری تھی کہ انھوں نے یہ ترجمہ کیا۔ سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اس ترجمہ کی رعایت کیوں نہ فرمائی۔

۳۔ جن مترجمین نے لفظ ضال کا ترجمہ نادائق اور بے خبر کیا ہے۔ انھوں نے اپنے ترجمہ میں ایک اور قول کو بھی مد نظر رکھا ہے جسے علامہ بغویؒ، علامہ حافظ ابن کثیر، علامہ قاضی شہار اللہ صاحب پانی پتیؒ، علامہ عبدالحق حقانی دہلوی نے اپنی تفسیروں میں نقل کیا ہے اور وہ یہ کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حلیمہ سعدیہؓ کے پاس ذرا بڑے ہوتے اور پہلی بار شوق صدر کا واقعہ پیش آیا تو وہ پریشان ہوئیں۔ اور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی والدہ محترمہ کے پاس لے کر آئیں۔ والدہ محترمہ نے اپنے پاس رکھ لیا۔ حلیمہ سعدیہؓ ابھی پہنچا کر واپس نہیں ہوئی تھیں کہ آپ باہر نکلے اور راستہ بھول کر کہیں چلے گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا گیا مگر نہیں ملے۔ سب پریشان ہو گئے اس وقت بوڑھے اور غمزہ دارا کی بے تالی عجیب تھی۔ اسی بے تالی میں وہ حرم محترم میں تشریف لائے اور بیت اللہ شریف کے سامنے کھڑے ہو کر دعا کرنے لگے۔ ابن سعد نے اس دعا کے چند شعر نقل کئے ہیں۔

اللہم ادر اکنی محمداً اذ اتی واصطنع عندی یدا
انت الذی جعلتہ لی عضداً لا یبعدا الذہر فیبعدا

انت الذی سمیتہ محمدًا (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)

خداوند! میرے سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دے اس کو میرے پاس جلدی پہنچا دے اور مجھ پر احسان فرما۔ تو ہی ہے جس نے میرا بازو بنایا ہے اس کو کبھی گردش زمانہ تباہی میں نہ ڈالے کہ اس پر بربادی آئے۔ تو ہی ہے جس نے اس کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) رکھا۔ اسی بے تابی میں تھے کہ تھوڑی دیر میں کسی نے آپ کو پہنچا دیا۔ یا خود پہنچ گئے۔ توجناہ عبدالمطلب نے گلے لگایا۔ پیشانی مبارک کو بوسہ دیا۔ (ابن سعد صحیحہ) ایک روایت یہ بھی ہے کہ جناب عبدالمطلب کا اونٹ کہیں بھاگ گیا تھا تو انھوں نے آپ کو تلاش کرنے کیلئے روانہ فرمایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ بھول گئے جب آپ بہت دیر کے بعد ملے توجناہ عبدالمطلب نے گلے لگایا اور کہا آئندہ کبھی کسی کام کیلئے نہیں بھیجوں گا۔ (ابن سعد جلد ۱ ص ۱۰۰) سیرۃ مبارکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۰۰ بحوالہ تفسیر منظر ہی عن ابن عباسؓ

اس قول کی روشنی میں بھی اگر ضال کا ترجمہ بے خبر اور ناواقف پایا سورا ستہ بتا دیا۔ کیا جائے تو کتنا ٹھیک اور مناسب حال معلوم ہوتا ہے۔ اور قرآن کریم کے کلمات مبارک کی پابندی کے ساتھ ترجمہ بھی ہو گیا۔ لیکن اگر یہاں محبت میں وارفتہ پایا کا ترجمہ کیا تو کسی طرح بھی صحیح نہیں معلوم ہوتا۔

مگر افسوس کہ بریلوی مکتبہ کر کے علماء اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صفا کے ترجمہ کو نہ صرف اردو کے تمام تراجم میں سب سے بہترین اور افضل ترجمہ قرار دینے میں مصروف ہیں بلکہ دوسرے تراجم کو غلط اور اس کے مترجمین کو بے ادب اور گستاخ کہہ کر عوام الناس کو تفرقہ کی دلدل میں گرانے کی کوشش بھی کرتے ہیں۔ غالی اللہ المشتکی۔

مولانا محمد حنیف علی مایگانڈ

قسط ۵

نقل روایت میں صحابہ اور تابعین کم احتیاط

جب کتاب و سنت کی قدر و منزلت دلوں میں رنج بس گئی تو صحابہ نے اُسے مضبوطی سے تھام لیا اور نبی کے عنوان زندگی کے نقش و اثر کو تلاش کرنے میں لگ گئے۔ جب آپ کے کسی عمل، ارشاد، گرامی وغیرہ کا علم ثبوت کے ساتھ ہو گیا تو اس پر کاربند ہو گئے۔ اور کسی جھوٹی حدیث کو بھی نظر انداز کرنا گوارا نہ کیا۔ چونکہ حدیث پاک قرآن کے بعد اسلامی شریعت کا سب سے اہم سرچشمہ ہے۔ اسلئے صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثیں نقل کرنے میں غیر معمولی احتیاط برتا اس ڈر سے کہ کوئی کوتاہی نہ ہو جائے۔ یا غیر شعوری طور پر حدیث میں کسی مفسدہ اور کذب کو راہ نہ مل جائے اور انہوں نے ایسی محفوظ راہ اختیار کی جس سے حدیث اور اس کی روشنی دونوں محفوظ رہ سکے انہوں نے روایت کے باب میں اعتدال کی راہ اپنائی بعض صحابہ نے تو کم سے کم روایت نقل کرنے کو ترجیح دی۔ علامہ ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بکثرت حدیث نقل کرنے والوں پر سخت نیکر فرماتے بلکہ کم سے کم روایت کرنے کا حکم دیتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ اس توسع سے منافقین اور فاجسروں کو شکوک و شبہات اور کذب و مفسدہ کے ساتھ ہرزہ سرانی کا موقعہ ہاتھ نہ لگ جائے یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے صحابہ مثلاً حضرت ابو بکر و زبیر بن عوام، ابو عبیدہ، عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہم بہت کم روایت نقل کرتے ہیں۔

اور بعض صحابہ سے تو کوئی روایت نہیں ملتی جیسے عمرو بن نفیل اور سعید بن زید، جنہیں دنیا ہی میں جنت کی بشارت ملی چکی ہے۔

حضرت عمر کے اس طریقہ کار کو صحابہ کرام نے خلافت راشدہ اور بعد کے دور میں اپنایا اس کا خاص اہتمام کیا اور دوسروں تک حدیث پہنچانے میں انتہائی مہارت اور اتقان کا کام لیا بلکہ متن حدیث کے ایک ایک لفظ اور اس کے مفہوم تک کو ضبط کیا اس غایت احتیاط کے باوجود کوتاہی اور غلطی سے بہت زیادہ گھبراتے رہے۔ یہی وجہ ہے کہ بہ کثرت حدیث حاصل کرنے کے باوجود اس دور میں بھی بعض صحابہ زیادہ حدیث نقل کرتے ہوئے نہیں ملے اور بعض صحابہ تو ایسے بھی ہیں کہ سال سال بھر ایک روایت بھی نقل نہیں کرتے ایسے صحابہ بھی ملتے ہیں جن کے چہرے کا رنگ حدیث بیان کرتے وقت فق پڑ جاتا۔ بدن کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے اور کبھی تو بدن پر ریشہ طاری ہو جاتا جیسا کہ عمرو بن میمون کے بیان سے ظاہر ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں جمعرات کے دن بڑی پابندی سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی مجلس میں شریک ہوتا۔ لیکن میں نے ان کی زبان سے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے نہیں سنا۔ ایک روز شام میں حدیث بیان کرتے وقت صرف "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ گردن نیچے ڈال دی پھر اخیر تک نہیں اٹھایا۔ میں نے دیکھا کہ وہ کھڑے ہیں، تمبھ کی بٹن کھلی ہے۔ آنکھیں پُر نم اور گردن کی رگیں پھولی ہوئی ہیں اور مختصر جملہ سے زیادہ کچھ نہ کہہ سکے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ اگر مجھے غلطی اور سہو کا ڈر نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی بے شمار حدیثیں بیان کرتا۔ حضرت انس کبھی نبی کی کوئی حدیث بیان کرتے تو گھبرا جاتے، اور حدیث بیان کر کے "ادکما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔ یہی معمول حضرت ابو درادرا اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا بھی تھا۔ امام شعبی تقریباً سال بھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مجلس میں رہے۔ لیکن کبھی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نقل کرتے نہیں سنا۔ حضرت انس فرماتے ہیں

کہ مجھے زیادہ حدیثیں بیان کرنے سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روکتی تھی
 «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّوِاْ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ» جو شخص جان بوجھ کر کوئی جھوٹ
 بات میری طرف منسوب کرے اس کا انجام جہنم ہے حضرت ثابت بن سانی فرماتے ہیں کہ حضرت
 انس رضی عنہ سے ان کے صاحبزادوں نے کہا ابا جان باہر سے آنے والوں کی طرح آپ آں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے زیادہ حدیثیں کیوں نہیں نقل فرماتے۔ فرمایا صاحبزادے جو بکثرت حدیث بیان
 کرے گا۔ اس کے بیان سے اعتماد اٹھ جائے گا۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی بلی فرماتے ہیں کہ میں
 نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا کہ حدیث بیان کرنے یہ چاہتے تھے کہ اُسے کوئی اور بیان کرتا تو اچھا
 ہوتا۔ بعض روایتوں میں ہے کہ ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ کسی دوسرے صحابی
 کے پاس بھیج دیتے تھے۔ یہاں تک کہ سائل چکر کھا کر پھر پہلے صحابی کے پاس آجاتا تھا،
 حضرت تجاہد فرماتے ہیں کہ میں سفر میں مکہ سے مدینہ تک ساتھ رہا۔ ایک حدیث کے سوا
 ان سے سفر بھر میں کچھ نہیں سنا۔ حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں سفر میں
 حضرت سعد بن ابی وقاص کے ساتھ مکہ سے مدینہ تک رہا مگر ان کی زبان سے سوا اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی نہیں سُن پایا۔

حضرت عبداللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے دریافت کیا کہ میں آپ کو حضرت
 عبداللہ بن مسعود اور فلاں فلاں صحابی کی طرح حدیثیں بیان کرتے نہیں سنتا۔ حضرت زبیر نے
 فرمایا یاد رکھو میں نے جب اسلام قبول کیا تو ایک لمحہ کے لئے بھی اللہ کے نبی سے جدا نہیں رہا۔
 مگر چونکہ میں نے آپ سے یہ حدیث سنا ہے کہ جو شخص مجھ پر جھوٹ بولے گا اس کا ٹھکانہ
 آگ ہے۔ تب سے حدیث کم نقل کرتا ہوں۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی بلی فرماتے ہیں کہ
 ہم نے زبید بن ارقم سے حدیث بیان کرنے کی جب درخواست کی تو انھوں نے کہا صاحبزادے،
 ہم تو ضعف پیری کی وجہ سے بھلا بیٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرنا
 کوئی کھیل (دل لگی) ہے؟

غرض اس طرح صحابہ کرام نے حدیث کے معاملہ میں غایت درجہ اہتمام کیا اور بکثرت روایت کرنے میں محتاط رہے اس لئے کہ کثرت روایت غلطی اور کذب کا سبب ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جان بوجھ کر یا سہواً غلط بات منسوب کرنے سے منع فرمایا ہے آپ کا ارشاد ہے، من روی عنی حدیثاً وهو یعلم انہ کذب فهو احد الکاذبین جو شخص جانتے ہوئے کوئی غلط اور جھوٹ حدیث مجھ سے بیان کرے تو وہ بھی ایک جھوٹا ہے۔ ایک جگہ حضرت ابو ہریرہ سے آپ کا ارشاد نقل ہے، "کفنی بالمرء کذبا ان یحدیث بکل ما سمع،" کسی کے جھوٹا ہونے کے لئے بس اتنا کافی ہے کہ سنی ہوئی بات بلا تحقیق بیان کر دے، صحابہ کرام تو عام حالات میں بھی کذب بیانی سے ڈرتے تھے پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کذب بیانی کی جسارت کیسے کرتے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حدیث میں کذب بیانی سے کام لینے کے بجائے اچھایہ ہے کہ آسمان کی بلندی سے گر کر جہان دیدوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی طریقہ اختیار فرمایا ہے۔ اور لوگوں کو سنی ہوئی باتوں کی خوب چھان بین اور تحقیق کی تلقین کی ہے۔ اس لئے جرح و تعدیل اور تحقیق و جستجو میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ بڑا امتیازی مقام رکھتے ہیں ان کے علاوہ دوسرے صحابہ نے بھی اخذ حدیث اور نقل حدیث دونوں میں غیر معمولی غور و خوض اور تحقیق سے کام لیا ہے۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ لیس العلم بکثرت الحدیث ولكن العلم الخشية، بہت زیادہ روایت کرنا علم نہیں ہے علم تو خوف الہی کا نام ہے۔

عہد فاروقی میں صحابہ نے حدیث کی حفاظت کیسے کی اس کا اندازہ حضرت ابو ہریرہ کے جواب سے ہوتا ہے۔ حضرت ابوسلمہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ حضرت عمر کے در خلافت میں بھی حدیث بیان کرتے تھے۔ فرمایا میں جس طرح آج حدیث بیان کر لیتا ہوں اس وقت بیان کرتا تو فاروق اعظم مجھے کوڑے رسید کرتے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ جتنی حدیث میں آج بیان کر لیتا ہوں۔ حضرت عمر کے زمانہ میں بیان کرنا مجھے

لکڑی کے کوڑے سے مارتے۔ حضرت عمر اور دوسرے صحابہ کی یہ سختی قرآن کریم اور حدیث دونوں کی حفاظت کے لئے تھی انھیں ڈر تھا کہ کہیں مسلمان صرف قرآن جمع کرنے میں نلگے رہ جائیں اس لئے پہلے خوب استہام سے قرآن جمع ہوا پھر صحابہ نے باقاعدہ پوری توجہ حدیث جمع کرنے پر مبذول کی جو عہد رسالت میں مرتب نہ ہو سکی تھی حضرت عمر نے خوب تحقیق کر کے کم سے کم روایت کرنے کا ایک نظام بنایا تاکہ نقل روایت میں کوئی غلطی نہ رہ جائے ہاں جن صحابہ کے غیر معمولی شغف، بے پناہ قوت حافظہ، ثقاہت اور اتقان سے فاروق اعظم واقف تھے انھیں حدیث بیان کرنے کی عام اجازت دے دی۔ اس پر دیگر ان کی پوری جھلک اس وصیت نامہ میں بھی موجود ہے۔ جو ایک دفعہ کوروانہ کرتے وقت دیا تھا۔ حضرت قرظ بن کعب فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ہمیں کوثر روانہ فرمایا اور مدینہ سے قریب مقام صرار تک خود فرصت کرنے آئے۔ پھر فرمایا جانتے ہو میں آپ لوگوں کے ساتھ یہاں تک کیوں آیا ہوں ہم نے کہا رسول اللہؐ کی محبت اور انصار کا خیال کر کے آپ نے یہ اقدام کیا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا میں ایک حدیث بیان کرنے کے لئے یہاں تک آیا ہوں مجھے یقین ہے کہ میرے آنے کی وجہ سے تم اس حدیث کو یاد رکھو گے۔ پھر فرمایا دیکھو تم اسی قوم کی طرف جا رہے ہو جن کے دلوں میں قرآن کی آواز ہانڈی کی طرح گونج رہی ہے۔ وہ جب تم کو دیکھیں گے تو تمہاری طرف لپکیں گے اور کہہ رہے ہوں گے۔ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں تم ایسے لوگوں سے روایت کم کرو۔ اس عمل میں ہم بھی تمہارے ساتھ ہیں بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت قرظ بن کعب رضی اللہ عنہ جب کوثر پہنچے تو لوگوں نے ان سے حدیث بیان کرنے کی خواہش کی۔ حضرت قرظ نے فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے ہمیں حدیث بیان کرنے سے منع کیا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کے اس طریقہ کار کو اختیار کیا۔ اور لوگوں کو بکثرت روایت کرنے سے روک دیا۔ حضرت محمود بن لبید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان سے منبر پر سنا ہے کہ کوئی شخص بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

یسی حدیث بیان نہ کرے۔ جسے میں نے حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے دو خلافت میں نہ سنی ہو۔ اس لئے کہ ہم اگر حدیث بیان نہیں کرتے تھے تو اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ہمیں یاد نہ ہو بلکہ ہمیں اوروں سے زیادہ اچھی طرح یاد ہوتی تھی۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے حدیث بیان نہیں کرتے تھے۔ فرماتے ہیں۔ ومن قال علی ما لم اقل فقد تبوا مقعداً من النار، جو شخص میری طرف کسی ایسے قول کی نسبت کرے گا۔ جو میرا کہا ہوا نہ ہو تو اس کا ٹھکانا جہنم ہے۔ خلیفہ رابع حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی طبع نظر تھا۔ اور امیر معاویہ بھی یہی کہا کرتے تھے کہ حضورؐ کی بہت زیادہ روایات مت نقل کر دو ہاں وہ روایت بیان کر دو۔ جو عہد فاروقی میں نقل کی جاتی تھیں اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حدیث کے باب میں لوگوں کو خداوند عالم سے ڈرایا کرتے تھے۔

حفاظتِ حدیث کے سلسلہ میں عام صحابہ کا بھی یہی طریقہ کار رہا ہے تاکہ جاہلوں اور نفسانیت پرستوں کو دمیہ کاری کا موقع نہ ملے اور حدیث میں کسی غلطی کا شائبہ بھی نہ رہے اور کوئی بھی حدیث غیر صحیح طریق سے مروی ہونے کی بنا پر اس کا حکم ہی نہ بدل جائے۔ ابن اللہ کی بنا پر صحابہ کرام نے حدیث کی حفاظت کے لئے یہ طریقہ مقرر فرمایا تھا جو بہر حال دینی احتیاط اور اسلامی مصلحت اور غایت تقویٰ پر مبنی ہے۔ حاشا وکلا! اذت روایتِ حدیث بے رغبتی کی بنا پر نہیں ہے اور نہ کسی کے لئے صحابہ کرام کے طرز عمل اور فاروقِ اعظم کے سخت رویہ کی وجہ سے معاذ اللہ یہ سوچنے کی اجازت ہے کہ انھوں نے حدیث سے دلچسپی نہیں لی یا اُسے یونہی چھوڑے رکھا یہ انداز فکر تو اسی کا ہو گا۔ جو جاہل، ہوا خواہ، اور حدیث کا ادنیٰ اسما عمل بھی نہ رکھتا ہو۔ جس کے دل میں صحابہ کی روحانیت کا کچھ۔۔۔۔۔ اثر نہ ہو اور جس نے ان کے نور ہدایت سے کوئی روشنی بھی نہ پائی ہو۔ اس لئے کہ حدیث سے دالمانہ اتباع، بے پناہ قلبی احترام اور غیر معمولی لگن تمام صحابہ کی مسلم ہے اور یہ بات بھی درجہ تواتر تک پہنچ چکی ہے کہ جب بھی صحابہ کو کسی مسئلہ میں حلال و حرام کا سامنا ہوتا تو وہ اجتہاد سے پہلے قرآن کریم

کی طرف متوجہ ہوئے، اگر قرآن کریم میں حل مل جاتا تو اس پر کار بند ہوتے اور اگر قرآن میں حل نہ ملتا تو حدیث کی طرف رجوع کرتے اگر کوئی حدیث مل جاتی تو مہیا اور نہ پھر اجتہاد سے کام لیتے، مقدمات اور معاملات کے فیصلوں میں شیخین کا طریقہ کار بھی بہت مشہور ہے حضرت صدیق اکبرؓ کو کوئی مسئلہ درپیش ہوتا تو کتاب الشر میں اس کا حل تلاش کرتے اگر قرآن میں مل جاتا تو اسی کی روشنی میں فیصلہ فرماتے اگر کتاب الشر میں مسئلہ کا حل نہ ملتا تو سنت رسول الشر میں تلاش فرماتے۔ اگر حدیث میں مل جاتا تو فیصلہ فرمادیتے اور اگر دونوں میں حل نہ پاتے تو لوگوں سے دریافت فرماتے کیا تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ معلوم ہے۔ بعض مرتبہ لوگ تب بھی دیتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا ہے۔ اگر آپ کا کوئی فیصلہ بھی نہ ملتا تو ذمہ داروں کو جمع کر کے ان سے مشورہ فرماتے یہی حضرت عمر بھی کیا کرتے تھے۔ اور یہی طریقہ کار تمام صحابہ کرام کا تھا۔ کیا اتنی تفصیلات کے بعد بھی کسی نابکار کو صحابہ کرام کی ذات کو ہر طرف طعن بنانے کا حق رہتا ہے ہرگز نہیں ہم اس سلسلہ میں بعض محدثین کرام کا موقف اور ان کے نقطہ نظر کو پیش کر رہے ہیں۔

علامہ ابن عبد البر کی رائے :- بعض نا عاقبت اندیش مبتدعین اور سنت کو نشانہ بنانے والوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول "اقلوا الروایۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استدلال کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور حدیث سے صحابہ کی عدم دلچسپی اور بے اتفاقانہ کو ثابت کیا ہے جو نہ کتاب کی منشا ہے نہ سنت کے سیاق و سباق میں ان کے لئے کوئی حواز موجود ہے۔ بلکہ وہ جو کچھ ثابت کرنا چاہتے ہیں چند جوہات کی بنا پر بے بنیاد ہے جیسا کہ اہل علم نے ذکر کیا ہے۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد ان لوگوں کے لئے تھا جو تاہنوز قرآنی آیات کا احاطہ نہیں کر سکتے تھے امیر المؤمنین نے یہ اندیشہ محسوس کیا کہ ان کی تمام تر دلچسپی کسی اور چیز سے نہوجا اس لئے کہ قرآن کریم ہی تمام علوم کا سرچشمہ ہے۔ حضرت ابو عبیدہ کے قول کا بھد بھی مطلب ہے

بعضوں کا خیال ہے کہ حضرت عمر کی ممانعت کا تعلق ایسی روایتوں سے ہے جو کسی حکم شرعی کا فائدہ دیتی ہیں اور نہ سنت ہو سکتی ہیں حدیث قرظہ سے بھی یہ سمجھنا کہ عہد فاروقی میں صحابہ کی حدیث سے دلچسپی کم تھی غلط ہے اس لئے کہ ایسے بھی دو سکر شواہد موجود ہیں جو فاروق اعظم کے ارشاد کے بالکل منافی ہیں مثلاً امام مالک اور عمر وغیرہ نے جو اب ابن شہاب زہری حضرت عمر سے شقیقہ بنی ساعدہ کا خطبہ نقل کیا ہے امیر المؤمنین نے جمعہ کے دن سقیفہ نبی ﷺ میں خدا کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا میں آج آپ کے کچھ کہنا چاہتا ہوں جسے کہہ دینا شاید میرے لئے مقرر ہے۔ جس نے اُسے یاد کیا۔ اُسے سمجھا وہ جہاں کہیں جائے لوگوں تک پہنچا دے اور جو شخص یاد نہیں رکھ سکتا تو میں اُسے اپنی طرف غلط بات منسوب کرنے کی اجازت نہیں دیتا یعنی یہ شخص کسی سے بیان نہ کرے۔ اس خطبہ سے بخوبی واضح ہے کہ کثرت روایت سے منع فرمانا کذب بیانی کے اندیشہ سے تھا۔ مبادا بہت زیادہ روایت کرنے والے کہیں حفظ اذقان کا دامن چھوڑ دیں۔ اس لئے کہ جو کم سے کم روایت کرے گا اس کی یادداشت بکثرت روایت کرنے والے سے زیادہ ہوگی۔ اور وہ سہو و نسیان سے خوب محفوظ بھی ہوگا اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ روایت کرنا بڑا یا ناگوار سمجھتے تو کیوں نہ مطلق روایت سے منع فرمادیتے اور کثرت و قلت کی قید ہی نہ رکھتے حالانکہ اس خطبہ میں وہ خود فرماتے ہیں: «من حفظها و وحاها فليحدث»، جو یاد کرے اور ضبط بھی کرے تو وہ حدیث بیان کرتا ہے۔ یہ بات تو ہماری فہم سے بالاتر ہے کہ حضرت عمر نقل روایت سے منع بھی فرمائیں۔ پھر کم روایت کرنے کی اجازت بھی دیں۔ اس معلوم ہوا کہ اندیشہ کذب، امکانِ خطا اور سہو و نسیان کی وجہ سے انھوں نے قلت روایت کا حکم دیا ہے مطلق روایت سے انھوں نے کبھی منع نہیں فرمایا ہے۔ علاوہ ازیں مدینہ دالوں کے نقل کردہ آثار صحیح ہیں۔ بر خلاف قرظہ بن کعب کے اس لئے کہ اس کا مدار بیان بن بشر راوی پر ہے۔ جو امام شعبی کے حوالہ سے نقل کر رہے ہیں۔ اور بیان جو ثقہ راوی کی مخالفت کرتے ہیں اس باب میں حجت نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ ان کی بیان کردہ روایت کتاب سنت دونوں کے

خلاف ہے قرآن کہتا ہے: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۗ اُولَٰئِكَ مِمَّا اَتَمَّكَمُ الرَّسُوْلُ ۗ فَاَتَّبِعُوْهُمَا ۗ وَمِمَّا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا ۗ اور ایسی آیات قرآن میں بے شمار ہیں، ان آیتوں کی پیروی، ان پر عمل، اور اس کے ادا کرنا، منشاء و مراد سمجھنے کیلئے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ ہی نہیں ہے۔ پھر حضرت عمر کے بارے میں یہ شبہ کہ وہ حکم خدا کے خلاف احکام نافذ کرتے ہیں کیسے صحیح ہوگا۔ جبکہ حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی موجود ہے۔ فرماتے ہیں: خذوا حذی فی غیروما حدثت وبلغوا عنی، میرے ارشاد کے علاوہ جو کچھ ہے وہ بھی لے لو اور دوسروں تک پہنچا دو، اس قسم کی بے شمار روایات ہیں جو فکر و نظر رکھنے والوں کے لئے روز روشن کی طرح حقیقت کو واضح کرتی ہیں۔ بہر حال حضرت عمر بن خطاب کا یہ ارشاد محض کذب بیانی اور غلط روایت کے اندیشے سے بھی بچنے کی ایک حکیمانہ تدبیر ہے ایسا نہ ہو کہ لوگ نقل روایت کے جوش میں قرآن و سنت پر غور کرنا ہی بھولیں۔ اور عموماً بہت زیادہ روایت کرنے میں جوش و خروش اور رقم و فراست سے بیگانہ ہو جاتے ہیں۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف التعمین، میں حضرت قیس بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ فاروق اعظم فرماتے ہیں: من سمع حدیثنا فادھا کما سمع قد سلم جس نے حدیث سن کر جوں کے توں دوسروں تک پہنچا دیا۔ اس نے حق ادا کر دیا۔ ہمارے نقطہ نگاہ کی تائید حضرت عمر کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے۔ تعلموا الفرائض والسنة کما تعلمون القرآن، جس طرح تم قرآن سیکھتے ہو اسی طرح حدیث اور فرائض دین بھی سیکھو حضرت عمر نے یہاں قرآن و سنت دونوں کو ایک ہی درجہ دیا وہ اپنے متعلقہ گورنروں کو بھی یہی حکم دیتے ہیں۔ ایک جگہ لکھتے ہیں۔ تعلموا السنة والفرائض واللحن کما تعلمون القرآن، جس طرح تم قرآن سیکھتے ہو اسی طرح فرائض دین، حدیث اور لحن بھی سیکھو، کلام کی غرض و غایت، طریقہ استعمال، اور طرز استدلال کو بھی لحن کہتے ہیں۔ حضرت عمر نے یہ مطالبہ

حدیث کے واقف کار لوگوں سے نہ صرف ایک جگہ بلکہ متعدد موقعوں پر کیا ہے۔ مثلاً انھوں نے مطالبہ کیا کہ عورت حدیث کی رو سے اپنے مقتول شوہر کی دیت میں وارث ہوگی کسی حاملہ عورت کا جنین زد و کوب سے ساقط ہو جاتے تو اس کی ضمانت ایک غلام کی صورت میں دینا ہوگا۔ آخر حضرت عمرؓ پر یہ شبہ کس بنیاد پر کیا جائے جبکہ انہی کا یہ قول ہے کہ ایاکم والوای فان اصحاب الرأی اعداء السنن اعمیتہم الاحادیث ان بحفظوہا، تم رائے زنی سے بچو اس لئے کہ قیاس کرنے والے حدیث و سنت کے دشمن ہیں انھیں حدیث نے یاد کرنے سے عاجز رکھا ہے۔ فاروق اعظم کا یہ ارشاد بھی ہے خیر الہدی ہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم، بہترین سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ یہ بھی حضرت عمرؓ سے منقول ہے «سیائی قوم یجادونکم بشبہات القرآن فخذوہم بالسنن فان اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ»، تمہارے پاس ایسے لوگ آئیں گے جو قرآن کے منشا بہات میں تمہیں الجھائیں گے اور تم سے جدال کریں گے۔ تم ان کے مقابلہ میں حدیثیں پیش کرو اس لئے کہ کتاب اللہ کی منشا کو سب سے زیادہ جاننے والے اصحاب حدیث ہیں اور علامہ ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ تمام روایتیں صحیح ہیں لیکن اس کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص کسی روایت کے بارے میں مذہباً ہو اسے چھوڑ دے اور جسے اتقان اور خود اعتمادی کے ساتھ متن حدیث یاد ہو اسے بیان کرنے کی پوری اجازت ہے حضرت عمرؓ نے یہ اس لئے فرمایا کہ بعض مرتبہ بہت سی روایت نقل کرنے والا رطب وایس، صحیح و سفیم، اور قوی و حدیث روایت نقل کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جیسا کہ حفصہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ کفی بالمرء کذبا ان یحدث بكل ما سمع، کسی انسان کو چھوٹا ہونے کے لئے اتنا بہت ہے کہ جو کچھ سنے بلا تحقیق بیان کر دے اور حضرت عمرؓ کا بھی مسلک ہو کہ روایت کم کی جائے تو بہر حال ترجیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کو ہوگی۔ حضرت عمرؓ کے قول کو نہیں اور استدلال بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کیا جائے گا اس کا

ارشاد گرامی ہے: "نصو اللہ امرہ اسمع مقالتي فوعاها ثم اداها ثم بلغها" خدا اس بندے کو تروتازہ رکھے جس نے میری حدیث سنی اُسے معنی کے ساتھ محفوظ کیا اور دوسروں تک پہنچایا، آپ کا ارشاد ہے: "تسمعون ویسمع منکم"، تم دوسروں سے اور دوسرے تم سے میری حدیثیں سنیں گے۔ بحوالہ ابوداؤد، احمد، حاکم،

خطیب بغدادی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کی روایت حدیث پر نیکر اس لئے فرمائی

علامہ خطیب بغدادی کی رائے

تاکہ مسلمانوں میں دقت نظر، نکتہ آفرینی اور احتیاط پیدا ہو جائے انھیں اندیشہ تھا کہ کہیں مسلمان اعمال سے دور نہ جا پڑیں۔ اور حدیث کے ظاہر پر اعتماد کر بیٹھیں اس لئے کہ ہر حدیث کا نہ صرف ظاہری حکم ہوتا ہے۔ اور نہ ہر کوئی اس کے فقہی گوشے سے واقف ہوتا ہے۔ بلکہ بعض مرتبہ حدیث مجمل ہوتی ہے۔ اور اس کی تشریح دوسری حدیث کرتی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ ڈر ہوا کہ کہیں لوگ ظاہری الفاظ اور مفہوم مخالف کو سب کچھ نہ سمجھ لیں جیسا کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سقم سواری پر اچکے پیچھے سوار تھا، سواری کا نام بغیر تھا اپنے فرمایا معاذ تم جانتے ہو اللہ کے حقوق بندوں پر اور بندے کا حق اللہ کو کیا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اللہ در رسولنا اعلہم! آپ نے فرمایا بندوں پر اللہ کا حق تو یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور بندے کا حق اللہ پر یہ ہے کہ وہ مشرک نہ کرنے والوں کو عذاب میں مبتلا نہ کرے۔ یہ سن کر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں یہ خوشخبری لوگوں کو نہ سنا دوں آپ نے فرمایا کہ نہیں در نہ لوگ عمل سے بیگانہ ہو کر اسی پر تکیہ کر بیٹھیں گے، حضرت ابوعلی طوماری فرماتے ہیں کہ ہم ابوالعباس احمد بن یحییٰ ثعلب کے یہاں تھے اتنے میں ایک شخص نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی آمد پر! ابوبکر و عمر مسیبا کہم ل اهل الجنة" فرمایا، ابوبکر و عمر جنت میں عمر دراز لوگوں کے سردار ہیں پھر فرمایا علی، یہ بات ان دونوں سے مت

کہہ دینا آخر آپ کے ارشاد کا کیا مطلب ہے۔ ابوالعباس نے کہا کہ کہیں ان تو صیغی کلمات کو سن لینے کے بعد دونوں سے عمل میں کوتاہی نہ ہونے لگ جائے۔ حافظ ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر نے بھی اسی اندیشہ کی بنا پر کثرت روایت سے منع فرمایا تھا کہ کہیں لوگ حدیث کی روایت میں عمل کو نظر انداز نہ کر دیں علاوہ ازیں حضرت عمرؓ کے اس سخت رویہ کی وجہ ان لوگوں کو تنبیہ کرنا ہے۔ جو صحابی نہ ہونے کے باوجود بہت ہی باتوں کو حدیث میں شامل کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب مقبول و مشہور صحابی کی کثرت روایت پر خلیفہ سختی سے کام لیتے تھے تو غیر صحابی کے لئے تو یہ بھی ضروری تھا کہ نقل روایت میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیں۔ عرض ان تدریجوں سے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم تمام غل و غش سے محفوظ رہی نہ کسی راہ سے کذب داخل ہوا اور نہ ایسے اجزاء شامل ہونے پائے جن کا حدیث سے کوئی تعلق نہیں، بحوالہ خطیب حضرت عبداللہ بن عامر فرماتے ہیں کہ میں نے دمشق میں مسجد کے منبر پر حضرت معاویہ کو فرماتے سنا: لوگو! آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث بیان کرنے میں احتیاط سے کام لو، ہاں وہ حدیثیں بیان کرنے کی اجازت ہے۔ جو عہد فاروقی میں نقل ہوتی رہی ہیں اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو حدیث کے باب میں خدا سے ڈراتے تھے اور حدیث سلام کے ثبوت میں حضرت ابو بکر اشعری رضی اللہ عنہ سے شہادت طلب کرنے کی بھی یہی منشاء حضرت عمر کے پیش نظر تھی تاکہ کذب بیانی سے محفوظ رہا جائے اور پر کی گزارشات سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ تمام صحابہ کرام حدیث دو سردوں تک پہنچنے میں بہت زیادہ غور و خوض اور تحقیق و تفتیش کیا کرتے تھے اور جب تک کسی حدیث کی صحت کا یقین نہ ہو جاتا۔ اسے بیان نہیں کرتے تھے بلکہ حفاظت حدیث کی جو صورت بھی ہوتی اسے اختیار کرنے کے بڑے خواہش مند ہوتے تھے۔ صحابہ نے حفاظت حدیث کے لئے ایسی مؤثر اور محفوظ راہ اختیار کی کہ سنت نبوی میں رطب و یابس کی آمیزش کا ادنیٰ اُشبائہ بھی نہ رہا حفاظت حدیث کا بیڑا اگرچہ تمام صحابہ نے اٹھایا تھا۔ لیکن ان میں حضرت عمر بن خطاب بہت زیادہ نمایاں ہیں جیسا کہ گذشتہ تفصیلات سے ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت عمر سے حفاظت حدیث سے متعلق جو

روایتیں بھی مردی ہیں وہ درحقیقت اشاعتِ علم اور روایتِ حدیث کے لئے بنیادی پتھر ہیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو تقویت پہنچتی ہے اسی لئے حضرت عمر کی وصیت اور ان سے منقول دوسری روایتوں میں نہ کوئی تناقض ہے نہ کسی کو کوئی اعتراض ہونا چاہئے اور اگر فاروق اعظم نے قلتِ روایت کا مطالبہ کیا بھی ہے تو برہائے احتیاط اس لئے وہ ان صحابہ کیساتھ رعایت کرتے تھے جن کی یادداشت، ثقاہت، عدالت، اور فقہ و فراست مشہور ہے اور جن کی نظر حدیث کے مفہوم اور منشا پر ہوتی تھی۔ پس امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جتنی ہدایا مردی ہیں سب کا ماحصل حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت ہے اور یہ حفاظت تحقیق و جستجو کے بغیر ناممکن ہے۔ اور روایت کم نقل کرنا کم سے کم غلطی کا سبب ہے یہی ابن عبدالبر اور خطیب بغدادی کی رائے ہے۔ اور میرا بھی مسلک و نقطہ نظر یہی ہے۔ بہر حال صحابہ نے حدیث کی طرف سے بے رغبتی نہیں برتی۔ بلکہ حدیث کی حفاظت میں ان کا مقام سبکدوش اور اولین اور اونچا ہے۔

اس بحث کو ختم کرنے سے پہلے ضروری طور پر یہ بھی جان لیں۔ کیا بکثرت روایت کرنے والے صحابہ کرام کو امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قید میں ڈال دیا تھا؟ ہم سب سے پہلے اس روایت کی صحت معلوم کریں گے، اگر اس اقدام کی نسبت حضرت عمر کی طرف صحیح ثابت ہوگی تو یہ جاننا ہوگا کہ اس قید و بند کی آخر کیا نوعیت تھی حضرت آبراہیم بجاوردی نے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے تین صحابہ کرام حضرت ابن مسعود، حضرت ابوذر، اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہم کو قید میں ڈال رکھا تھا۔ اور ان سے فرمایا تھا کہ تم بہت کثرت سے حدیث نقل کرتے ہو، یہ تینوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زبردست، متقی، اور خدا ترس صحابی ہیں کیا یہ بات قرینِ عقل ہے کہ فاروق اعظم نے انہیں قید میں ڈال دیا تھا اور وہ بھی کثرت روایت کے جرم میں۔ کیا کثرت روایت ایسا جرم ہے جس کی سزا قید ہو، ظاہر ہے کہ آئی ایسی خبر سن کر دم بخود اور شکوک میں گھر کر ضرور پوچھے گا۔ اور جانے بغیر نہیں رہ سکے گا کہ روایت کی قلت و کثرت کا کیا معیار ہے۔

علامہ ابن حزم نے روایت کا تجزیہ کرتے ہوئے اس کا رد کیا ہے دیکھتے ہیں کہ یہ روایت مرسل ہے۔ اور امام شعبی نے اس میں شک کیا ہے اس لئے کہ اس کی صحت بھی محل کلام ہے اور اس استدلال بھی درست نہیں۔ علاوہ ازیں یہ روایت کھلا ہوا جھوٹ اور ذہنی اختراع معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ حضرت عمر نے قید کیلئے نعوذ باللہ کوئی نہ کوئی بہانا تراشا ہو گا۔ جو کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ پھر بہانا بھی کیا ہو سکتا ہے حدیث نقل کرنے سے منع فرمایا ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی نشر و اشاعت سے روکا ہو گا۔ اور یہ باز نہ آتے ہوں گے۔ ان پر کتمان یا انکار حدیث کا الزام لگایا ہو گا۔ اور یہ سب صورتیں اسلام سے کھلی ہوتی بغاوت ہے جس سے حضرت عمرؓ کا دامن تقدس بے دار ہے۔ اگر تمام صحابہ ان کی نظر میں متہم ہیں تو تنہا عمر کی کیا ہستی یہ تو ایسی بات ہے جسے کوئی منصف مزاج مسلمان کبھی باور نہیں کرے گا۔ اور اگر انہیں بلا الزام اور بلا وجہ قید کیا ہے تو نعوذ باللہ یہ ناروق اعظم کا ظلم ہے اب کوئی نادان اپنے بر خود غلط مسک کے لئے ایسی ملعون دمن گھرت روایتوں سے استدلال کر کے ان دونوں غلیظ نقطہ نظر میں سے کسی کو اپناتا ہو تو اس کے اپنے نصیب سے پھر طرفہ تماشہ کہ یہی مخالف یہ بھی کہتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حدیث بہت زیادہ نقل کی ہے۔ انہوں نے کم و بیش اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعائے تک پانچ سو کے قریب روایت نقل کی ہے۔ اس طرح حضرت عمرؓ بھی بکثرت روایت نقل کرنے والوں میں شمار ہوئے۔ بلکہ چند ایک صحابی کے سوا ان کی زیادہ روایت نقل کرنے والا بھی کوئی نہیں ہے۔

(باقی آئندہ شمارہ میں ملاحظہ کیجئے)

تَعَارُفٌ وَتَبَصُّرَةٌ

از مولانا جمیل الرحمن قاسمی پرنالکڑھی

نام کتاب: مقام محمود، شیخ الہند سمینار منصفہ یکم جنوری ۱۹۸۶ء میں پڑھے گئے مقالہ کا مجموعہ

مرتب: مولانا جمیل الرحمن صاحب قاسمی۔ مدیر ماہنامہ "دارالعلوم دیوبند"

سائز ۱۸ X ۲۳ معیاری کتابت، آفسیٹ طباعت۔

صفحات ۲۱۶ قیمت ۴۰ روپے۔

پستہ شعبہ نشر و اشاعت جمعیتہ علماء ہند دہلی۔

حضرت شیخ الہند کی شخصیت تاریخ عالم کی ان نابغہ روزگار شخصیات میں سے ایک ہے جو اپنے عہد کی علم و ادب، فکر و نظر، مذہب و سیاست، اخلاق و سیرت، زہد و تقویٰ اور اسلامی علوم و فنون کے مختلف دستاویزوں کا ایک دہستان، اور سیکڑوں انجمنوں کی ایک انجمن تھی۔ قوم و ملت کا کوئی ایسا مسئلہ نہیں تھا جس کی فکر میں ان کا دل غمگین اور آنکھیں اشکبار نہ رہی ہوں، ایک وقت میں وہ شیخ کاہل اور مسند مدرس پر رونق افروز ہوتے تو دوسرے وقت میں ملکی و قومی اور بین الاقوامی سیاست میں مصروف رہتے، ہندوستان کی آزادی کیلئے آپ نے کیا قربانیاں دیں تاریخ ہند کا ہر طالب واقف ہے، جمعیتہ الانصار، نظارتہ للعارف دہلی کا قیام، تحریک خلافت، ترک ہلال اسارت، مالٹا اور تحریک ریشمی رمال یمب آپ کے سیاسی کردار کی اہم کڑیاں ہیں جس نے ہندوستان کو آزادی کی شاہراہ پر گھرا لیا۔

ہندوستان کی جنگ آزادی میں مسلمانوں نے جو قربانیاں دی ہیں۔ برادرانِ وطن ان سے

کہیں سمجھے ہیں۔ لیکن وقت کی ستم ظریفی کہتے یا حاکم وقت کی کم نگاہی کہ مسلمان مجاہدین آزادی کو جس طرح فراموش کیا جا رہا ہے وہ بہت ہی تکلیف دہ ہے، ابھی پچھلے سال کانگریس نے دسمبر ۱۹۸۵ء میں اپنی صدی تقریبات بڑی دھوم دھام سے منائی، افسوس کہ اس موقع پر جنگ آزادی کے مسلم مجاہدین سے یکسر صرف نظر کیا گیا۔ خوش قسمتی سے جمعیتہ علماء ہند نے جنگ آزادی کے عظیم رہنما حضرت شیخ الہند کی زندگی پر دہلی میں ایک سیمینار منعقد کیا جس میں ہندوپاک سے آئے ہوئے جلیل القدر علماء و دانشوران قوم اور عظیم مفکرین نے شرکت کی اور حضرت شیخ الہند کی خدمات کو خراج عقیدت پیش کیا۔

زیر نظر کتاب انھیں مقالات کا مجموعہ ہے جسے ہندوپاک سے آئے ہوئے ارباب قلم نے پیش کیا۔ بلاشبہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شیخ الہند کی زندگی اور ان کی علمی و سیاسی اور اصلاحی زندگی پر کئی کتابیں موجود ہیں۔ لیکن جس طرح آپ کی حیات کے مختلف پہلو آپ کے کارناموں کا ہر گوشہ اس کتاب میں آگیا ہے وہ دوسری کتابیں پیش نہیں کرتی ہیں۔ اہل علم مطالعہ کے بعد مسیحا اس دعویٰ کی تصدیق کریں گے

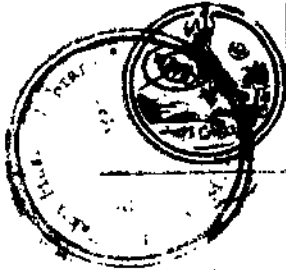
آپ کی زندگی کے ہر اہم گوشے پر اہل علم نے روشنی ڈالی ہے۔ مآثر شیخ الہند، آپ کی علمی زندگی تدریسی و تعلیمی خدمات، آپ کا علمی مقام، آپ کی تصانیف، روحانی کمالات، انقلابی جدوجہد اور ملی خدمات، ریشمی رومال کی تحریک، اس تحریک کے مضمرات و ممکنات، آپ کی قیادت کے زریں اصول، آزادی ہند پر تحریک شیخ الہند کے اثرات، ہندوستانی مسلمانوں کا مسئلہ تعلیم، آپ کی عظمت و رفعت، آپ کی انفرادیت اور آپ کی خصوصیات۔ ان جیسے موضوعات پر آپ کو سیر حاصل بحث ملے گی۔

حق تعالیٰ مولانا حبیب الرحمن صاحب کو جزائے خیر دے کہ ان کی کاوشوں کے نتیجہ میں مجموعہ منظر عام پر آسکا۔ قوم کو اس سے استفادہ کا موقع ملا۔ اس اہم کتاب کا مطالعہ علمی و سیاسی بصیرت رکھنے والے سبھی حضرات کیلئے یکساں مفید اور خاص کی چیز ہے۔

Regd. No. SHN-L-19-NF-21-86

DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

تاج

مستدم و مکرم ! زیرہ مجدم

سلام سنون ! دارالعلوم دیوبند ہمارے حیات ملی کا علمبردار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے ، بالفاظ دیگر
وہ ہمارا پناہ ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقا
کی ضامن ہے ، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں ، خود بھی خریداریں اور اپنے
علقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں ۔

رسالہ دارالعلوم مبین

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دلنشین پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے ،
 - اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن ممانعت کی جاتی ہے ۔
 - دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
 - دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے و
 - تبلیغ اسلام کے جہان گرد دعوت کی زندگی پر ہرگز شرمیلے پیش قدمی کے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
یعنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے ۔ والسلام

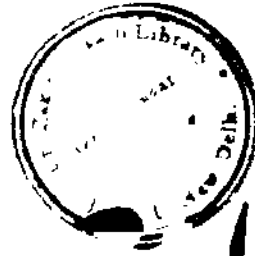
دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

دارالعلوم

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

20 AUG 1986

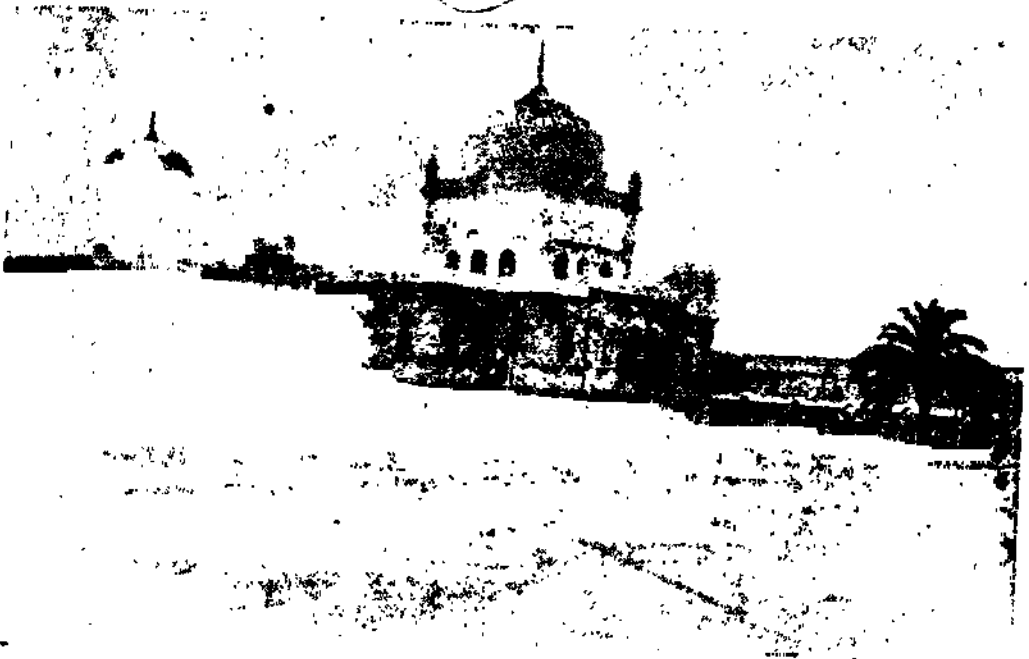
ماہنامہ



دارالعلوم

۵

Aug 86





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

دارالعلوم

۷۵

شمارہ نمبر ۱ اگست ۱۹۸۶ء ہفت روزہ اذی الحجہ ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۲۹

نگار

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدین

سالانہ
30/-

مولانا جیب الرحمن القاسمی

فی پیرچہ
3/-

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ 60/-
بیرمنگھم سے } امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایرمیل -/160
پاکستان -/60 Rs. ہندوستانی - اورنگنگہ دیش -/40 Rs ہندوستانی

مطبوعہ: محبوب پریس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رقعہ تمام ہو گیا

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون	نمبر شمار
۳	حبیب الرحمن قاسمی	حرف آغاز	۱
۶	مولانا قاضی آظہر مبارک پوری	سیرت نبویؐ اور ہندیات	۲
۱۷	ڈاکٹر ماجد علی خاں جامعہ ملیہ نئی دہلی	موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم	۳
	—	ایک عمومی جائزہ	
۲۵	مولانا محمد حنیف علی مالیک گاؤں	حدیث عہد رسولؐ میں	۴
۳۹	مولانا امام علی دانش ادارہ محمود قصبہ بھجری	منصب نبوت کا احترام	۵
	—	حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تفسیر	
۳۸	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہوی	”نفسے بند کر توئی زخم“	۶

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱- ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول فرست میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔
- ۲- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۶ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والا تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔
- ۳- خریدار حضرات پتہ پوریج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔ والسلام نیچے رسالہ دارالعلوم



مہینہ الخیر الحیثیہ

فراز

حیدر الخیر قاسمی

ہندوستان! اپنے آئین و دستور کے اعتبار سے ایک سیکولر اور جمہوری ملک ہے۔ دستور کی رو سے یہاں کے جملہ متوطن اور تمام باشندے، خواہ وہ کسی نسل، قوم، برادری، مذہب، زبان اور تہذیب سے تعلق رکھتے ہوں، حقوق شہریت، حقوق ملازمت، آزادی مذہب اور آزادی زبان میں مساوی حیثیت اور برابری کا رجز رکھتے ہیں، نسلی، مذہبی اور سانی بنیاد پر ان میں تفریق کرنا اور ایک دوسرے پر ترجیح دینا، آئینی جبرم ہے۔ چنانچہ ہمارے سیاسی قائدین اور ملکی رہنما بالخصوص اقتدار کی کرسی پر براجمان ذمہ داران حکومت، ملک و بیرون ملک اپنے بیانات اور لکچرڈوں میں یہاں کی جمہوری قدروں اور سیکولر کردار کا نہایت دلکش اور خوشنما انداز میں تذکرہ کرتے رہتے ہیں۔

لیکن اس ملک کے حالات کے پیش نظر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا واقعاتی دنیا میں بھی ہندوستان ایسا ہی جیسا کہ اس کے بارے میں کہا اور لکھا جاتا ہے؟ کیا صحیح معنوں میں یہاں جمہوریت ہی کا سکہ جاری ہے؟ اور کیا حقیقتاً ارباب اقتدار اور اصحاب سیاست کے بلند بانگ دعوؤں کے مطابق اس ملک کا سیکولر کردار تعصب، تشدد اور جنبہ داری کے خباثہ سے پاک و صاف ہے؟

اس سوال کے جواب کے لئے فن سیاست کے کسی ریسرچ اسکالر کا بار احسان اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ اس گتھی کو سلجھانے کے واسطے ایشیا اور یورپ کے سیاسی و تحقیقی اداروں کی خاک چھاننے کی حاجت نہیں۔ اور نہ ہی ذہن کی اس خلش کے مداوا کی تلاش میں

ماہ و سال کی پچھیدہ بھول بھلیوں میں سرگرداں پھرنے ہی کی ضرورت ہے۔ پس چند لمحوں کے لئے چشم بھیرت اور گوشش دل کے دریچوں کو کھول دیجئے۔ بابرؒ مسجد اجدھیا کے منبر و محراب اور اسکے خاموش میناروں سے آپ کو اس سوال کا جواب سنائی دے گا۔ پارہ نیکی کے مظلوم مسلمانوں کی خاک و خون میں تڑپتی ہوئی لاشیں اس گتھی کو سلجھانے کے لئے کافی ہوں گی احمد آباد کے بے بس مسلمانوں کے جسموں سے بھرکتے ہوئے شعلے، اور ان کی روشنی میں ہندوستان کے چپے چپے پر پھیلے ہوئے سیکولر کردار کے گل بوٹوں کو ملاحظہ کر لیجئے۔ ساری ذہنی خلش دور ہو جائے گی۔ علاوہ ازیں ہندوستان کا یہ اتالیس سالہ دور آزادی کھلی ہوئی کتاب کی طرح آپ کی نگاہوں کے سامنے ہے جس کے درق و درق پر جل تسلیم سے آپ کے سوال کا جواب مرقوم ہے۔ بس دیدہ بینا سے اُس کے مطالعہ کی ضرورت ہے۔

اب سے کچھ سالوں قبل جب کہیں ملک اور انسانیت کے دشمن مسلمانوں کو اپنی منخالیوں کا نشانہ بناتے تھے تو ہمارے ملکی لیڈروں کے سرشرم سے جھک جاتے تھے۔ اور ان کی یہ مذموم اور دہشتیانہ حرکت ملک کے حسین چہرے پر بد نما داغ سجھی جاتی تھی۔ مظلوموں اور لٹے پٹے مجوروں کی اشک سوائی کے لئے حکومت کے معزز افراد دیر سویر وہاں جاتے بھی تھے۔ اگرچہ یہ سب بسا اوقات سیاسی وضع داری اور رکھ رکھاؤ کے طور پر ہوا کرتا تھا سچی ہمدردی اور جمہوری تقاضوں کی پاسداری کا جذبہ کمتر ہی ہوتا تھا۔ ورنہ ان رسوا کن اور انسانیت سوز مظالم کے اسباب و عوامل کو ختم کرنے یا کم از کم ان پر قدغن لگانے کی سنجیدہ اور مؤثر کوشش ضرور کی جاتی۔ پھر بھی یہ لفظی اظہارِ علم اور ظاہری ہمدردی مظلوم بے سہارا کا کسی حد تک سہارا بن جاتی تھی۔ لیکن اب صورت حال یہ ہے کہ صرف دو ڈھائی ماہ کے مختصر عرصہ میں بارہ بسکی، نیوریا، الہ آباد، ناسک، ناندیڈ، پنویل، اومپور، مانوت، اورنگ آباد، پیٹن، نوادہ، سیہور، شاہ پور، بٹروڈہ، بھڑوچ، بھاونگر، لوناواڑہ

احمد آباد وغیرہ مقامات میں درجنوں بھیانک ترین فسادات برپا کئے گئے۔ جس میں سیکڑوں مسلمانوں کو شہید کیا گیا اور کروڑوں کے املاک لوٹ گھسٹ اور جلا کر تباہ و برباد کر دی گئیں۔ مگر احساسِ ندامت سے نہ کسی حکمران کا سر خم ہوا اور نہ ہی ہندوستان کی نیک نامی پر بٹہ لگا۔ مسلمانوں پر مصیبت کے پہاڑ ٹوٹتے رہے۔ اور جمہوریت کے محافظین۔ ایوانِ حکومت میں اپنی کریبوں پر دراز خاک و خون کے اس شیطانی ڈرامہ سے لطف اندوز ہوتے رہے۔

اس کے برعکس اگر پنجاب یا کسی اور علاقہ میں اکثریتی فرقہ کے دوچار افراد بھی بدقسمتی سے تشدد کا شکار ہو جاتے ہیں تو ہمارے حکمرانوں کا احساسِ ذمہ داری فوراً بیدار ہو جاتا ہے۔ پوری مرکزی حکومت اس ظلم و تشدد کے کرب سے بلبلا اٹھتی ہے۔ اور حکومت کی مشینری آن واحد میں حرکت میں آجاتی ہے۔

حکومت کا یہ رویہ صاف غمازی کر رہا ہے کہ کانگریسی حکومت اپنے موقف سے ہٹ چکی ہے۔ اور وہ مسلمانوں کی جان و مال کی حفاظت کی ذمہ داری سے دانستہ طور پر پہلو تہی کر رہی ہے۔ اس لئے اب ضرورت ہے کہ مسلمان بھی اپنے موقف پر نظر ثانی کریں۔ اور دوسروں پر اعتماد اور بھروسہ کرنے کے بجائے اپنی حفاظت کا انتظام خود آپ کریں۔ یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ اگر ملک کے ہم آکر دو مسلمان حکم خداوندی "فاستعدوا ما استطعتم" کے مطابق اپنی حفاظت آپ کرنے کا عزم کریں تو پھر کوئی طاقت ان کا بال بیکا نہیں کر سکتی۔

یہاں کو تاہی ذوقِ عمل ہے خود گرفتاری

جہاں بازو سمٹتے ہیں وہیں صیاد ہوتا ہے،

قسط نمبر

سیرت نبوی ﷺ اور ہدایات

از مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

غزوہ ہند کی پیشین گوئی اور بشارت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معجزانہ پیشین گوئیوں کے سلسلہ میں دو ملک خاص طور سے

بڑی خوش بختی اور سعادت مندی رکھتے ہیں جن کے بارے میں آپ نے جہاد کی خبر دیتے ہوئے اس کے شرکار و مجاہدین کی مغفرت اور جہنم سے نجات کی خوشخبری دی ہے ایک غزوہ قسطنطنیہ جس کے شرکار مغفور ہم ہیں۔ دوسرے غزوہ ہند جس کے مجاہدین نار جہنم سے محفوظ ہیں۔

امام نسائی نے سنن میں "باب غزوہ ہند" کے مستقل عنوان کے تحت اور امام طبرانی نے معجم میں مسند حید کے ساتھ حضرت ثوبان مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عصابتان من امتي احوزهما الله من
النار عصابة تغزو الهند، وعصابة
تكون مع عيسى بن مريم عليهما
السلام له

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری
امت کے دو گروہوں کو اللہ تعالیٰ نے نار جہنم
سے محفوظ رکھا ہے۔ ایک گروہ جو ہندوستان
میں جہاد کرے گا۔ اور دوسرا گروہ جو حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوگا۔

ابن عساکر اور ابن کثیر وغیرہ نے بھی غزوہ ہند کی حدیث کی روایت کی ہے۔ البیہقی

لہ سنن نسائی باب غزوہ الہند

میں ہے۔ قد ورد فی غزوة الهند حدیث رواہ ابن عساکر وغیرہ لہ
غزوة ہند کی حدیث ابن عساکر وغیرہ نے روایت کی ہے۔

حضرات صحابہؓ اس بشارت نبوی کی وجہ سے ہندوستان میں جہاد کی تمنا کرتے تھے
اور اس میں اپنا سب کچھ قربان کرنے کو تیار رہا کرتے تھے۔ ان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
نمایاں ہیں، سنن نسائی اور مسند احمد میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انہ
قال ، وعدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وغزوة الهند فان ادرکتھا انفق فیھا
نفسی ، و مالی فان اقتل کنت افضل
الشہداء وان ارجع فانا
ابو ہریرۃ المحتر۔ ۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے غزوة ہند کا وعدہ
فرمایا ہے۔ اگر میں اس میں شریک ہوا تو جان
و مال خرچ کروں گا، اگر اس میں کام آیا تو افضل
الشہداء ہوں گا اور اگر واپس ہوا تو نارحیم سے
آزاد ابو ہریرہ ہوں گا۔

امام بخاری نے جبر بن عبیدہ کی روایت سے مختصر طور سے یہ نقل کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال
وعدنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
غزوة الهند ۱۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ہم سے غزوة ہند کا وعدہ
فرمایا ہے۔

یہ پیشین گوئی اور بشارت پہلی بار عہد فاروقی میں عثمان، حکم اور غیرہ بنو ابی العاص
ثقفی رضی اللہ عنہم کی زیر قیادت یوں ظاہر ہوئی کہ ۲۱ھ اور ۲۲ھ کے درمیان یہاں کے
تین ساحلی مقامات، دیبل (سندھ)، بھڑوچ (گجرات)، اور تھانہ (مہاراشٹر) میں رضا کارانہ
طور پر فوج کشی ہوئی اور ۲۳ھ میں مکران میں دو غزوات و فتوحات ہوئیں۔ پہلی مہم
کے امیر حضرت حکم بن العاص ثقفی رضی اللہ عنہ اور دوسری کے قائد حضرت حکم بن عمرو ثقفی تھے۔

۱۰ البدایہ والنہایہ ۲/ ۱۵۱ ج ۲ ۱۱ سنن نسائی باب غزوة الهند، ۱۰ تارخ کبیرہ ۲/ ۲۲۲

سرانڈیپ کا مذہبی وفد مدینہ کی طرف | ہندوستان کے مغربی و جنوبی ساحلی علاقوں اور جزائر قدیم زمانہ سے عربی اور ہندی تاجروں کا مرکز اتصال تھے، اور دونوں ملکوں کے باشندے ایک دوسرے میں آمد و رفت رکھتے تھے۔

ان ہی آنے جانے والوں کے ذریعہ دوسرے ممالک کی طرح ہندوستان میں بھی بعثت نبوی کی خبر شدہ شدہ پہنچی اور ہجرت کے بعد یقینی طور سے کہا جاسکتا ہے کہ اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں خبریں پہنچیں۔ جس کے نتیجے میں یہاں کے بعض مذہبی حلقوں اور حکمرانوں کو صحیح معلومات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست تعلق کا داعیہ پیرا ہوا، مگر اسلامی تاریخ میں اس سلسلہ میں کوئی مستند روایت نہیں مل رہی ہے۔

ہندوستان اس لئے معذور قرار دیا جاسکتا ہے کہ اساطیر و قصص کی اس سرزمین میں تاریخ نویسی کا رواج نہیں تھا، بعد میں مسلمانوں نے اس طرف توجہ کی اور جو روایات مل سکیں ان کو اپنی کتابوں میں بلا نقد و نظر کے درج کر لیا۔ صحت و سقم کا فیصلہ اہل نظر پر چھوڑ دیا۔ ہم یہاں ان میں سے دو روایت جو قریب بصحت ہیں پیش کرتے ہیں۔

سرانڈیپ قدیم زمانہ سے عربوں میں جزیرۃ الیاقوت کے نام سے متعارف تھا اور یہاں ان کی اچھی خاصی آبادی تھی۔ یہاں سادھوؤں، سنتوں اور تارک الدنیا مذہبی لوگوں کی بستی تھی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت و دعوت کی خبر ملی تو انھوں نے براہ راست تحقیق حال کیلئے اپنا وفد مدینہ منورہ بھیجا، جو عہد فاروقی میں وہاں پہنچ سکا، غالباً ہجرت کے بعد یہ وفد روانہ ہوا تھا۔ اس کا تذکرہ مشہور سیاح جہار ران بزرگ بن شہر یار ناخارا ماہر مزی نے اپنی کتاب عجائب الہند میں یوں کیا ہے کہ جب سرانڈیپ اور اس کے اطراف والوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خروج (نبوت یا ہجرت) کی خبر ملی تو انھوں نے اپنی جماعت کے ایک سمجھ دار آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا، اور اس کو حکم دیا کہ آپ اور آپ کی

دعوت کے بارے میں معلومات حاصل کرے، مگر چند رکاوٹوں کی وجہ سے وہ آدمی اتنی دیر میں مدینہ منورہ پہنچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو چکا تھا۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت قائم تھی۔

اس شخص کے ہمراہ ایک ہندوستانی ملازم بھی تھا، واپسی پر یہ شخص مکران کے قریب انتقال کر گیا۔ اور اس کا غلام و ملازم سرانڈیپ پہنچا۔ اس نے یہاں آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو کچھ سنا تھا، تفصیل سے بیان کیا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چشم دید حالات ان کے سامنے رکھے، اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انکساری و تواضع بتائی کہ وہ بیوند لگے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں، رات کو مسجد کے فرش پر سوتے ہیں، اسی وجہ سے آج بھی (چوتھی صدی کے وسط میں) سرانڈیپ کے باشندے مسلمانوں سے محبت کرتے ہیں اور ان سے بڑی عقیدت و محبت سے ملتے ہیں۔

ایک راجہ کا ہدیہ خدمتِ نبوی میں | سرانڈیپ کے سادھوؤں، سنتوں نے اپنا نمائندہ خدمتِ نبوی میں روانہ کیا جو پورے

طور سے کامیاب نہیں ہو سکا، ورنہ آج سرانڈیپ اور جنوبی ہند کے مذہبی حالات میں بڑی تبدیلی ہوتی۔ اسی دور میں ہندوستان کے ایک راجہ نے خدمتِ نبوی میں ازراہ عقیدت زنجبیل (تازہ آدرک، خشک سوٹھ) کا ہدیہ روانہ کیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرفِ قبولیت بخشا اور نہ صرف آپ نے اس کو تناول فرمایا بلکہ صحابہ کرام کو بھی کھلایا۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کی:-

اھدی ملک الھند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جرّة فیہا زنجبیل فاطعم اصحابہ قطعة قطعة واطعمنی منها

» ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گھڑا ہدیہ میں بھیجا جس میں زنجبیل تھی۔ آپ نے ٹکڑے ٹکڑے

قطعة - ۱۰

کر کے صحابہ کو کھلایا اور ایک ٹکڑا مجھ میں دیا۔

اس روایت کے بعد ابو عبد اللہ حاکم کہتے ہیں کہ اسی حدیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زنجبیل تناول فرمانے کا ثبوت ملتا ہے۔ ابن قیم نے زاد المعاد میں یہ حدیث ابو نعیم کی کتاب الطب النبوی سے نقل کی ہے۔ مگر اس میں ملک الہند کے بجائے ملک الروم ہے۔ زنجبیل ہندوستان کی پیداوار ہے۔ اور قدیم زمانہ میں یہاں سے عرب جاتی تھی۔ بنگال کے راجگان رومی اطراف و جانب کے بادشاہوں کو جو پیش بہا ہدایا و تحائف بھیجا کرتے تھے۔ ان میں زنجبیل خاص طور سے ہوا کرتی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ اسی رومی خاندان کے کسی راجہ نے بارگاہ رسالت میں ہدیہ پیش کیا ہو۔ اس روایت میں ملک الہند ہونے کا قرینہ قوی ہے۔

عہد رسالت میں ہندوستان سے تعلق کے سلسلہ میں

رفاعہ جنیہ کا واقعہ

رفاعہ جنیہ کا واقعہ قابل ذکر ہے۔ ابو القاسم حمزہ سہمی نے تاریخ جرجان میں ابو عمر و عبد المؤمن بن احمد العطار جرجانی کے تذکرہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رفاعہ بن العبد الصالح ایک جنیہ قوم جنات کی عورتوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا کرتی تھی ایک مرتبہ بہت تاخیر کر کے حاضر ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ دریافت فرمائی تو اس نے عرض کیا:

مات لنا میت فی ارض الہند فذہبت ہمارا ایک آدمی ہندوستان میں فوت ہو گیا
فی تعن بیتہم، ۱۰ تھا، میں اہل میت کی تعزیت کیلئے گئی تھی۔

حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں رفاعہ جنیہ کا تذکرہ کر کے امام سہمی کی پوری عبارت مولیٰ تغیر کے ساتھ نقل کر دی ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ اس کی سند کے بعض راوی غیر معروف ہیں اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے۔ ۱۰

جمہور محدثین اور علماء کے نزدیک اگر جنات نے بحالت اسلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت و صحبت پائی ہے تو وہ بھی صحابہ میں شمار ہوں گے۔

عہد رسالت کے ہندی مسلمان

یہاں کے باشندوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا، اسلام فہمی کے لئے آپ کے پاس آدمی بھیجے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں نہ پہنچ سکے، بعض حکمرانوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہدیہ و تحفہ بھیجا جسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا، مگر کتابوں میں واضح طور سے صحیح روایت کی رو سے کسی ہندی باشندے کا عہد رسالت میں مسلمان ہونا ثابت نہیں ہے۔ البتہ ہندی افراد کے بارے میں ایسی روایات ملتی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اسلام قبول کیا تھا۔

اس سلسلے میں بیزرطن ہندی یعنی گانا نام سرفہرست ہے، ان کا تذکرہ حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں طبقہ مدرکین میں کیا ہے۔ یعنی وہ حضرات جو عہد رسالت میں مسلمان ہوئے، مگر ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت و روایت کا شرف حاصل نہ ہو سکا ملاحظہ ہو۔

بیزرطن الہندی کان فی زمن اکاسرۃ، بیزرطن ہندی شاہان ایران کے زمانے میں
 لہ خبر مشہور فی حشیشۃ القنب وانہ میں ایک سن رسیدہ بزرگ تھے۔ جنگ کزلیہ
 ازل من اظہرہا بتلک البلاد واشتہر علاج میں ان کی شہرت تھی، انھوں نے سب سے
 امرہا عندہ فی الیمن، ثم ادرک پہلے یہ علاج ان علاقوں میں عام کیا اور اس
 الاسلام فاسلم لہ کا اہمیت و افادیت بہن میں شہور ہوئی بعد
 میں انھوں نے اسلام کا زمانہ پایا اور اسلام قبول کیا۔
 بعثت نبوی کے وقت یمن ایران کی کسرائی حکومت تھی جس کی طرف سے باذان وہاں

کے حاکم تھے۔ جنھوں نے خدمتِ نبوی میں آکر اپنی جماعت کے ساتھ اسلام قبول کیا۔ اس دور میں ایرانی اور ہندی باشندے یمن میں بڑی تعداد میں آباد ہو گئے تھے۔ جن میں حضرت بیزظن ہندی بھی تھے۔

امام ذہبیؒ نے تجرید اسماء الصحابہ میں حضرت باذان کو باذان الفارسی اور باذان ملک الیمن کے ساتھ باذان ملک الہند بھی لکھا ہے۔ ممکن ہے باذان ایرانی اس دورہ (جمع اسوار) سے پہلے ہوں۔ جن میں ایرانی اور ہندی شاہسوار تھے۔ مکران، سندھ بلوچستان کشمیر سے لے کر سراندرپ تک کے راجے مہاراجے کسرانی بادشاہت کے لقب یافتہ باج گزار تھے اور شاہانِ ایران بوقتِ ضرورت ان سے فوجی امداد طلب کیا کرتے تھے۔

عہد رسالت سے قریب تر زمانہ میں ہندوستانی جاٹوں کی بڑی بڑی جماعتیں عرب کے مختلف علاقوں میں نمایاں حیثیت رکھتی تھیں۔ مدینہ منورہ میں ایک علییب جاٹ (علیب زطلی) تھے جنھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا علاج کیا تھا۔ اسے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو ذکے اور دہاں جاٹوں کو دیکھا۔ جو بڑی تعداد میں وہاں آباد تھے تو ان کو لطمائے مکہ کی لیلۃ الجن یاد آگئی۔ جس میں ان کو جنات جاٹوں کی ہیئت میں نظر آئے تھے، اور کہا کہ کو ذکے یہ جاٹ ان جنات سے بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں۔ جو اس وقت خدمتِ نبوی میں حاضر ہوئے تھے۔ لہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے در خلافت میں بصرہ کے بیت المال (سرکاری خزانہ) پر ہندوستان کے سیاح اور جاٹ تعینات تھے، جن کی تعداد چالیس یا چار سو تھی اس محافظ جماعت کے افسر اعلیٰ ابو سالمہ زطلی نہایت نیک آدمی تھے۔ لہ

جنگِ جمل کے بعد ستر جاٹوں کے ایک وفد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر ہندی زبان میں ان کے ساتھ اپنی وفاداری ظاہر کی لہ۔ یہ سب مسلمان تھے اور ان میں سے

لہ الادب المفرد بخاری ص ۲۵۰، لہ تفسیر طبری ج ۲۶ ص ۳۲۰، لہ فتوح البلدان ص ۳۶۹، لہ مجمع النعمین مادہ زط،

بیشتر طبقہ مددگین سے تعلق رکھتے تھے اور ان کا شمار تابعین میں ہوتا تھا۔

صحابیت کے غلط دعوے

عہد رسالت میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کے سلسلہ میں کسی شخص کے ہندوستان سے عرب یا عرب سے ہندوستان آنے کی صحیح و مستند روایت نہیں ملتی ہے اور جو روایات یا واقعات بیان کئے جاتے ہیں، روایت اور درایت کے اصول سے ساقط الاعتبار ہیں۔ چنانچہ جوامع الجوامع کے حوالہ سے بعض کتابوں میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ صحابہ کے ہاتھوں اہل سندھ کے پاس اپنا نامہ مبارک بھیجا اور ان حضرات کے بیرون کوٹ۔ (حیدرآباد، سندھ) آنے کے بعد کچھ لوگ مسلمان ہوئے، پھر اہل سندھ نے عام طور سے اسلام قبول کیا، ان میں سے دو صحابہ واپس چلے گئے اور تین حضرات نے یہاں رہ کر تبلیغ اسلام کی خدمت انجام دی اور یہیں انتقال کیا۔

کسی اور ذریعہ سے اس روایت کی تائید و تصدیق نہیں ہوتی ہے اس لئے بے اصل معلوم ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ علمی اور تاریخی اعتبار سے اس کے بے اصل ہونے کے باوجود نفس الامر میں اس کے وقوع کا احتمال ہے۔ اس طرح حضرت تمیم داری کے بارے میں چلتی ہوئی روایت ہے کہ وہ جنوبی ہند کے علاقہ مدراس میں آئے۔ اور وہیں ان کی قبر ہے۔ حالانکہ حضرت تمیم داری کے شام میں منتقل ہونے کے بعد کسی بیرونی ملک میں جانے کی روایت نہیں ہے۔ البتہ انھوں نے ایک بحری سفر کیا تھا جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے۔

نیز جنوبی ہند کے علاقہ لمبار (کیرالہ) کے راجہ سامری کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ معجزہ شفق القمر دیکھ کر مسلمان ہوئے اور خدمت نبوی میں پہنچے، راجہ سامری کا واقعہ زین الدین معیری لمباری نے تحفۃ المجاہدین (۱۹۹۷ء) میں بیان کیا ہے اور آخر میں تصریح کی ہے کہ راجہ سامری کی صحیح تاریخ ہمارے نزدیک محقق نہیں ہے، غالب گمان ہے کہ وہ دوسری صدی کے بعد تھے اور مالا بار کے مسلمانوں میں یہ جو مشہور ہے کہ سامری معجزہ

شق القدر دیکھ کر مسلمان ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، ان باتوں میں کوئی صبیح نہیں ہے لہ

چوتھی صدی کی ابتدائی دہائیوں میں قنوج کے راجہ سرباتک نے صحابیت کا غلط دعویٰ کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس حذیفہؓ، اسامہؓ اور صہیبؓ کو دعوتِ اسلام دیکر بھیجا، میں نے اس دعوت پر لبیک کہا اور نامہ مبارک کو آنکھوں سے لگایا میں دو مرتبہ مکہ میں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت حسین و شکیل اور خوش قامت تھے، اس روایت کو پہلے ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں بیان کیا، پھر ابن حجر نے اصابہ میں اور ذہبی نے تجرید اسما الصوابہ میں اس کو نقل کیا اور سب نے اس کی تکذیب کی۔ لہ

قنوج سے مراد ہندوستان کا موجودہ شہر قنوج نہیں ہے۔ بلکہ یہ کنوجہ کا معرب ہے، جو پنجاب میں واقع تھا۔ لاہور اس زمانہ میں قنوج (کنوجہ) کی عملداری میں واقع تھا۔ منگورہ بالاروایت میں راجہ سرباتک کا انتقال ۳۲۳ھ میں بتایا گیا ہے ملتان کی دولتِ سامیہ کے سب سے بڑے حریف مہاراجگان قنوج تھے، دونوں میں معرکہ آرائی ہوا کرتی تھی، اسی دوران ۳۲۳ھ میں سامی حکمرانوں نے قنوج کی حدود میں واقع شہر لاہور پر قبضہ کر کے اس کو اسلامی قلعہ میں شامل کر لیا، جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے وہ اس زمانہ میں یہیں موجود تھا لہ

دولتِ سامیہ ملتان کے لاہور پر قابض ہو جانے کے بعد راجہ قنوج کی پُرانی عداوت نئی محبت میں بدل گئی اور اس نے اسلام اور مسلمانوں سے عمیق تعلقات ثابت کرنے کیلئے سیاست و حکومت کی قیام میں مذہب کا بیوند لگایا، حکمرانی کی دنیا میں یہ کھیل بہت پُرانا اور لہ تحفۃ المجاہدین ص ۱۳۱ تا ۱۳۲، اصابہ ج ۲ ص ۱۱۱، تجرید اسما الصوابہ ج ۱ ص ۱۱۱ لہ مردخ الذہب ج ۱ ص ۱۱۱،

کامیاب ہے۔ راجہ سر باتیک کا دعویٰ صحابیت بالکل غلط ہے، البتہ اس کے مسلمان ہوجانے کا امکان ہے۔ دنیا میں سب سے آخری صحابی حضرت ابوطیفیل عامر بن وائلؓ ہیں جن کا انتقال ۳۷ھ میں مکہ مکرمہ میں ہوا۔ ان کے بعد دنیا میں کوئی صحابی رسول نہیں رہا۔

مدعی صحابیت میں بابا رتن ہندی کی شخصیت بھی پراسرار ہے، جس نے چھ سو سال کے بعد صحابی رسول ہونے کا دعویٰ کیا، یہ شخص پنجاب کے شہر بھٹنڈہ کا باشندہ تھا، اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے ہندوستان میں معجزہ شق القمر دیکھا اور مکہ مکرمہ جاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی، آپ نے مجھے درازی عمر کی دعا دی، نیز اپنی کنگھی عطا فرمائی، وغیرہ وغیرہ ابن حجر نے اصباہ میں اور ذہبی نے تہجد باریہ میں اور میزان الاعتدال میں رتن ہندی کا تذکرہ کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔ بلکہ ذہبی نے اس کو "دجال بلاریب" بتایا، علامہ رضی الدین حسن صنعانی لاہوری متوفی ۷۷۷ھ رتن ہندی کے معاصر اور ہم وطن تھے، انھوں نے بھی اپنی کتاب موضوعات میں اس کا انکار کیا ہے، اس کے باوجود بعض لوگوں نے اس کو صحیح مانا ہے۔ حالانکہ ایک صدی گزرتے گزرتے دنیا حضرات صحابہ سے خالی ہو گئی اور آخری صحابی حضرت ابوطیفیل عامر بن وائلؓ رضی اللہ عنہ ۳۷ھ میں مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے۔

بعض منکر و موضوع روایات | ہندوستان اور ہندوستانیوں کے متعلق پارہ ۱
 نے کئی موضوع روایات مشہور کر دی ہیں، جن کا کوئی ثبوت نہیں ہے اور علماء محمدین نے ان کو بے اصل اور غلط قرار دیا ہے۔ مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کے سرانڈیپ یا سرزمینِ دنیا میں اترنے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اقوال منسوب کئے گئے، اصول حدیث کی رو سے بے اصل ہیں البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کے آثار و اقوال اس بارے میں منقول ہیں، حدیث بھی موضوع و بے اصل ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں آمارے گئے اور ان کے ساتھ

گھن، ہتھوڑا اور ڈوچھے بھی تھے اور قواجبہ میں اتاری گئیں، حافظ ابن حجر نے
لسان المیزان میں لکھا ہے کہ اس کے راوی ابراہیم ابن سالم کے یہاں منکر احادیث ہیں جن
میں یہ حدیث بھی ہے۔ ۱۷

انہیں منکرات میں وہ باتیں بھی ہیں جو عام طور سے مشہور ہیں یعنی یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام
ہندوستان میں اتارے گئے تو ان کے جسم پر جنت کے پتوں کا لباس تھا، وہ خشک ہو کر ادھر
ادھر بکھر گئے۔ جن کی وجہ سے ہندوستان کے درخت خوشبودار ہو گئے، اور عود، صندل، مشک
عنبر، کانور وغیرہ میں خوشبو انھی پتوں سے آئی ہے۔ علامہ محمد طاہر گجراتی نے تذکرۃ
الموضوعات میں لکھا ہے کہ اس کا راوی امام سفیان ثوری کا بھانجا سیف کذاب ہے اور یہ
خبر منکر ہے۔ ۱۸

لسان المیزان میں ابی ابن عمرو بن معدیکرب کے ذکر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ ہندوستان سے ایک پھل لایا جاتا ہے اس کے پانی
کو تازی کہتے ہیں جو شخص اس کو پیے گا چالیس برس تک اس کی نماز قبول نہیں ہوگی اور نہ
ہی اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ خطیب بغدادی نے کہا کہ ابن عدی کے علاوہ اس کی
سند کے تمام رجال غیر معروف ہیں۔ ۱۹

علامہ محمد طاہر گجراتی نے تذکرۃ الموضوعات میں ایک اور موضوع حدیث کی نشان دہی کی ہے
جس کو کسی کذاب و مجہول راوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے یعنی یہ کہ
تم لوگ یہود اور ہنود سے شتر نسل تک بچتے رہو، امام حسن بن محمد صفحانی لاہوری نے اس
کو جعلی و موضوع بتایا ہے۔ ۲۰

منہاد اہل ہند کے متعلق اسی قسم کی مزید باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
منسوب کی گئی ہیں جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔

۱۷ لسان المیزان ۱۵ ص ۶۱، ۱۶، تذکرۃ الموضوعات ص ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، لسان المیزان ج ۱ ص ۳۴۹
۱۸ تذکرۃ الموضوعات ص ۱۱، ۱۲

از۔ ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ
نئی دہلی

موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس (ایک عمومی جائزہ)

(نوٹ یہ مقالہ معمولی اختصار کے ساتھ آل انڈیا ریڈیو دہلی کی اُردو سروس سے نشر ہو چکا ہے)

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم کا آغاز اس ملک میں مسلمانوں کی آمد سے شروع ہوا۔ ابتداء میں علوم اسلامیہ کے مراکز سندھ، ملتان اور لاہور میں تھے۔ جب مسلمان حکمرانوں نے دہلی فتح کیا تو بادشاہوں کی تدریسی سے علماء باکمال اطراف سے سمرٹ سمٹ کر دہلی آنے لگے۔ اور اس شہر کو علوم اسلامیہ کی تعلیم و ترویج کے اعتبار سے بھی مرکزی حیثیت حاصل ہو گئی۔ تیرہویں صدی عیسوی (یعنی ساتویں صدی ہجری) سے سولہویں صدی عیسوی یعنی دسویں صدی ہجری تک اس ملک میں اسلامی علوم کی تعلیم کا دور اول شمار کیا جاتا ہے۔ جبکہ صرف، نحو، بلاغت، فقہ، اصول فقہ، منطق، کلام، تصوف، تفسیر اور حدیث کی تعلیم دیکھتی تھی۔ بعد میں علوم تقریباً بچا رہے صرف مختلف کتابوں میں تبدیلی ضرور کر دی گئی۔ سترہویں صدی عیسوی کے اواخر اور اٹھارویں صدی کے شروع یعنی بارہویں صدی ہجری میں اس ملک میں علوم اسلامیہ کے مشہور ترین نصاب درس نظامی کا اجراء ہوا جس کی بنیاد مسلاً نظام الدین نے رکھی تھی، مسلاً نظام الدین شاہ ولی اللہ دہلوی کے معاصرین میں سے تھے۔ لہذا اس نصاب میں کچھ تبدیلیوں کے ساتھ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے نصاب درس میں راج کتب شامل کی گئی تھیں۔ نصاب کی

ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں قوتِ مطالعہ اور امعانِ نظر کا زیادہ خیال رکھا گیا تھا۔ جس کی وجہ سے بشرطیکہ صحیح طریقہ سے پڑھا گیا ہو۔ طلبہ میں دقتِ نظر، قوتِ مطالعہ اور احتمالِ آفرینی پیدا ہوجاتی ہے۔

موجودہ دور میں ہندوستان کے اندر علوم اسلامیہ کی تعلیم عربی مدارس اور یونیورسٹیوں کی سطحوں پر ہوتی ہے۔

جہاں تک عربی مدارس کا سوال ہے اس ملک میں ان کا جاں پھیلا ہوا ہے۔ میری کوتاہ نظر میں تعداد کے اعتبار سے جتنے عربی مدارس اس ملک میں ہیں شاید کبھی کسی دوسرے اسلامی یا غیر اسلامی ملک میں اس قدر ہوں۔ شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک عربی مدارس کا ایک لمبا سلسلہ ہے۔ شمالی ہندوستان کے بعض دیہاتوں میں اور چھوٹے چھوٹے قصبوں میں ایسے مدارس مل جائیں گے جہاں ہر سال سینکڑوں کی تعداد میں طلبہ فضیلت اور عالیت کی اسناد حاصل کرتے ہیں۔ دیوبند، سہارنپور، ضلع مظفرنگر، جلال آباد، میرٹھ، مراد آباد، رامپور، ہردوئی، لکھنؤ، اعظم گڑھ اور بنارس وہ مقامات ہیں جن کو صرف ایک صوبے یعنی اتر پردیش میں علوم اسلامیہ کے اعتبار سے مرکزی حیثیت حاصل ہے۔ ان میں سے بیشتر اضلاع و مقامات پر ایک سے زیادہ بڑے بڑے عربی مدارس ہیں۔ جہاں نہ صرف ہندوستان کے اطراف و جوانب سے بلکہ غیر ممالک سے بھی بکثرت طلبہ علم کی پیاس بجھانے آتے ہیں اور علوم اسلامیہ کو حاصل کرتے ہیں۔ دیوبند کا مدرسہ دارالعلوم، لکھنؤ کا دارالعلوم ندوۃ العلماء اور سہارنپور کا مظاہر العلوم بین الاقوامی شہرت کے حامل مدارس ہیں۔ ان میں سے ہر ایک خود ایک جامعہ (یونیورسٹی) کا درجہ رکھتا ہے۔ جہاں طلبہ کی تعداد سیکڑوں سے تجاوز کر کے ہزاروں تک پہنچی ہے۔ عربی مدارس میں ایک بڑی تعداد ایسی ہے جہاں درس نظامی کے نصاب کے مطابق تعلیم دی جاتی ہے۔ اس نصاب کی موجودہ شکل میں احادیث کی صحیح سستہ تعلیم کے آخری

مرحلہ میں پڑھائی جاتی ہیں۔ جس کے بعد طالب علم کو فضیلت کی سند عطا کی جاتی ہے۔ اس طرز کے مدارس میں دارالعلوم دیوبند کو ام الملائس کا درجہ حاصل ہے۔ درس نظامی میں صرف دینو کی اعلیٰ تعلیم، منطق، فلسفہ، ادب، عقائد و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث وغیرہ مضامین خاص طور سے پڑھائے جاتے ہیں۔ اور طالب علم کو ان علوم میں مہارت پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

کچھ عربی مدارس گورنمنٹ سے منظور شدہ عربی مدارس کے بورڈوں کے نصاب کو اختیار کئے ہوئے ہیں۔ یہ نصاب بھی درس نظامی سے زیادہ مختلف نہیں ہے۔ اس میں طالب علم کو تعلیم کے تین مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔

پہلا مرحلہ "مولوی" دوسرا "عالم" اور تیسرا و آخری مرحلہ "فاضل" کا ہے، جس کو عام طور پر "مولوی فاضل" کہتے ہیں۔ یہ امتحانات عربی مدارس بورڈوں کے ذریعہ منعقد کرائے جاتے ہیں جن کے جگہ جگہ مراکز ہیں۔ ایک ایسا بورڈ الہ آباد میں بھی ہے جس کے تحت اتر پردیش (یعنی یو، پی) میں مختلف مقامات پر امتحانات کے لئے مراکز قائم ہیں۔ اس کا نگران رجسٹرار عربی مدارس (یو، پی) ہے جس کا دفتر الہ آباد میں ہے۔ یہ صوبائی گورنمنٹ کا ایک گزیٹڈ افسر ہوتا ہے۔ اس طرح ان امتحانات کا کنٹرول گورنمنٹ کے ہاتھ میں رہتا ہے۔ رامپور کا قدیم اور مشہور مدرسہ، مدرسہ عالیہ انہی امتحانوں کے نصاب کے مطابق طلبہ کو تعلیم دیتا ہے۔ مدرسہ عالیہ رامپور بھی صوبائی گورنمنٹ کا ایک ادارہ ہے باقی عربی مدارس جو ان امتحانات کی تیاری کراتے ہیں یا تو پرائیویٹ ہیں۔ یا پھر گورنمنٹ کی طرف سے تسلیم شدہ اور امداد یافتہ ہیں۔ مثلاً میرٹھ کا دارالعلوم ایک ایسا ادارہ ہے جو صوبائی گورنمنٹ سے تسلیم شدہ ہے (علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے الہ آباد بورڈ کے ان امتحانات کو تسلیم کر لیا ہے۔ اور "مولوی" کی سند یافتہ طالب علم وہاں سے صرف انگریزی میں ہائی اسکول، عالم کی سند پانے والا طالب علم پری یونیورسٹی کا امتحان

صرف انگریزی میں بشرطیکہ وہ ہائی اسکول انگریزی میں پاس کر چکا ہو۔ اور فاصلہ کی سند رکھنے والا طالب علم صرف انگریزی میں بی۔ اے کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ پری یونیورسٹی انگریزی میں پاس کر چکا ہو۔ صرف انگریزی میں مختلف امتحانات دے دیگر امتحانات کے لئے علی گڑھ میں کئی دیگر بورڈوں اور مدارس کے امتحانات بھی تسلیم کئے جاتے ہیں۔ مثلاً دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور مظاہر علوم سہارنپور وغیرہ) جنہوں نے اینڈ کشمیر، پنجاب اور بنگال وغیرہ میں بھی اس قسم کے بورڈ ہیں۔ لکھنؤ یونیورسٹی اور کچھ دیگر یونیورسٹیوں، میں بھی "عالم"، "فاضل"، یا ان کے متبادل امتحانات ہوتے ہیں۔ حال میں آسام میں بھی ان امتحانات کے لئے اس قسم کا ایک بورڈ بنا ہے۔

کچھ عربی مدارس درس نظامی سے مختلف نصاب تعلیم کو پڑھاتے ہیں۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کا نصاب ایک منفرد نصاب ہے جس میں عربی زبان و ادب، عقائد فقہ، اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث کے علاوہ عصری علوم مثلاً جغرافیہ، تاریخ اور انگریزی زبان کی تعلیم بھی دی جاتی ہے۔ جامعۃ الافلاح بلریا گنج اعظم گڑھ میں بھی ایک خاص سطح تک علوم اسلامیہ کے ساتھ ساتھ عصری علوم کی بھی تعلیم دی جاتی ہے۔ اس قسم کے مدارس دیگر مقامات پر بھی قائم ہیں۔ مرکزی درسگاہ جماعت اسلامی، رامپور کے نصاب میں علوم اسلامیہ اور عصری علوم دونوں کی ایک خاص سطح تک آمیزش ہے۔

جنوبی ہند میں حیدرآباد، مدراس، عمرآباد، بنگلور اور کیرالہ، مغربی ہند میں گجرات کے قصبوں اور شہروں بالخصوص ڈابھیل، پالپنور، کفلیتہ، رانڈیر اور ضلع سورت کے دیگر دیہات و قصبوں اور مشرقی ہند میں بنگال بالخصوص کلکتہ، آسام اور اڑیسہ میں بھی بکثرت عربی مدارس کثرت سے مل جائیں گے۔ اسی طرح راجستھان اور ہریانہ میں میواڑ میں بھی۔ وہلی میں کئی مشہور عربی مدارس قائم ہیں۔ جن میں غالباً قدیم ترین مدرسہ حسین بخش ہے۔ عہ قائم ہیں۔ بہار اور مدھیہ پردیش میں بھی عسکری مدارس۔

اس کے علاوہ فقہوری کا مدرسہ عالیہ، مدرسہ امینیہ، اور نیا قائم شدہ مدرسہ رحیمیہ وغیرہ بھی مشہور نہیں۔ حال میں نئی دہلی میں جو گابائی اوکھلہ کے علاقہ میں ایک عربی مدرسہ ایک اسلامی مرکز کے تحت قائم کیا گیا ہے۔

زیادہ تر عربی مدارس حنفی مکتبہ فکر کے ہیں۔ لیکن اہل حدیث، اہل تشیع اور شافعی حضرات کے مدارس بھی جگہ جگہ موجود ہیں۔ جن میں سے کئی کافی مشہور ہیں۔ مثلاً جامعۃ السلفیہ بنارس اور جامعہ سیفیہ سورت وغیرہ۔

یونیورسٹی کی سطح پر ایم، اے اور پی، ایچ۔ ڈی (P.A-D) تک کی تعلیم و تحقیق کا انتظام علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں ہے۔ اس کے علاوہ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد میں بھی علوم اسلامیہ کی تعلیم کا باقاعدہ انتظام ہے۔ اور اس کا ایک شعبہ قائم ہے۔ کشمیر یونیورسٹی سرینگر میں بی۔ اے (B-A) تک علوم اسلامیہ کی تعلیم کا انتظام کیا گیا ہے۔ اور علوم اسلامیہ کو شعبہ عربی کے تحت رکھا گیا ہے۔ پنجابی یونیورسٹی پٹیالہ میں دیگر مذاہب کے ساتھ "اسلام" صرف ایم، فل۔ (M.P.H.L) کی سطح پر پڑھایا جاتا ہے۔ اسی طرح تقابلی مطالعہ کے تحت شناسی ٹکیشن میں بھی اسلام مذہب کا مطالعہ کیا جاتا ہے۔ شاید کچھ اور یونیورسٹیوں میں بھی مذہب اسلام (یا تہذیب اسلامی) کو تقابلی مطالعہ کے تحت پڑھایا جاتا ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ایک پوری فیکلٹی علوم دینیہ کے لئے قائم ہے جس کو فیکلٹی آف تھیالوجی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ اس میں طالب علم کسی بھی مضمون میں گریجویٹ (B.Sc, B-A) وغیرہ کی تعلیم کے بعد دینیات میں بی۔ اے یعنی بی۔ ٹی۔ ایچ (B-T.H) اور پھر دینیات میں ایم۔ اے یعنی ایم۔ ٹی۔ ایچ (M.T.H) کر سکتا ہے اور پھر دینیات میں پی۔ ایچ۔ ڈی (P.H-D) بھی کر سکتا ہے۔ ہندوستان کی یہ واحد یونیورسٹی ہے جس میں تھیالوجی (دینیات) میں ڈی۔ لٹ کی سطح پر ڈی۔ ٹی۔ ایچ،

(D-T-M) کی ڈگری حاصل کرنے کا بھی انتظام ہے، دینیات کی فیکلٹی میں دو شعبے ہیں۔ ایک سنی دینیات کا اور دوسرا شیعہ دینیات کا۔ ان کے نصاب میں عقائد، حدیث و اصول حدیث، تفسیر و اصول تفسیر، فقہ و اصول فقہ وغیرہ نیز مذاہب کے تقابلی مطالعہ کو شامل کیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ عربی زبان بھی پڑھائی جاتی ہے

علی گڑھ میں فیکلٹی آف تھیالوجی کے علاوہ اسلامک اسٹڈیز (ISLAMIC

STUDIES) کا بھی ایک شعبہ ہے۔ اس میں بھی بی۔ اے (آنرز) ایم۔ اے، پی ایچ۔ ڈی، اور ڈی۔ لٹ کی ڈگریوں کے لئے تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے۔ اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تعلیم یورو پیٹن اور امریکن یونیورسٹیوں میں پڑھائی جانے والی اسلامک اسٹڈیز کے نصاب سے ملتا جلتا ہے۔ اس میں اسلام کی تاریخ تہذیب تمدن، علوم اسلامیہ (علم تفسیر قرآن، علم حدیث، فقہ، علم کلام اور تصوف) کا نشوونما و ارتقاء اور ان کے خاص اصول، عربی یا فارسی زبان، ہندوستان میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن وغیرہ جیسے مضامین پڑھائے جاتے ہیں۔ ترکی زبان پڑھائے جانے کا بھی انتظام ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں گریجویٹ سطح پر دینیات لازمی مضمون کی حیثیت سے لی جاتی ہے۔ غیر مسلموں کے لئے اس کا متبادل مضمون ہے۔ اس کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ویسٹ اسٹیشن اسٹڈیز نام سے بھی ایک ادارہ ہے جس میں مشرقی وسطیٰ کی تہذیبی، ادبی اور سیاسی تاریخ و جغرافیہ وغیرہ پڑھایا جاتا ہے۔

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں اسلامک اسٹڈیز ایک بڑے شعبہ اسلامک و عرب ایرامینین اسٹڈیز کے تحت پڑھائی جاتی ہے۔ یہاں پر بی۔ اے (آنرز پاس) ایم۔ اے پی۔ ایچ۔ ڈی کی ڈگریوں کے لئے اسلامی تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے۔ یہاں کی اسلامک اسٹڈیز کا نصاب جیسا ہے۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ایم۔ اے کی

سطح پر مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا پرچہ بھی شامل ہے۔ اس کے علاوہ یہاں گریجویٹ سطح پر اسلامیات لازمی مضمون کی حیثیت سے بھی رکھی گئی ہے جس کا نصاب علی گڑھ کے لازمی دینیات کے نصاب سے تقریباً ملتا جلتا ہے۔ البتہ جو طلبہ اس کو نہ پڑھنا چاہیں ان کے لئے متبادل مضمون لینے کی گنجائش ہے۔ جامعہ تیسہ اسلامیہ نے بھی کئی عربی مدارس کی اسناد کو تسلیم کیا ہے۔ اور ان اسناد کو حاصل کرنے والے طلبہ کو براہ راست بی۔ اے میں داخلہ کی اجازت دے دی جاتی ہے البتہ ان مدارس کے طلبہ کو جن میں انگریزی زبان انٹرمیڈیٹ کی سطح تک نہیں پڑھائی جاتی ہے پہلے اس سطح کا صرف انگریزی میں امتحان پاس کرنا ہوتا ہے۔ اس کے بعد ان کا داخلہ بی۔ اے میں ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا یہ عمومی جائزہ نامکمل رہے گا اگر ایک اور ادارہ کا تذکرہ نہ کیا جائے۔ تقریباً ۲۰ سال قبل دیوبند میں ایک ایسا ادارہ قائم کیا گیا ہے۔ جو جامعہ اُردو علی گڑھ کا متبادل ہے۔ اس ادارہ کا نام جامعہ دینیات اُردو ہے۔ یہ ادارہ ماہر دینیات اُردو، عالم دینیات (اُردو) اور فاضل دینیات (اُردو) کے امتحانات ہندوستان میں قائم شدہ مختلف مراکز کے ذریعہ پرائیویٹ طریقہ پر لیتا ہے۔ اور کامیاب امیدواروں کو اسناد دیتا ہے اس ادارہ کے ذریعہ تفسیر قرآن، حدیث، فقہ، عقائد، اُردو، ہندی اور معلومات عامہ وغیرہ مضامین کی تعلیم پرائیویٹ طریقہ سے دی جاتی ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی وغیرہ نے ان اسناد کو بھی انگریزی میں مختلف امتحانات دینے کے لئے تسلیم کیا ہے

موجودہ دور میں لڑکیوں کے لئے بھی دینی تعلیم کے الگ ادارے قائم کرنے کا رجحان ہوتا جا رہا ہے۔ اس سلسلہ میں جامعۃ الصالحات، راپور اور مالینگڈال کا ادارہ قابل

ذکر میں۔ ان اداروں میں تفسیر و اصول تفسیر، حدیث و اصول حدیث، فقہ، عقائد اور عربی زبان جیسے مضامین کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے۔

غرض موجودہ دور میں ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا ایک وسیع نظام ہے۔ اور مسلمانوں کی دلچسپی ان علوم سے نہ صرف پوری طرح وابستہ ہے بلکہ وہ ان علوم کو اپنی مذہبی اور معاشرتی زندگی کا ایک جسز لاینفک سمجھتے ہیں۔



(بقیہ صفحہ ۲۵ کا)

بیان کرتے تو فرماتے تھے کہ میں نے بہت سی حدیثیں بیان کر دیں اس کی تائید علامہ ابن عبدالبر کے قول سے بھی ہوتی ہے فرماتے ہیں کہ تابعین کرام بھی اس ڈر سے روایت بکثرت کرنے سے بچتے تھے کہ کہیں حدیث میں غور و خوض کا مادہ ہی ختم نہ ہو جائے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حضرت اعمش نے مجھ سے ایک سوال کیا میں نے حضرت اعمش کو جواب دیا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ مجھ سے پوچھا یعقوب یہ جواب تمہارے ذہن میں کہاں سے آیا میں نے عرض کیا جو حدیث آپ نے مجھے بتائی ہے اسی سے میں نے یہ سمجھا ہے حضرت اعمش فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مجھے آپ کے والدین کی ولادت سے پہلے سے یاد ہے یعنی ایک زمانہ سے یاد ہے لیکن میں نے اب تک اس کا مطلب نہیں سمجھا ہے یہی واقعہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ سے بھی منقول ہے جس پر خوش ہو کر ان کے استاذ حضرت اعمش نے فرمایا تھا "أنتم الاطباء ونحن الصیاد لہ" تم حدیث کے حکیم اور ہم تو دوا فروش (پٹواری) ہیں!



مولانا محمد حنیف تلی

حدیث عہدِ رسول میں اخذ روایت میں صحابہ و تابعینم کم احتیاط

اگر قید کی اس روایت کو صحیح مان لیں تو یہ مقرر نہیں ہے کہ قید ہونے والے صحابہ کی تعداد کیا ہے اور ان کا اسم گرامی کیا ہے۔ امام ذہبی قید ہونے والوں میں حضرت ابن مسعود، ابو ابو ذر دار اور ابو سعود انصاری کا نام ذکر کرتے ہیں جبکہ علامہ ابن حزم، عبداللہ بن مسعود ابو ذر دار اور ابو ذر غفاری کا نام بتاتے ہیں۔ تو کیا حضرت عمرؓ نے صحابہ کو بار بار قید کیا اگر یہ واقعہ متعدد بار ہوتا تو اس کا چہرہ چاہی خوب ہوتا اور ایسے حادثہ کی خبر تو آنا ناچار دانگ عالم میں پھیل جاتی ہے۔ اس لئے یہ ممتاز اور تھوٹی کے صحابہ تھے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیں کہ چند صحابہ کے قید کا صرف اعتبار ہوگا کمیت اور کیفیت کا نہیں تو یہ بھی کہنے کی گنجائش ہے کہ ان کے علاوہ بھی صحابہ کرام ہیں جن سے بکثرت حدیث مروی ہے لیکن ہمیں ان کے قید و بند کا ثبوت نہیں ملتا اور یہ بات تو عقل میں نہیں آتی کہ امیر المؤمنین نے ایک ہی نوعیت کے قضیے میں جبکہ سب یکساں ہیں کسی کو تو قید کی سزا دی ہو اور کسی کے ساتھ رعایت کی ہو حاشا و کلا حضرت عمرؓ سے یہ کبھی نہ ہوگا کہ مذکورہ الصدر صحابہ کو تو قید کر دیں اور حضرت ابو ہریرہ کو جن سے

سبک زیادہ روایات منقول ہیں یونہی چھوڑ دیں ذرا ان صحابہ کی روایات کے تناسب پر نظر فرمائیں۔ حضرت ابوہریرہ سے ۱۰۵۳۷، ابن مسعود سے ۱۰۸۲۸، ابوذر دار سے ۱۶۹ اور حضرت ابوذر غفاری سے ۲۸۱ حدیثیں مروی ہیں۔ اگر کوئی یہ توجیہ کرے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے حضرت عمرؓ سے ڈر کر ان کے عہد خلافت میں زیادہ حدیثیں نہ بیان کی ہوں تو اس میں بھی کہنے کی گنجائش ہے کہ اور دوسرے صحابہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کیوں نہیں ڈرے۔ اصل یہ کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوہریرہؓ کا تقویٰ، عدالت اور خوفِ الہی دیکھ کر حدیثیں بیان کرنے کی اجازت دیدی جیسا کہ امام ذہبی حضرت ابوہریرہ سے خود نقل کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کو جب میری نقلِ روایت کا علم ہوا تو مجھے بلا بھیجا اور فرمایا ابوہریرہ آپ ہمارے ساتھ فلاں صحابی کے مکان میں موجود تھے میں نے کہا ہاں! اور میں یہ راز بھی جانتا ہوں کہ آپ مجھ سے کیوں دریافت فرما رہے ہیں حضرت عمرؓ نے کہا اچھا بتاؤ میں نے تم سے کیوں پوچھا ہے میں نے عرض کیا اس روز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعْ مَقْعَدَ مِنَ النَّارِ، خلیفہ نے کہا اچھا جاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نقل کرو۔ کیا اس واقعہ کے ہوتے ہوئے کوئی یہ خیال کر سکتا ہے کہ حضرت عمر نے ابن مسعود ابوذر اور ابوسعود انصاری اور ابوذر غفاری کو ان کے زہد و تقویٰ، قوتِ حافظہ اور عدالت کے باوجود تنقید میں ڈال دیا ہو گا ہرگز نہیں! بلکہ امیر المؤمنین نے عراق کے باشندوں پر عنایت کی کہ عبد اللہ بن مسعود کو ان کے علاقے میں روانہ فرمایا اور کوفہ والوں کو خط لکھ دیا کہ "انی والله انی لانا للہ الاھوا فرتکم علی نفسی فخذوا منہ"، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں میں نے اپنی ذات سے زیادہ با اعتماد شخص کو روانہ کیا ہے۔ اس لئے ان سے حدیث لے لو، ایک اور موقع سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ کا اس طرح تذکرہ کیا ہے۔ "کیف صلی علما اشرت بہ اهل القادسیة یہ علم سے نامور بازو ہے جسے میں نے اہل قادسیہ پر ترجیح دی ہے غور کیجئے کیونکہ ممکن ہے کہ حضرت رضی اللہ عنہ ان سے علم حدیث حاصل کرنے کی تلقین فرماتے

ان کے گہرے علم کی شہادت دیں، ان کے علم و فضل کا اعتراف کریں اور انہیں جیل میں ڈال دیں حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے صحابہ پر بھی قیاس فرمایا جائے، یہ ابووردادہ ہیں شام کے امام و قاضی اور ترائن کریم کے معلم اول یہ کیسے ممکن ہے کہ انہیں بھی جیل میں ڈالیں اس صریح بیان کے بعد صحابہ کو قید کرنے کی خبر کس طرح بھی صحیح نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ صحابہ کرام اور ابن مسعود سے بکثرت روایت کرنے کی ممانعت منقول ہے تو کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ روہی کام کریں جس سے لوگوں کو منع کرتے رہے جبکہ ان کا مشہور قول "لیس العلم بکثرة الحدیث ولكن العلم الخشية موجود ہے علاوہ ازیں سعد بن ابراہیم کی جس روایت کو خطیب نے نقل کیا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ میں روک رکھا تا کہ متن حدیث کو جان سکیں جب انہوں نے ان صحابہ کی روایات اور متن جان لیا تو مدینہ کے علاوہ دوسرے علاقوں میں بھی جانے کی اجازت مرحمت فرمادی، سعد بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم نے حضرت عبداللہ ابووردادہ اور ابووردادہ، اور ابو مسعود انصاری کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا یہ حدیث جسے آپ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت نقل کرتے ہیں وہ کیا ہے اسی کی تحقیق کے لئے حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ میں روک رکھا تا آنکہ یہ معلوم ہو گیا کہ سبھوں کی روایتوں کے الفاظ یکساں ہیں۔ غرض یہ کہ امیر المؤمنین نے انہیں مدینہ میں تحقیق و جستجو کے لئے روک رکھا۔ قید نہیں کیا تھا جیسا کہ بعضوں کو غلط فہمی ہے اور متن حدیث کی تحقیق کے لئے روک لینا یہ کوئی معیوب اور مضرت نہیں ہے۔ ہمارے اس دعویٰ کی تائید رام ہرمزی کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن مسعود اور ابووردادہ وغیرہ کو مدینہ میں روک لیا اور فرمایا کہ تم بکثرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہو؟ ابو عبداللہ بڑی فرماتے ہیں کہ ان صحابہ کرام کو بکثرت حدیث نقل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ورنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے یہاں کوئی قید خانہ نہیں تھا۔ ابن عبداللہ

کی وضاحت سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان صحابہ کرام کو محض اس اندیشہ سے بکثرت روایت کرنے سے روکا تھا تاکہ لوگ کہیں خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام پاک سے تغافل نہ برتنے لگیں۔ بہر حال اوپر کے جائزہ سے یہ حقیقت کھل گئی کہ قید کر دینے کی خبر بالکل بے بنیاد ہے۔

مختلف علاقوں میں صحابہ کرام کی تشریف آوری کے نتیجے میں علی اور صدیق سرگرمیاں اور زیادہ بڑھیں اور تابعین نے بھی حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت کے لئے خوب حصہ لیا اور صحابہ کے نقش قدم پر چل کر اخذ حدیث کے سلسلہ میں بے پناہ زہد و تقویٰ اور غایت احتیاط کا مظاہرہ فرمایا۔ آپ اس پر ذرا تعجب نہ کیجئے اس لئے کہ وہ درس گاہ صحابہ کے تربیت یافتہ اور ان کے شاگرد تھے امام شعبیؒ فرماتے ہیں اکاش میں حدیث برابر سرابر نقل کر دیتا تاکہ مجھ سے مواخذہ نہ ہوتا۔ گویا انہیں حدیث خوب راست کرنے کا بڑی شدت سے احساس تھا وہ فرمایا کرتے تھے۔ "كسره الصلحون الاولون الاكثار من الحديث لو استقبلت من امری ما استقبلت ما حدثت الایما اجمع علیہ اهل الحدیث" کثرت روایت ابتدائی دور کے نیک لوگوں کو بھی ناگوار تھی۔ اگر مجھے پہلے سے معلوم ہوتا تو صرف وہی روایتیں نقل کرتا جن کی صحت پر محدثین کا اتفاق ہے۔ حضرت شعبیؒ فرماتے ہیں کہ "التدلیس فی الحدیث اشد من الرنا" حدیث روایت کرتے وقت اپنے شیخ کا نام چھپا لینا زنا سے بھی زیادہ سنگین ہے۔ اور آسمان سے گر کر ہلاک ہو جانا میرے لئے تدلیس سے اچھا ہے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ کسی اونچے مکان سے سر کے بل گر کر مر جانا بہتر ہے اسی طرح تابعین میں آپ کو کچھ ایسے بھی ملیں گے جنہوں نے نقل حدیث کے سلسلہ میں اعتدال سے کام لیا ہے تاکہ طلبہ کو سمجھا سکیں۔ حضرت خالد خزاز فرماتے ہیں کہ ہم حدیث حاصل کرنے کے لئے حضرت ابو قلابہ کی خدمت میں آئے۔ وہ کبھی متن حدیث بھی بیان (بقیہ صفحہ ۲۹)

مَنْصِبِ نُبُوَّتِ كَا اِحْتِرَام

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تفسیر میں

از مولانا امام علی دانش قاسمی

تمام انبیاء علیہم السلام کی صداقت پر ایمان لانا۔ ان کا احترام کرنا ان سے محبت و عقیدت رکھنا فرض ہے۔ سلسلہ ولی اللہی سے منسلک حق پرست علماء کرام کا بیڑہ امتیاز رہا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و عظمت کا درس دینے میں جہاں ایک طرف تمام دینی حلقوں کے پیشرو ہیں۔ وہاں دوسری طرف نبوت و رسالت کے حامل اللہ تعالیٰ کے مقرب ترین بندوں کے احترام اور ان کی زنجتوں اور مقامات عالیہ کے یقین اور ان کے پیغام کی اشاعت اور ان کی محبت و الفت میں سرشار اور سرگرم رہتے ہیں۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ بھی اس سلسلہ الذہب کی ایک کڑی تھے۔ وہ عالم بھی تھے اور رویش بھی اور بہت بڑے مصنف بھی ان کی تمام تصنیفات میں دین کو اصلی و حقیقی شکل میں پیش کیا گیا ہے خاص طور پر ان کی معرکہ الآراء تفسیر بیان القرآن جہاں ایک جانب عبارت کی جامعیت، طرز استدلال کی معقولیت اور ربط آیات کے بیان اور عقائد و مسائل کے استنباط میں دوسری دور حاضر کی تفسیروں پر فوقیت رکھتی ہے۔ وہاں دوسری جانب خاص اور اہم بات یہ ہے کہ منصب نبوت کے احترام اور انبیاء کے

واقعات کی وضاحت میں اسرائیلی خرافات سے پرہیز کرنے میں یہ تفسیر خصوصی امتیاز رکھتی ہے۔

قرآن مجید میں گزشتہ امتوں کے واقعات عبرت و موعظت کے لئے بیان ہوئے ہیں اور ہر واقعہ کا اتنا ہی حصہ منقول ہوا ہے جس کی ہدایت و نصیحت کے لئے ضرورت تھی کہونکہ یہ کوئی تاریخی کتاب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہدایت ہے بے شک اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ ہے۔ اُسے ہر واقعہ کے ہر ہر جز کا پورا پورا علم ہے وہ بندوں کو اسی قدر خیر دیتا ہے جتنا ضروری سمجھتا ہے۔ ہمارے مفسرین کرام میں سے بہت سے حضرات نے واقعات کی پوری تفصیل پیش کرنے کے لئے بنی اسرائیل کی تاریخ کا سہارا لیا ان حضرات کی نیت بے شک درست تھی، اور مقصود کلام اللہ کی خدمت ہی تھی مگر اس خدمت میں خیال نہ رہا کہ اسرائیلی روایات میں سے صرف ان کو ہی لینا چاہئے جن سے کوئی قباحت کسی درجہ میں لازم نہ آتی ہو، خاص طور پر حضرت سلیمان اور حضرت داؤد علیہما السلام کے واقعات میں بعض بے سرو پا قہقہے بعض کتب تفسیر میں نقل ہو گئے ہیں بنی اسرائیل ان دونوں جلیل القدر پیغمبروں کو غالباً صرف بادشاہ سمجھ بیٹھے تھے اس لئے شاہانہ تھے اس کی جانب منسوب کر دئے۔ اور ان کی عظمت پیغمبرانہ کو ملحوظ نہ رکھا۔

حضرت تھانویؒ نے تفسیر بیان القرآن میں ممکن حد تک اسرائیلی روایات سے احتراز کیا ہے۔ اور قرآن مجید کی تفسیر خود قرآنی آیات اور مستند ترین روایات سے فرمائی ہے میں اس سلسلہ میں چند مثالیں پیش کروں گا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کا قصہ | ارشاد ربانی ہے۔

اور بھلا آپ کو ان اہل مقدمہ کی خبر بھی پہنچی ہے جب کہ وہ لوگ عبادت خانہ کی دیوار بھانڈ کر

وَهَلْ أَتَاكَ نَبُوءُ الْخَصْمِ إِذْ
تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۚ إِذْ دَخَلُوا عَلَيَّ

داؤد کے پاس آئے تو وہ گھبرائے وہ لوگ
 کہنے لگے کہ آپ ڈریں نہیں ہم دو اہل
 معاملہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر زیادتی کی
 ہے۔ سو آپ ہم میں انصاف سے فیصلہ کر
 دیجئے اور بے انصافی نہ کیجئے گا درہم کو سیدھی
 راہ بتلا دیجئے۔ یہ شخص میرا بھائی ہے اس
 پاس تانوسے دہیاں ہیں اور میرے پاس
 ایک دہنی ہے۔ سو یہ کہتا ہے کہ وہ بھی
 مجھے دے ڈال اور بات چیت میں ٹھکروانا
 ہے۔ داؤد نے کہا کہ یہ جو تیری دہنی اپنی دہنیوں
 میں ملانے کی درخواست کرتا ہے تو واقعی تجھ پر
 ظلم کرتا ہے اور اکثر شرکار ایک دوسرے
 پر زیادتی کیا کرتے ہیں مگر ہاں جو لوگ ایمان
 رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں اور ایسے لوگ
 بہت ہی کم ہیں۔ اور داؤد کو خیال آیا کہ مہ نے
 ان کا امتحان کیا ہے سو انھوں نے اپنے رجب سامنے
 توبہ کی اور سجدہ میں گر پڑے اور رجوع ہوتے

دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ
 خَصَمَيْنِ بِنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاخْلُمْ
 بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا
 إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝ اِنَّ هَذَا
 اَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً وَّلِي
 نَعِجَةٌ وَّاحِدَةٌ اَقَالَ الْفُلَيْنِيهَا
 وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۝ قَالَ لَقَدْ
 فَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ اِلَى نِعَاجِهِ
 وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ
 اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَاَقْلِيْلٌ
 مَّا هُمْ طُوْطُوْنَ ۝ دَاوُدُ اٰتَمَّا فَتَنٰهُ
 فَاَسْتَعْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاْعًا وَّ
 اَنَابَ ۝ نَعَفَرْنَا ذٰلِكَ ط وَاِنَّ
 لَهٗ عِنْدَنَا لَلْزُلْفٰى وَحُسْنَ مَّآبٍ
 (رپ ۲۳، سورہ ص)

† † † †

سو ہم نے ان کو معاف کر دیا۔ اور ہمارے یہاں ان کے لئے قرب اور نیک انجامی ہے۔
 ان آیات میں حضرت داؤد علیہ السلام کے کمال تضرع اور رجوع الی اللہ کی خاص کیفیت
 کو بیان کر غالباً مقصود ہے تاکہ بندوں کو یہ ہدایت دی جاسے کہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندے
 اتمدار پاکر مغرور نہیں ہوتے، بلکہ ان میں تواضع، خاکساری اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا

شکر ادا کرنے کے جذبات زیادہ ہو جاتے ہیں۔ آیات میں اس آزمائش کا واضح طور پر نہیں کیا گیا جس سے حضرت داؤد علیہ السلام دو چار ہوئے تھے۔

حضرت تھانویؒ کی تحقیق | حضرت تھانویؒ نے آزمائش کی ایسی وضاحت فرمائی ہے۔ جو نص قرآن سے قریب تو ہے اور جس میں منصبِ نبوت کا پورا احترام ملحوظ رکھا گیا ہے اور ادنیٰ اسے ادنیٰ درجہ کا شائبہ بھی شانِ انبیاء کی تنقیص کا نہیں پایا جاتا ہے۔

حضرت نے تحریر فرمایا ہے :-

”ہم نے ان کا امتحان کیا ہے کہ دیکھیں کیسے صابر و تحمل ہیں کیونکہ ایسے بڑے جلیل القدر سلطان کے خلوت خانہ میں کسی کا بے اجازت پھر اس بے ڈھنگے پن سے آکھسنا بھریاتِ چیت اس طرز سے کرنا کہ اول تو یہ کہنا کہ ڈر دمّت جس سے مشکلم کا بڑا اور مخاطب کا چھوٹا ہونا مترشح ہوتا ہے۔ پھر یہ کہنا کہ انصاف سے فیصلہ کرنا اور بے انصافی مت کرنا جس سے ایہام ہونا ہے کہ نحوذ باللہ آپ بے انصافی کا بھی احتمال ہے۔ اور ان مضامین کے اقتضائے قرینہ سے اھدانا الخ کامدلول بھی اسی کے قریب قریب مفہوم ہوتا ہے کہ ان کو احتمال اس کے خلاف کا بھی ہے جس میں ترک واجب کا اتہام لازم آتا ہے۔ گو مناجات میں یہ صیغہ موجب سو رادب نہیں اول تو مناجات و تضرع اس ایہام سے مانع ہے ثانیاً حق تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں جس سے مخذوم لازم آتا تھا۔ غرض ان کا مجموعہ اقوال و افعال نہایت نہایت درجہ گستاخی درگستاخی ہے۔ پس اس میں داؤد علیہ السلام کے صبر و تحمل کا امتحان ہو گیا کہ زورِ سلطنت میں ان متواتر گستاخیوں پر درار و گیر کرتے ہیں اور اس مقدمہ کو ملتوی کر کے ان پر دوسرا مقدمہ قائم کرتے ہیں یا غلبہٴ نور نبوت سے عفو فرماتے ہیں اور اس مقدمہ کو کمالِ عدل سے بلا شائبہ غیظ و غضب فیصل کرتے ہیں چنانچہ امتحان میں ماہر ثابت ہوئے۔“

اور مقدمہ کو نہایت ٹھنڈے دل سے سماعت اور فیصل فرمایا۔ لیکن انبیاء کی جلالت شانِ عدل کے جس درجہ علیا و ذرۃ قصویٰ کو مقتضی ہے اس سے بظاہر ایک گونہ بعید اتنا خفیف سایہ امرِ پیش آگیا کہ بعد قیام برہان شرعی کہ بتینہ ہو یا اقرار جاتے اس کے کہ صرف ظالم سے یہ خطاب فرماتے کہ تو نے ظلم کیا اس مظلوم سے خطاب فرمایا کہ تجھ پر ظلم کیا جس سے ایک صورتِ طرفداری کی متوہم ہوتی ہے اور گو مظلوم ہونے کی حیثیت سے یہ طرفداری بھی عبادت ہے خصوصاً مقدمہ ختم ہو چکنے کے بعد لیکن فریقِ مقدمہ ہونے کی حیثیت اور عدم تبدیل مجلس تخصیص اور مجلس واحد کے جامع المتفرقات ہونے کی حیثیت سے اس متوہم طرفداری کا بھی نہ ہونا عدل و اکمل تھا) سو داؤد علیہ السلام غایت تقویٰ سے اتنی بات کہ بھی محل کماں صبر و منافی ثبات فی الامتحان سمجھے اور انھوں نے (اس سے بھی) اپنے رجبے سلنے توبہ کی اور سجدہ میں گر پڑے اور (خاص طور پر خدا کی طرف) رجوع ہوئے سوہم نے ان کو وہ (امر) معاف کر دیا اور اس سے جو کمی ان کے اجر مرتب علی کماں الصبر میں ہوتی اس کمی کا ازالہ کر دیا۔ اور وجہ ایسے خفیف امر پر توبہ اور سجدہ کرنے کی یہ ہے کہ ہمارے یہاں ان کے لئے (خاص) قرب اور (اعلیٰ درجہ کی) نیک انجامی (یعنی جنت کا درجہ علیا) اور مقربین اور خوش انجاموں کی یہی شان ہوتی ہے کہ تل برابر بات کو بھی اپنے لئے پہاڑ سمجھتے ہیں۔ (ص ۵ تا ۶ بیان القرآن جلد ۱)

غیر مستند اقوال کی تردید | انبیاء علیہم السلام کے بلند مقامات کے مطابق آیات کے ساتھ ہی اس سلسلہ کے غیر مستند اور غلط اقوال و توجیہات کی تردید بھی حضرت نے فرمادی ہے تاکہ کوئی کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے۔ رقمطراز ہیں:-

«فتنۃ» کی تفسیر میں قول مشہور اور ہے جس میں ایک بی بی سے نکاح کرنے کا واقعہ ہے۔ مگر محققین نے اس کا ابطال کیا ہے۔ چنانچہ ابن کثیر نے کہا ہے اکثر ہوا

ماخوذ من الاسرائیلیات ولہم نیت فیہا عن المعصوم حدیث یجب
اتباعہ لکن روی ابن ابی حاتم ہینا حدیثا لا یصح سندہ لانہ من
روایۃ یزید الرقاشی عن انس ویزید وان کان من الصالحین لکنہ ضعیف
الحدیث عند الأئمة ام اور تفسیر خازن میں ہے روی سعید بن المسیب الخ
الاہور عن علی ابن ابی طالب انہ قال من حدثکم بحدیث داؤد علی ما یرویہ
القصاص جلد نمہ مائتہ و مئتین جلد۴ و هو حد الفریہ علی الانبیاء ام
اور تفسیر حقانی میں ماخذ اس قصہ کا کتاب سموکل کو کہا ہے اور آج تک پورا پورا ہتہ اہل کتاب
کو بھی نہیں لٹا کہ اس کا مصنف کون ہے وہ ایک تاریخ کی کتاب یہود میں مروج تھی جس کو
یہود و نصاریٰ نے خواہ مخواہ اہامی فرض کر لیا اھ۔ اور بعض نے داؤد علیہ السلام کا لفظ
ظلمتک بلا تحقیق کہہ دینا اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ گو مقصد تعلیق ہے یعنی ان فعل کذا مگر
صورۃ غیر معلق ہے۔ لیکن بعض نے نفل کیا ہے کہ مدعی علیہ کے اقرار کے بعد لفظ ظلمتک
فرمایا تھا۔ سو اس تاویل کی گنجائش نہ رہی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ان گستاخیوں پر غصہ آ گیا
تھا۔ اس سے استغفار کیا۔ مگر غصہ آنا ثابت نہیں کر سکتے بندہ نے جو تفسیر کی ہے اس کا
مفیع خود منصوص قرآنی ہے اور اصلو علی مایقولون کے ساتھ اس قصہ کا یاد دلانا قرینہ
ہے کہ اس میں بھی صبر علی الاقوال ما مگر دونوں جگہ اقوال میں کفر اور سو ادب کا
اختلاف ہو۔ البتہ امر مظنون ہے کہ داؤد علیہ السلام نے اس کو مبنیٰ سمجھا ہو سو چونکہ
اور تفسیروں کا مبنیٰ بھی قرآن میں نہیں اس لئے یہ تفسیر اور دلگاہ اقرب ہے،

(بیان القرآن جلد ۱ ص ۱۰۰)

حضرت سلیمان علیہ السلام کے دو قصے | قرآن مجید میں قصہ مذکور کے بعد
حضرت سلیمان علیہ السلام کے دو قصے

بیان ہوئے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔

اور ہم نے داؤد علیہ السلام کو سلیمان عطا کیا
 بہت اچھے بندے تھے کہ بہت جوع ہونے
 والے تھے جبکہ شام کے وقت ان کے روبرو
 اصلی عمدہ گھوڑے پیش کئے گئے تو کہنے لگے
 میں اس مال کی محبت میں اپنے رب سے غافل
 ہو گیا یہاں تک کہ آفتاب پردہ میں چھپ
 گیا۔ ان گھوڑوں کو ذرا پھر تو میرے سامنے
 لاؤ سوائیوں نے ان کی پنڈلیوں اور گردنوں
 پر ہاتھ صاف کرنا شروع کیا۔ اور ہم نے
 سلیمان کو امتحان میں ڈالا پھر انھوں نے جوع
 کیا، دعا مانگی اسے میرے رب میرا قصور معاف
 کر اور مجھ کو ایسی سلطنت دے کہ میرے سوا کسی کو
 میسر نہ ہو آپ بڑے دینے والے ہیں۔

وذهبنا لداؤد سليمان ط نعم الصب
 الله اواب اذ عرض عليه العشي الشفقت
 الجياد فقال اني احببت حب الخير
 عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب
 ردوها عني فطفق مسعبا لسوق
 والاهناق ۵ ولقد فتنا سليمان
 والقينا على كرميه جسد اثم انا ب
 قال اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد
 بعدى انك انت الوهاب ۵
 (پچا سورہ ص)

• • • • •
 • • • • •
 • • • • •

ان آیتوں میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی کسی نماز کا فوت ہونا اور پھر ان کا متنبہ
 ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ذکر ہے اس طرح ان کے تحت پر کسی جسم کا ڈالا جانا
 اور ان کا صبر کرنے ہوئے بارگاہِ خداوندی میں عاجزی ظاہر کرنا اور دعا کرنا مذکور ہے مقصد
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب معصوم بندے غیر اولیٰ کاموں پر توبہ واستغفار کرتے ہیں تو غیر معصوم
 بندوں کو اپنے خطاؤں پر نادم ہو کر اللہ تبارک تعالیٰ کی طرف اور زیادہ رجوع کرنا چاہتا
 ہے یہاں پر بھی ہمارے بعض غیر محتاط واعظ اور فقیر اسرائیلی
 روایات فراخ دل سے نقل کرتے ہیں پہلے واقعہ کے سلسلے
 میں فرض نماز فوت ہو جائے گی طرف ذہن منتقل کرتے ہیں جبکہ عصر کی نماز اسرائیلی شریعت میں

اسرائیلی و استامینس

فرض ہی نہ تھی اور دوسرے واقعہ کے سلسلہ میں پوری ایک داستان نقل کرتے ہیں۔ جو طلسم ہو شربا کے افسانہ کا حصہ معلوم ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس ایک انگشتری تھی۔ جس پر اسم اعظم کندہ تھا۔ اسی کے زور سے حکومت کرتے تھے۔ ان کے اہل خانہ کے ذریعہ ایک جن کے ہاتھ وہ انگشتری لگ گئی۔ اور وہ ان کی کرسی پر متمکن ہو کر حکومت کرنے لگا۔ بہت کچھ گریہ و زاری کرنے اور دُعا کرنے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاتھ میں ایک عجیب طور سے وہ انگشتری پھر آئی اور ان کو سلطنت زائدہ پھر حاصل ہو گئی۔ یہ انتہائی لغو اور فضول قصہ ہے۔ جو انبیاء علیہم السلام کی شان کے لائق قطعی نہیں ہے۔ اور بالکل غیر مستند ہے۔

حضرت تھانویؒ کی تحقیق | بیان القرآن میں دونوں واقعات کی ایسی تفسیر کی گئی ہے جو روایات صحیحہ کی بنیاد پر ہے حضرت فرماتے ہیں۔

”کچھ معمول از قسم نماز فوت ہو گیا۔ کذافی الدر المنثور عن علیؑ اور بوجہ ہدیت و جلالہ کسی خادم کو جرأت و ہمت نہ ہوئی کہ متنبہ کرے کذافی الدر عن ابن عباسؓ، (ص ۱۰۰) اس کے بعد پھر وضاحت فرمادی کہ۔

یہ نماز جو رہ گئی تھی اگر نفل تھی تب تو کوئی اشکال نہیں مگر انبیاء کی شانِ اعظم ہوتی ہے اس لئے انھوں نے تدارک کیا اور اگر فرض تھی تو نسیان میں گناہ نہیں ہوتا اور جانور لا کا ذبح کر دینا رضاعتِ مال میں نہیں ہے بلکہ بقول حضرت وہ آغلاف مال نہ تھا بلکہ بطور مشربانی تھا (ص ۱۰۱) اب کوئی اشکال باقی نہ رہا۔ اور عظمتِ انبیاء بھی محفوظ رہی دوسرے واقعہ کے سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں۔

”حدیث شریفین میں ہے کہ سلیمان علیہ السلام اپنے امرار شکر پر ان کی کسی کوتاہی جہاد پر خفا ہوئے اور فرمانے لگے میں آج کی رات اپنی ستر بیویوں سے ہبستر ہوں گا کہ ان ستر مجاہد پیدا ہوں گے۔ فرشتہ نے قلب میں القا کیا کہ انسا را اللہ کہ بیجے آپ کو کچھ

خیال نہ رہا۔ چنانچہ پھر ایک عورت حاملہ ہوئی اور اس سے بھی ایک ناقص الخلقیت بچہ پیدا ہوا۔ جس کے ایک طرف دھڑ نہ تھا۔ اور اسی کی نسبت کہا گیا ہے کہ ان کے تحت پر ایک (ادھورا) دھڑ لاڈالا یعنی قابلہ نے آپ کے سامنے تخت پر لا رکھا
 کذافی الروح (بیان القرآن جلد ۱۷)

اور انشاء اللہ زبان سے نہ کہنا گناہ نہیں تھا۔ ایک خفیف سا غیر ادنیٰ کام تھا۔ پھر بھی حضرت سلیمان علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوئے ان کا کمال تھا۔ ان توجیہات کی تائید مستند ترین روایات سے ہوتی ہے۔ اور منصب نبوت کا احترام ملحوظ رہتا ہے۔

ان دو واقعات کو بطور مثال نقل کیا گیا ورنہ ملکہ سبا کی دربار سلیمانی میں حاضری اور قصہ یوسف علیہ السلام دو واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام میں بھی اسرائیلی تاریخ نویسوں نے رنگ آمیزی کی ہے۔ اور ہمارے اسلامی واقعہ نویسوں نے اضافہ معلوما کے لئے نقل کر دیا ہے۔

بیان القرآن میں ان تمام واقعات کی تفسیر میں ایسے کسی واقعہ کو نقل نہیں کیا گیا ہے۔ اور نہ کسی ایسی روایت کو تفسیر کی بنیاد بنایا گیا ہے۔ جس سے اسلام کے ستم عقائد پر ضرب پڑتی ہو یا حضرات انبیاء علیہم السلام کی عظمت مجروح ہوتی ہو۔
 ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ انبیاء علیہم السلام کی محبت والفت اور ان سے عشق و ابستگی رکھنے میں بہت آگے تھے۔ اور یہی شان تمام حق پرست متبع سنت بزرگوں کی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کی اتباع نصیب کرے۔

آمین

نفسے پیادِ تومی زخم

از حضرت مولانا نسیم احمد فریدی

بھائی جی مرحوم بھی ۲۸ ربیع الاول ۱۳۱۶ھ کو دارِ آخرت کو سدھا رنگئے۔ اشر تفسان کو پیارے ہو گئے۔ بڑی خوبیوں کے انسان تھے۔ رب غفور مغفرت فرمائے ۱۳۵۵ھ میں دارالعلوم کا طالب علم بنا تو حضرت شیخ الاسلامؒ کی مجلس میں یا مزارِ تاسمی کے احاطہ میں اس شخصیت کو آتے جاتے دیکھا۔ اسی وقت سے دل اُن سے متاثر تھا۔ مگر یہ پتہ نہ چل سکا کہ یہ حضرت گنگوہیؒ کے پوتے ہیں۔ بس اتنا معلوم تھا کہ یہ بھی ابستدائی کتابوں کے ایک مدرس ہیں۔ پھر دارالعلوم سے جانے کے مدتوں بعد جب یہ پتہ چلا کہ یہ تو حضرت گنگوہیؒ سے نسبت رکھنے والے بزرگ ہیں۔ تو ان کی خدمت میں حاضری دینے کا داعیہ دل میں پیدا ہوا۔ چنانچہ اس کے بعد جب کبھی دیوبند گیا، ان کی خدمت میں پہنچنے کی کوشش کی۔ بڑی محبت فرماتے تھے۔ اور اپنی دعاؤں سے نوازتے تھے۔

ایک مرتبہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ حضرت گنگوہیؒ عمر کے آخری حصہ میں جب عید یا بقر عید کی نماز کو عید گاہ جاتے تھے تو بصارت نہ ہونے کی وجہ سے بالکی میں سوار ہوتے تھے۔ علماء کا ایک جم غفیر اس بالکی کے ساتھ ہوتا تھا اور علماء ہی اس بالکی کو کا ندھا رنگاتے تھے۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے اس کا ذکر "آپ بٹی" میں کیا ہے اور میں نے بعض دوسرے معتبر

اشخاص سے بھی جنہوں نے یہ منظر دیکھا ہے۔ سنا ہے۔ کیا آپ بھی اس پالکی میں ہوتے تھے؟
فرمایا۔ ہاں، میں بھی ہوتا تھا۔

میں نے مکاتیب رشیدیہ کی ناخیز الفسقان میں شائع کرائی ہے۔ ایک مکتوب گرامی میں حضرت گنگوہیؒ نے اپنے اس تیم پوتے کا ذکر کیا ہے، اس کے فٹ نوٹ میں بھائی جی مرحوم کا مختصر تذکرہ کر دیا گیا تھا۔ مولانا نعمانی مدظلہ نے اس فٹ نوٹ سے ہی پہلی مرتبہ یہ جانا کہ بھائی جی حضرت گنگوہیؒ کے پوتے ہیں وہ اس سے پہلے انہیں حضرت کا نواسہ سمجھتے تھے۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ اور حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ نے بھائی جی کو دارالعلوم میں لاکر رکھا اور اس نسبت عالی کو ملحوظ رکھا جس کے وہ حامل تھے۔ ان کی ذات گرامی اور حقیقت دارالعلوم کیلئے ایک بڑا تبرک تھی۔ انسوس کہ دارالعلوم ایسی بے بہا شخصیت سے محروم ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ مرحوم کو جنت الفردوس میں جگہ دے۔ آمین۔

مرحوم واقعی بے ہمہ اور باہمہ تھے۔ ان کا طریقہ مرئیاں مریخ تھا۔ انہوں نے اپنا تعارف بہت کم کرایا۔ اور وہ گوشہ گنہامی میں رہے مگر اپنی خوش خصالی اور میانہ روی نیز ذکر الہی اور فکر عقبی کے ذریعہ حیات جاوید حاصل کر لی۔ ع۔

”ہرگز نمیرد آنکہ دلش زندہ شد بعشق“

حضرت گنگوہیؒ دم ۱۳۲۳ھ کے دو صاحبزادے تھے۔ ایک مولانا حکیم مسعود احمد دوسرے حافظ محمود احمد، اول الذکر کے دو صاحبزادے ہوئے۔ جن میں بڑے مولانا حکیم عبدالرشید محمود عرف حکیم ننھو میاں صاحب گنگوہی مدظلہ ہیں۔ اور حافظ محمود احمد کے اکلوتے بیٹے مولانا سعید احمد عرف بھائی جی مرحوم تھے۔ حافظ محمود احمد مرحوم کا انتقال عالم شباب میں ہی ہو گیا، تھا۔ انہوں نے فقط ایک بچہ یادگار چھوڑا تھا، جس کا نام سعید احمد تھا۔ جو بڑے ہو کر بھائی جی کے نام سے مشہور و معروف ہوئے۔ مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھیؒ تذکرۃ الرشید ص ۲۵ دم ۱۳۵۱ھ

حافظ محمود احمد مرحوم کا ذکر کرتے ہوئے ارتقا فرماتے ہیں۔
 " ایک موقع پر حضرت امام ربانی (حضرت گنگوہی قدس سرہ کی زبان سے یہ الفاظ بھی صادر ہوئے کہ "محمود احمد" میری مکر توڑی "

مولانا میرٹھی نے ایک اور جگہ بھی تذکرۃ الرشید جلد دوم ہی میں صفحہ ۵۱-۵۲ پر حضرت گنگوہی کے تاثرات مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کئے ہیں۔

" ایک مرتبہ آپ نے یہ الفاظ فرمائے کہ آج کہتا ہوں بارہ برس ہو گئے جب سے محمود راہے مجھے ہنسی نہیں آتی اور ایک خط میں آپ تحریر فرماتے ہیں کہ ۱۶ جمادی الاول کو میرے فرزند حافظ محمود احمد کا اسہال دموی میں انتقال ہو گیا۔ یہ صدمہ اس قدر جانکاہ ہوا کہ کیا کہوں؟ حق تعالیٰ اس کو بخشے۔ ایک فرزند دو ماہ کا اس نے چھوڑا، حق تعالیٰ اس کی عمر کرے کہ اس سے ہی دل بہلاؤں "

حضرت گنگوہی اپنے ایک مکتوب گرامی میں یوں اظہار غم فرماتے ہیں۔
 "۔۔۔۔۔ بندہ (کو) سال گذشتہ میں صدمہ فوت ہونے حافظ محمد اسحاق نواسہ کلاں کا ہنوز فراموش نہ ہوا تھا کہ اب دوسرا صدمہ تقدیر سے پہنچا مگر بجز رضا کیا ہو سکتا ہے؟ حق تعالیٰ صبر عطا فرما دے، وہ صدمہ یہ ہے کہ ۱۶ جمادی الاول کو میرے فرزند خورد حافظ محمود احمد کا اسہال دموی میں انتقال ہو گیا۔ یہ اس قدر جانکاہ ہوا کہ کیا کہوں؟ حق تعالیٰ اس کو بخشے ایک فرزند دو ماہ کا چھوڑا، حق تعالیٰ اس کی عمر کرے کہ اس سے ہی دل بہلاؤں "

(مکاتیب رشیدیہ مکتوب ۵۳ ص ۶۱-۶۲)

ایک دوسرے مکتوب میں بڑے پرورد انداز میں منشی فتح محمد صاحب کو تحریر فرماتے ہیں۔
 " آپ خط میں حافظ مسعود احمد کو سلام لکھا کریں۔ حافظ محمود احمد مرحوم دو سال ہوئے کہ اس عالم سے رحلت فرما کر مجھ ناکارہ کو پریشان و حیران کر گئے ہیں۔ جب تم ان کو سلام لکھتے ہو مجھ کو بے قراری ہو جاتی ہے "

(مکاتیب رشیدیہ مکتوب ۱۲ ص ۷۹)

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بھائی کی وفات پر فرمایا ہے

فليت المنيا كن خلفن عاصمًا فعشنا جميعًا او ذهبن بنا معًا

تکلیف ہجر و ہجوری کی ہے نہ موت کی۔ وہ بھی عارضی یہ بھی عارضی۔ خاتمہ خنسیر ہو جائے تو سب وہاں مجتمع اِلا قیلاً سلاماً سلاماً کی اصوات، نغمہائے سحاب اندر سحاب اخیر میں وہ بالکل ہی مشغول رہنے لگے تھے۔ فاجعل الہمی خیر عمری اٰخرک۔

بس دُعائے مغفرت کرجائیں۔ انا انشاء اللہ بہم لاحقون۔ لوفنا مسلمًا و الحقنا بالصالحین، وما ذلک علی اللہ بعزیز،

الہمی لست للفرودس اہلاً ولا اقوی علی نار الجحیم
فہب لی توبۃ و اعف ذنوبی، فانک غافر الذنب العظیم

وَالسَّلَام

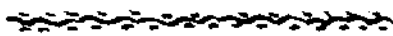
مکتوب علی از گنگو لا حکیم عبدالرشید محمود حنفی

مکرمی مولانا زید مجذوم۔ سلام و تحیات۔ گرامی نامہ سے شرف ہوا

قابل حذف مضمون و عبارت کی نشاندہی بھی فرماتے تو مجھکو نفع ہوتا۔ ظاہر ہے کہ آپ سے اہل علم و قلم حضرات کی اہلیت مسلم اور ناقابل انکار ہے۔ میں ہرگز محسوس نہ کرتا۔ بلکہ مشکور ہوتا۔ تشکر سے اب بھی فارغ نہیں کہ آپ اس کیلئے اہم کا لفظ استعمال فرماؤ

سہ کیا اچھا ہوتا کہ تو میری محافظ کو میت کا خلیفہ بنا دیتیں۔ پس ہم ایک ساتھ زندگی گزارنے یا ہم سب کی روٹیں بعض کر لیتیں سہ ماہی مری آخری عمر کو بہترین بنا دے۔ آمین

سہ ہم انشاء اللہ ان سے ملنے والے ہیں۔ اے اللہ بحالت اسلام ہمیں وفات دے۔ اور ایک لوگوں میں شامل فرما۔ یہ اللہ تعالیٰ کیلئے بہت مشکل کام نہیں ہے۔ بلکہ اے اللہ میں جنت الفردوس کا اہل نہیں ہوں۔ اور دوزخ کی آگ کو برداشت کرنے کی بھی طاقت نہیں رکھتا، لہذا مجھے توبہ کی توفیق عطا فرمائیے۔ اور میرے گناہوں کو بخش دیجئے کیونکہ آپ بڑے بڑے گناہوں کو معاف کرنے والے ہیں۔



ہیں جو میرے لئے آپ کی جانب سے ایک طرح کی سند ہے۔

میرا خیال اگر صحیح ہے تو شاید میری یہ عبارت لائق حذف خیال فرمائی گئی ہوگی کہ وہ کسی علمی اختصاص سے متصف تھے، نہ حرکت وہ فعالیت ان کا ذوق و مزاج تھا، ایسی کھری مبنی بر حقیقت بات ان اذہان پر تو شاید بار بار ہو سکتی ہے جو کسی شخصی تھوڑے کشی میں کچھ رنگ آمیزی پسند کرتے۔ یا شاعری ان کا مذاق ہو، ہمارے بزرگوں میں بعض حضرات ہیں جو غلبہ محبت میں اپنے محبوب مشائخ کیلئے بہت کچھ کہہ جاتے ہیں جس پر اغیار کو نکتہ چینی کا موقع بھی مل جاتا ہے۔ مگر بات یہی مناسب و متوازن ہے کہ اظہار کی حد تک نہ پہنچیں اور منقبت خوانی کا کیف نہ آئے۔ آگے علمی اختصاص نہ ہونا تو یہ واقعہ ہے۔ عیب یا کوئی ذمہ ہرگز نہیں۔ جتنی بات ہے اسی قدر بیان و اظہار میں نقص نہ زیادت۔ پھر بھائی کی طرف سے بھائی کے بارے میں ہے۔ اس رشتہ مقرر یہ کہ پیش نظر نازک بھی ہے اور باریک بھی۔

علمی اختصاص پر عرض کرتا ہوں۔ امام غزالی محقق حکیم ماہر نفسیات عارف باطنی محدث اور فقیہ نہیں۔ شاہ ولی اللہ حکیم محدث مجدد میں نفعی نہیں، سید احمد بریلوی مجاہد مجتہد ہیں۔ حدیث و فقہ ان کا موضوع نہیں۔ سید الطائفہ حاجی امداد اللہ عارف علماء گرتھے۔ عالم نہ تھے اور چلئے۔ یہ سابقون الاولون، طائیران حول العرش ہیں۔ ابن مسعود فقیہ محدث اقرب و اشہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دلا ہدیا سمتا میں قائد جیش، سیدیں۔ معاذ ابن جبل اور ابی ابن کعب امام العلماء اور اقرأ القوم ہیں۔ خالد سیف من سیوف اللہ ظلمہ اور زبیر اصحاب تدبر سیاست۔ عمر ابن العاص، سعد ابن ابی وقاص، تیادت جیوش کی صلاحیت سے مزین۔ کوئی امین نہہ الامتہ، کوئی مؤید بروح القدس۔ البتہ خلفاء راشدین المہدین رضی اللہ عنہم سب منتظر الامارۃ جمعیت جامعیت اجتماعیت میں مکمل۔

لَيْسَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ بِمُسْتَنْكَرٍ ۖ أَنْ يَجْمَعَ الْعَالَمُ فِي وَاحِدٍ

لہ اللہ تعالیٰ کیلئے یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے کہ شخص واحد میں ایک عالم کو جمع فرماوے۔

کے مصداق ما کثیر کسی وصف کا انکار نہیں ہوتا۔ اومٹا غالبہ و اسمات و انھہ کا اظہار مقصود ہوتا ہے
 حقیقی کذابیا، علیہم السلام میں بھی غلبہ کے اعتبار سے آدم کا خلق، شیت کی معرفت، نوح کی شجاعت
 ابراہیم کی خلعت وغیرہ شیون مختلفہ جیسے۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا وصف صدقیت، ابو عبیدہ کا وصف
 امانت، عمار کا مٹی، عمار ایماناً الیٰ مشائخہ کے ساتھ مخصوص نہ تھا۔ سب صحابہ درجہ بدرجہ صدق و
 امانت دیہان سے مزین اور محو تھے۔ فرق صرف غلبہ کا تھا۔ بڑی کرامت و جلالیت جو تمامی حکام و کارکن
 اور عباد کار اس القام ہے وہ ^{لکنہ} لکنہ شیبی و قزوینی قلوبہم ان سب کا اقصاں ہے یہ صحابہ رضی اللہ عنہم
 ہے جو ان کے بعد کسی کو میسر نہ تھا۔ الایہ تبجیت۔ یہی ایک برق ہر ایک میں کو ندری تھی یہی کرنٹ
 سب میں مشترک آ رہا تھا رضی اللہ عنہم۔

اخیر میں عرض ہے کہ یہ سب اس لئے زبانِ قلم پر آیا کہ دو چار صفحات لکھنے کا قصد تحریر فرمایا اس صفحات
 میں اس نسبت کے اعتبار سے جو ان کو ایک امام زمانہ ^{علیہ السلام} حضرت من الاحبار کان عالماً رقیباً ثقة حجة کان
 عالماً ناسکاً کثیر العلم۔ علامتہ من بحر العلم فقیہ النفس کبیر الشان، رأس فی انواع الخیر
 سے تھی آپ لکھیں گے بے اصل لکھ نہیں سکتے۔ صحیح اور اصل کے حال و میرت میں اجمال ہے۔ نمائش نہیں اور
 ہونایا ہے اس میں عوام کچھ کشش نہیں۔ پھر خواص کو بھی التفات کم۔ بہر حال لکھنا ہی چاہئے۔ جو سنی حقیقت ہو
 اور وہ ہی بظاہر ہو سکتا ہے جو میں عرض کیا۔ یکسوئی عبادت و خلوت بے ضرر چونا ہوا جلال ذہام سے احتراز و اجتناب
 باہر اور بے ہم ہونا۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق کن وسطاً و اہش جانبا کا جزر و حزم یہ ان کی
 میرت کی صحیح ترجمانی ہی نہیں خود بڑی ذر ذر چیز اور کبریتہ امر ہے۔ دوسرا جزو، حرکت و فعالیت مزاج ہونا
 بظاہر کوتاہی ہے مگر عواقب احوال و نتائج سماعی کے پیش نظر جس کا مشاہدہ آج عام ہے یہ کوئی معمولی چیز
 نہیں۔ ان کا ہر قسم کے تحریر سے فارغ اور ایک وضع سلیم پر مستقیم رہنا۔ نہ کوئی ادعا نہ خلونی اور فنی و اسلا
 نہ عیبہ و لغو نہ فلور۔ جس کا مشاہدہ آج ہم دو اتر علیہ دینیہ میں رات دن کر رہے ہیں جس میں اس عصر کے دینی اہل علم
 کیسے ملوث ہیں اور پھر دارالعلوم جیسے مرکزی بین الاقوامی جگہ میں مصافحت و خطابت و خلوت و جلوت سب
 غیر متوازن۔ وہ ان سب کے دامن بچائے ہوئے نکل گئے۔ جو رحمت میں پرست ہو گئے۔ اس ارشاد نبوی پر عمل کر
 لے عمار رضی اللہ عنہ اس کے آؤں تک ایمان سے بھرے ہوئے ہیں۔ لکن وہ ایسی چیز ہے جو ان کے
 قلوب میں جاگزیں ہے لکنہ ایک محقق عالم، رفیع المربیت، لکنہ وہ عبادت گزار، کثیر العلم تھے۔

اذْأُرَيْتَ النَّاسَ قَدْ مَزَجَتْ عَهْدَهُمْ وَخَفَّتْ أَمَانَاتِهِمْ وَكَانُوا هَكَذَا أَعْلِيكَ يَا مَرْءَ
نَفْسِكَ خَاصَّةً دَعَاكَ مِنْ أَمْرِ الْعَامَةِ ، الزموا اجوافَ بيوْتِكُمْ اور کو نوا اجلاس بیونگم
ہمارا دین اتویا اور ضعفار دونوں کیلئے ہے۔ طبعی بکت من خشية الله وعین باقت
تحریس فی سبیل اللہ۔ اول ضعفار کیلئے ثانی اتویا کیلئے۔ روح احسان ہر ایک میں ساری،
اخلاص ہر ایک میں پنہاں۔

شاید یہی مضمون الاتق حذف خیال فرمایا ہو اور اسی عبارت میں کوئی نکرہ محسوس ہوئی ہو۔ جو میری
فہم مستقیم میں نہ آسکی۔ نقطہ نظر کا اختلاف بھی ممکن ہے اور بصیرت و ادراک کا ضعف و قوت بھی سبب
بن سکتا ہے۔

دوسرا جزو حرکت و فعالیت نہ ہونا، صحیح ترجمان ہی نہیں خود جیسا کہ عرض کیا۔ بڑی گرانقدر
ورثی چیز ہے عصری احوال، وقتی تقاضے، کبھی طبعی نزاکت، بعض جگہ طبعی ذکاوت، بلکہ بعض دفعہ
طبعی تقاضا ہے۔ امام اعظم رحمہ اللہ نے خود منصب قضا قبول نہیں فرمایا۔ اپنے تلمیذ امام ابو یوسفؒ
کو قبول کرنے کی وصیت فرمائی۔ واقعہ حرمہ میں بعض اصحاب سامنے آئے۔ بعض روپوش ہو گئے،
ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بعض احوال ایسے ہوں گے کہ لیٹا ہوا بہتر ہوگا بیٹھے ہوئے سے۔ اور بیٹھا
ہوا بہتر ہوگا کھڑے ہوئے سے اور کھڑا ہوا چلتے ہوئے سے۔

فضول لایعنی، طویل تحریر پر معذرت خواہ ہوں، اور متشکر بھی کہ اس جیلہ سے صحیح تہ یا اولیاء
علماء میسر ہوئی۔ مطابق اس شعر کے کہ

نہ بہ نقش بستہ مشتو شمش
نہ بجز سافختہ سرخوشم
نفسے "بیاد تو" می ز نم ، ، ، ،
چہ عبارت و چہ معانیم ،

"بیاد تو" کے بجائے "بخطاب تو" سمجھ لیجئے۔

عریضہ کی رسید مطلع فرمائیں تو اطمینان ہوگا۔

۱۔ جب تم لوگوں کو دیکھو کہ باہم معاہدوں کا لحاظ نہیں کرتے اور امانتوں کا خیال نہیں رکھتے۔
اور ایسے ہو جائیں تو تم اپنی فکر کرو، عوام کی فکر مت کرو۔ اپنے گھروں کے اندر رہو۔ اپنے گھروں کے
ٹھاٹ بن جاؤ۔ ۲۔ ایک آنکھ وہ جو اللہ کے خوف کی وجہ سے روئی اور ایک آنکھ وہ جو اللہ کے راستہ
میں جو کیداری کرتے ہوئے جاگی۔

اب میں بھائی جی مرحوم سے متعلق تذکرۃ الرشید اور مکاتیب رشیدیہ کی ہی چند عبارات اور مندرجات پیش کرتا ہوں، جن سے اُن کی سوانح پر کچھ روشنی پڑے گی۔
مولانا عاشق الہی تذکرۃ الرشید حصہ دوم صفحہ ۳۳۸ پر رقم طراز ہیں۔

”صاحبزادہ محمود احمد مرحوم کی یادگار ایک صاحبزادہ یعنی حضرت قدس سترہ کے پوتے سعید احمد اطال اللہ عمرہ ہیں۔ جن کی ولادت ۲۶ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ کو ہوئی۔ باپ کا جس دن انتقال ہوا، ان کی عمر ایک ماہ بیس یوم کی تھی۔ حضرت امام ربانی قدس سترہ کو ان کے ساتھ خاص الفت اس وجہ سے بھی تھی کہ وہ مرحوم کی نشانی تھے اور تیسریس سالہ جوان بیٹے کے بدلے پوتے کی دو ماہ کی جان حق تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوئی تھی۔
۵ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ کو جب کہ سعید احمد دس دن کم دو برس کے تھے، ان کی والدہ نے بھی رحلت فرمائی۔ حق تعالیٰ عمر و سلم میں برکت دے۔ اس وقت سولہ برس کی عمر ہے۔ اور دیوبند میں عربی پڑھتے ہیں۔

نیز تذکرۃ الرشید حصہ دوم صفحہ پر ہے۔

”صغیر السن بچوں کے ساتھ آپ (حضرت گنگوہی) بہت محبت فرماتے تھے کہ ایک دن مولوی محمود احمد مرحوم کی یادگار سعید احمد سلمہ جن کی عمر اس وقت آٹھ سال کی تھی، آپ کے پاس آئے اور گلے میں باہیں ڈال کر کوئی چمیز اصرار کے ساتھ مانگنے لگے۔ اتفاق سے صاحبزادہ گرامی (حکیم صاحب مدظلہ) تشریف لے آئے اور میاں سعید کو تیز نظر کے ساتھ دیکھ کر کہا کہ ”حضرت یہ تو بہت گستاخ ہونا جا رہا ہے۔ حضرت امام ربانی مسکرائے اور یہ مصرعہ پڑھا۔

ع ”برگ گل را شاخ گل برفوق خود جسامی و ہد“

میں نے مولانا حکیم عبدالرشید محمود گنگوہی زید مجدہم کی خدمت میں ایک عربیہ لکھا تھا جس میں یہ بھی تحریر تھا کہ جی چاہتا ہے میں بھائی جی مرحوم کی یاد میں دو چار صفحات لکھوں اور دارالعلوم میں شائع کرا دوں۔ اس کے جواب میں حکیم صاحب نے اپنے انداز میں ایک

کسی کو جانیں، نہ کوئی ان کو پہچانے۔ میل ملاقات اور رسم وارتباط کے سلسلہ میں گویا دوسروں کی اس قدر رعایت کہ یہ اُقتلُ سلائی حیثیت ماخفت عنکم ہے واسکت کیما لایکون جواب پہ سلام سے بھی گریز کہ ناحق جواب کی زحمت کوئی دوچار ہو، بعض نے تو اس قدر اختصار سے کام لیا کہ۔

لِقَاءِ النَّاسِ لَيْسَ يَفِيدُ شَيْئًا ۞ سَوَى الْهَذْيَانِ مِنْ قَيْلٍ وَقَالَ

فَأَقِلُّ مِنَ لِقَاءِ النَّاسِ إِلَّا ۞ لِأَخَذِ الْعِلْمِ أَوَّاهًا ۞ حَالِ

کسی کو اگر اس اختصار سے اختلاف ہو تو وہ بھی ماذون ہے کہ ماخذِ علم اور اصلاح

حال کے علاوہ معاشرہ میں تطہیب خاطر مسلمین بھی اصلاحِ حال ہی کا ایک شعبہ ہے۔

پہلی چیمیز حال ہے۔ دوسری اعتدال ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل۔ وسیع معنی

میں فرمایا۔ كُنْ وَسَطًا وَأَمْسِرْ جَانِبًا۔ اس کا ترجمہ اور تعبیر باہمہ اور بے ہمہ ہی کر لیجئے

وہ حضرت گنگوہی کے چھوٹے بیٹے مولوی محمود صاحب کی پہلی اور آخری اولاد تھے۔ وہ پیدا

ہوئے۔ باپ عازمِ آخرت ہوئے۔ مرنے والوں کا مرثیہ لکھنا ان کے حالات و سوانح پر

روشنی ڈالنا سلف سے چلا آ رہا ہے۔ لکھنے والے آج بھی لکھتے ہیں۔ میں نے بھی حضرت

شیخ الحدیث اور حضرت مولانا طیب کے متعلق لکھا جو الفرقان میں طبع ہوا۔ مقصد ہوتا ہے

اعزہ کی تسکین۔ صبر کی تلقین موتی کے محاسن کا اعتراف دعا و مغفرت و نجات، پیمانہ گان

کے غم میں شرکت، معلوم ہو کہ دوسرے بھی ان کے اس المیہ میں شریک ہیں۔ تعزیت

سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس دور میں تو اکثر عظیم اللہ أجرک فی فلان

بجسٹ اور عام طریقہ تھا۔ پھر خواص کیلئے اس دورِ صوفیہ و خطابت میں جس رائد کے

سلہ میں سلام کم کرتا ہوں تاکہ تمہارے معاملہ ہلکا پھلکا رہے اور خاموش رہتا ہوں تاکہ زحمت جواب بٹھانی نہ پڑے

تو لوگوں کی ملاقات سے سوئے فضول گوئی اور قیل و قال کے کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے۔ لہذا لوگوں سے ملاقات کم کیا

کرنا بہت مفید علم یا اصلاح کیلئے ملنے میں کون مضافتہ نہیں تھے میانہ رو رہا ہوا دریکسہ ہو کر جلو۔

تو فلاں کے خراج کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ تمہیں اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین،

خصوصی نمبر، تعزیتی اجتماع، یادگاری اکاڈمیں۔ ایک بزرگ نے اسی پر اتنا کیا ہے

انا نعزیک لانا علی ثقہ ۞ من البقاء دکن سنة الدین
فلا المعزی بباقی بعد میتہ ۞ ولا المعزی وان عاش الی حین

ایک اعرابی نے حضرت عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر کہا ہے
خیر من العباس اجرک بعداً ۞ واللہ خیر منک للعباس
فلتصبی والتحسب۔ دونوں کو جمع کر دیا۔

کسی نے کہا تھا۔ ہ

ہے موت میں ضرور کوئی راز دلنشین ۞ سب کچھ کے بعد کچھ بھی نہیں یہ کچھ تو نہیں،
جلوہ گرفتار بقا میں صورت سیاب ہے ۞ اے تماشا گاہ عالم بس تجھے آداب ہے
دنیوی حیات کی بے ثباتی مستعار زندگی کی حقیقت۔ حسین توضیح و تعبیر۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے غم و فراقِ بول میں خوب کہا ہے

اری علی الدنیا علی کثرة ۞ وصاحبها حتی الممات علی
ان افتقادی فاطمہ بعد احمد ۞ دلیل علی ان لا یدوم خلیل
بقیع سے گذرتے ہوئے فرمایا ہے

مالی مردت علی القبر و مسلماً ۞ قبر الحبيب فلم یرد جواہی
یا قبر مالک لا تجیب منادیا ۞ امللت بعدی خلة الاحباب

لہ میں تسلی دیتا ہوں اس وجہ سے نہیں کہ مجھے ہمیشہ رہنے کا یقین ہے بلکہ دین کے حکم کی وجہ سے،
چنانچہ متوفی کے گذر جانے کے بعد وہ شخص باقی رہے گا۔ جس کو تسلی دی جا رہی ہے۔ اور نہ تسلی دینے
والا باقی رہے گا۔ اگرچہ کچھ دن دنیا میں اور گزارے لے حضرت عباسؓ کے بعد آپ کا اجر و ثواب حضرت
عباسؓ سے نہیں بہتر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حضرت عباسؓ کو پہنچائے آپ سے بہتر ہے لہذا صبر کر دو اور ثواب کثیر کے دو
لے میں اپنے اور دنیا کے لیے شمار بیماریاں پاتا ہوں، ان بیماریوں میں مبتلا شخص مرتے وقت تک بیمار ہے
احمد عتیق ام کے بعد فاطمہ زہراؓ جلالی اس بات کی دلیل ہے کہ کوئی خلیل ہمیشہ رہنے والا نہیں ہے۔
لے مجھے کیا ہو کہ میں قبروں پر سے گذرا ہوں ہے جبیب کی قبر پر سلام کرتے ہوئے پس اس نے میرے سلام
جواب نہیں دیا، اے قبر مجھے کیا ہو گیا تو کسی پرکار نے دانے کی پرکار کا جواب نہیں دیا کیا تو صاحب کی
محبت سے دل برعاشتہ ہو گئی ہے۔

Regd. No. SHN-L-13-NP-21-66

DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
۲۲۰۰۰۲

تاج

محترم و مکرم! زید محمد کم
سلام سنون! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتیاتی کاظم دار
فقیر اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی ضامن ہے، اس لئے آنجناب نے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رسائل دارالعلوم صحیفہ

- اسلامی تعلیمات کو سس اور دل نشیں بنانا اور اس میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن مدافعت کی جاتی ہے،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں،
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معادین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
- صحیح اسلام کے حوالہ و دعوت کی زندگی پر ہرگز ہرگز ہرگز پیش کی جاتے ہیں،
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
یہ آرزو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دار الفکر بیروت

حکایت مولانا

کتابچہ نمبر ۵

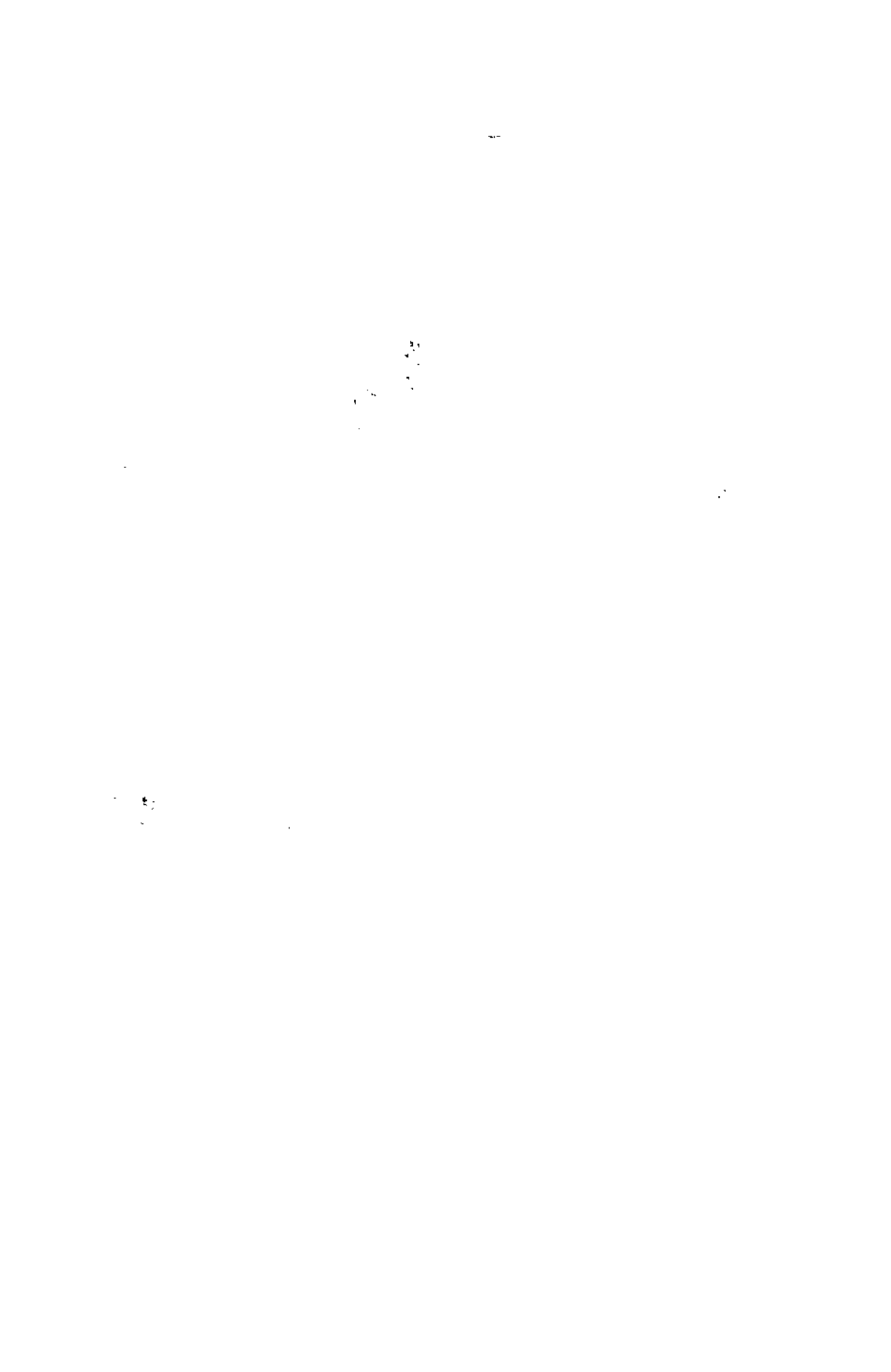
۵۲۸۶

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدین

مکتبۃ المدین قاری

محرم الحرام ۱۴۰۷ھ مطابق ستمبر ۱۹۸۶ء





دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۶۱ (ایستمبر ۱۹۸۶ء) بقعہ محمدیہ دارالعلوم دیوبند (جلد نمبر ۱)

فکر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدین

سالانہ 30/-

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

فی پوچھ 3/-

سالانہ بدل اشتراک (سعودی عرب، کویت، اٹلی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ 160/-
بیرون ممالک سے) امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ای میل - 160/
پاکستان - 60/- ہندوستان - اورنگلہ دیش - 40/- ہندوستانی

محبوب پریس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رقعہ ختم ہو گیا }

فہرست مضامین

صفحہ	مضامین نگار	نگادش	نمبر شمار
۳	حبیب الرحمن	حرف آغاز	۱
۶	مولانا قاضی الطہر مبارکپوری	مطالعات و تعلیقات	۲
۱۶	مولانا محمد حنیف آبی	حدیثِ عہد رسول میں	۳
۲۲	جناب محمد بدیع الزماں صاحب قاسم آباد	آ اور ال	۴
۳۶	شیخ الاسلام حضرت مفتی قدس سرہ	ایک نادر مکتوب	۵
۴۴	مولانا جمیل الرحمن صاحب قاسمی، مدیر	تعارف و تبصرہ (جدید کتابیں)	۶
۴۷	ادارہ	ادبیات	۷

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱- ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش یہ ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پکاراؤل فرمت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ کر دیں۔
 - ۲- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والا تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں
 - ۳- خسریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں
- والسلام
میجر رسالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَرْفِ اَعْزَازِ

حَبِیْبِ الرَّحْلِیْمِ وَ تَاْمِیْمِ

ہمارے ملک ہندوستان نے آزادی کے انتالیس سال پورے کر لئے ہیں۔ توہوں اور ملکوں کے عروج و زوال اور ارتقاء و انحطاط میں یہ مدت اگرچہ کوئی فیصلہ کن حیثیت نہیں رکھتی، پھر بھی یہ ایک ایسا وقفہ ہے جس میں نچے جوان اور جوان بوڑھے ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ملک کی تعمیر و ترقی اور پستی و گراؤ کا جائزہ لیتے وقت اسے یکسر نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

آزادی کے اس انتالیس سالہ عہد میں باستثناء ڈیڑھ دو سال کے ملک کی ناقص اقتدار کا انگریسیں "ہما کے دستِ تصرف میں رہا ہے۔ اور آج بھی بلا شرکتِ غیرے وہی اس پر غالباً تصرف ہے۔ بلاشبہ اس مدت میں ہندوستان نے علم و سائنس، صنعت و حرفت، تجارت و زراعت وغیرہ میں قابل ذکر پیش رفت کی ہے۔ اور ان میدانوں میں آج اُسے اپنے پڑوسی ملکوں پر واضح برتری اور نمایاں فوقیت حاصل ہے۔ اپنی اس کامیابی پر کانگریسی حکومت بجا طور پر فخر کر سکتی ہے۔

لیکن علمی، صنعتی اور زراعتی میدانوں میں اس خوش آمد پیش قدمی پر اظہارِ مسرت کے ساتھ حکمران طبقہ کو اس تلخ حقیقت کا بھی اعتراف کرنا چاہئے کہ انتالیس سال کے اس عرصہ میں ہمارا ملک اخلاقی اعتبار سے پستی اور گراؤ کی انتہا کو پہنچ گیا ہے۔ انارکی، لاقانونیت، جھوٹ، فریب، لوٹ، گھسوت، تعصب، منافرت، جھگڑا، فساد

اور قتل و غارت گری ملک کے معاشرے کا لازمی جزو بن چکے ہیں۔ دفتر کے معمولی چیرائیوں سے لیکر عزت مآب وزراء تک قانون اور اخلاق سے بالاتر ہو کر زراعت و زراعتی امور میں لگے ہوئے ہیں۔ سرکاری عدالتوں میں دن دھاڑے عدل و انصاف نیلام ہوتا ہے۔ اور وہ ملک کو اس وحشیانہ کا گہوارہ اور محبت و اخوت کا سد بہا چھینستان تھا۔ جس کی رواداری و صلح جوئی پورے عالم میں مشہور تھی۔ آج منافرت و تعصب کی آماجگاہ اور ظلم و تشدد کی رزمگاہ بنا ہوا ہے۔ سال کا کوئی مہینہ اور مہینہ کا کوئی ہفتہ ایسا نہیں گذرتا جس میں مذہب یا ذات برادری کے نام پر فساد، غارت گری اور خونریزی کا بازار گرم نہ ہوتا ہو جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ ملک کی اقلیتیں، اپنے آپ کو غیر محفوظ سمجھنے لگی ہیں۔ اور ان کے اندر اپنی مدافعت کے لئے ہتھیار سنبھال کر میدان میں نکل آنے کا رجحان بڑھنا جا رہا ہے۔

اگر ملک کے یہی سبب دہنہا رہے اور جبر و تشدد کے اس سیل رداں کے آگے بند لگانے کی کوشش نہیں کی گئی۔ تو اس کی سرکش موجیں نہ صرف صنعتی و معاشی ترقی کو خس و خاشاک کی طرح بہا لے جائیں گی ملک کی سالمیت اور استحکام کی بنیادوں کو بھی اکھاڑ پھینکیں گی۔ اور اس تباہی و بربادی، انتشار و اختلال کی تمام تر ذمہ داری تنہا کانگریس پارٹی اور اس کی حکومت کے سر آئے گی۔ اس لئے حکومت وقت کو اگر ملک کا استحکام، اس کی سالمیت اور اپنی نیک نامی نہیں بلکہ اپنا وجود و بقا عزیز ہے تو اسے پہلی فرصت میں دہشت گردی اور تشدد پسندی کے رجحان کو جس طرح بھی ممکن ہو ختم کرنا چاہئے۔ کیونکہ کوئی بھی حکومت چاہے وہ اقتصادی و معاشی اعتبار سے کتنی ہی مستحکم و مضبوط کیوں نہ ہو، ظلم و جور کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتی،

دید کی خون ناحق پروانہ شمع را
چندال اماں نہ داو کہ شب را سحر کند

پٹلر اور مسولینی کی قوت اور شوکت اور رعب و دہش سے کون واقف نہیں ہے لیکن ظلم و تشدد نے انہیں ذلت و نکبت کے ایسے گڑھے میں پہنچا دیا ہے کہ آج عزت کے ساتھ ان کا نام لینے کا بھی کوئی روادار نہیں ہے۔ برطانوی سامراج کی سبق آموز اور عبرت خیز داستان لگا ہوں گے سامنے ہے۔ ایک وقت وہ تھا کہ اس کی حدود سلطنت میں سورج غروب نہیں ہوتا تھا۔ مگر مکر و فریب اور ظلم و ستم کی خوں بد نے انہیں آج ایک محدود خطے میں محصور ہو جانے پر مجبور کر دیا ہے۔

ارباب اقتدار کو ان واقعات سے سبق لینا چاہئے۔ اور اس غلطی میں ہرگز رہنا نہیں چاہئے کہ فسطائی اور دہشت پسند طاقتوں کا رخ ہمارے بجائے اقلیوں کے ایک خاص طبقہ کی جانب ہے، اور ان کے ہاتھوں جان و مال کا جو زیلا ہو رہا ہے۔ اس سے ملک یا ہماری حکومت کو کوئی نقصان نہیں پہنچ رہا ہے۔ نہیں نہیں مظلوموں کا خون ایک نہ ایک دن ضرور رنگ لائے گا۔ اور ان کے ٹھیلے ہوئے جسموں کا دھواں برق سوزاں بن کر تمہارے خرمین اقتدار کو خاکستر کر دے گا۔

نہ سمجھو گے تو مٹ جاؤ گے اے ہندوستان والو!
تمہارا تذکرہ تک بھی نہ ہوگا داستانوں میں؛

ظلم ظالم کا بہر شکل نہیں ہوتا دراز
مورچہ کھا گیا دو روز میں تلواروں کو،

مسلمانوں کی متدرستی کے افسافوں کی حقیقت

از۔ مولانا قاضی زین العابدین سجاد مدنی
مذہب کے متعلق اسلام کا تصور یہ ہے کہ اس کا تعلق انسان کے دل سے ہے۔ کوئی شخص
اس وقت تک اسلامی برادری میں داخل نہیں ہو سکتا جب تک اسلام کے لئے اس کے سینہ میں گنجائش
پیدا نہ ہو جائے۔ اور اس کا دل متاعِ دین کا امین نہ بن جائے۔

آغازِ دعوتِ اسلام میں تو مسلمانوں کے ہاتھ میں تلوار تھی ہی نہیں، تلواریں تو ان کے دشمنوں
کے ہاتھوں میں تھیں اور ان کے ہاتھوں میں ان کے سر تھے۔ جنہیں یہ اسلام کے راستہ میں قربان
کر رہے تھے۔

بے شک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک تلوار تھی اور وہ تلوار تھی غلقِ محمدی کی
جس کی کاٹ سے، عمر بن خطاب، عمرو بن عاص، خالد بن ولید، عکرمہ بن ابی جہل اور ابوسفیان جیسے
بہادرانِ قریش بھی اپنے آپ کو نہ بچا سکے۔

پہلی صدی ہجری کے نعتِ اول میں جب خلافتِ اسلامیہ کی فارس اور روم کی شہنشاہیتوں سے
ٹکڑی ہوئی تو لشکرِ اسلام کا ان ملکوں کے ان عوام نے استقبال کیا جو اپنے ظالم حکمرانوں کے تحت
زندگی بسر کر رہے تھے۔ نہ ان کو مذہبی آزادی حاصل تھی، نہ ان کی عزت و آبرو محفوظ تھی اور نہ ان کا
جہان و مال۔

شہنشاہِ ایران ایک شہر سے دوسرے شہر بھاگا چلا جا رہا تھا۔ مگر آسمان کے سایہ میں اُسے کہیں

پناہ نہ ملتی تھی، یہاں تک کہ دریائے مرغاب میں غرق ہو کر اس نے جان دیدی قیصر روم شام کی پہاڑیوں سے اس سرسبز شاداب ملک پر حسرت بھری نگاہ ڈال کر کہہ رہا تھا۔
 ”اے شام! یہ ایسی جہاں ہے جس کے بعد ملاقات کی کوئی امید نہیں“

مگر دونوں سلطنتوں کے عوام شاداں و فرحاں تھے کہ اب ان کو ایک ایسے نظام حکومت کے تحت زندگی بسر کرنے کا موقع مل گیا ہے جس کی بنیاد مساوات، عدل اور مذہبی آزادی پر قائم ہے۔ جہاں عمر فاروقؓ جیسے عظیم القدر خلیفہ سے ایک معمولی مسلمان مجمع عام میں پوچھ سکتا ہے کہ تمہارے بدن پر جو دو چادریں ہیں یکساں سے آئیں؟ اور خالد بن ولیدؓ جیسے سالار اعظم کے گلے میں عمامہ کا پھندا ڈالی کر پوچھا جاسکتا ہے۔ کہ تم نے ایک شاعر کو بیت المال میں سے انعام دیکر ہلکے کارو پیہ بجا کیوں صرف کیا۔ اور جہاں خلیفہ اسلمین عمر فاروقؓ چادریوں کی خواہش کے باوجود یروشلم کے مقدس گرجا میں اس لئے نماز ادا کرنے سے انکار کر دیتے ہیں کہ کہیں بعد کے آنے والے مسلمان اس کو مستقل طور پر سجدہ نہ بنائیں بے شک ان ملکوں میں تیزی کے ساتھ اسلام پھیلا۔ یہاں تک کہ یہاں کے باشندوں کی اکثریت مسلمان ہو گئی۔ مگر نتیجہ تھا مسلمانوں سے مل جل کر زندگی بسر کرنے اور اسلامی تعلیمات سے واقف ہونے کا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں نو مسلموں کی کثرت کا وجہ سے جب جزیرہ کی آمدنی کم ہونے لگی تو والی مصر نے نو مسلموں پر بھی جزیرہ لگانے کا ارادہ کیا۔ آپ نے یہ فرمان بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہادی بنا کر بھیجے گئے تھے ٹیکس وصول کرنے والے بنا کر نہیں۔

(تاریخ الاسلام سیاسی جزو اول منہ ۲۵)

افسوس ہے کہ پہلی صدی کے ختم ہوتے ہوتے مسلمان حکمران بہت سی اسلامی خصوصیات کو بیٹھے تھے، تاہم انھوں نے غیر مسلم متوحین کے ساتھ، دنیا کے ہر جہتہ میں فراخ دلی سے نظر اور رعایتی کا برتاؤ کیا۔ انھوں نے مذہب و نسل کے امتیاز کے بغیر اپنی تمام رعایا کو..... اپنی اولاد کی طرح سمجھا اور سب کے ساتھ انصاف و محبت اور محبت و شفقت کا برتاؤ کیا،

تاریخ ہند بھی ایسی شان مارا تا باک روایات سے بھری پڑی ہوتی ہے۔ جس کا تذکرہ غیر متعصب ہندو اور انگریز مورخین نے اپنی کتابوں میں کیا ہے۔ انسوس ہے کہ انگریزی دور حکومت میں تفرقہ ڈالو اور حکومت کرو کی پالیسی کے تحت ہندوستان میں اسلامی عہد کے واقعات کو ایک خاص انداز میں مرتب کیا گیا۔ اس سلسلہ میں خاص طور پر مسلم فاتحین کی ہت شکنی کا تذکرہ بڑے طمطراق کے ساتھ کیا گیا تاکہ مذہبی جذبات کو ابھار کر ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان نفرت و عداوت کی خلیج پیدا کر دی جائے اور اس کے حصار میں انگریزی حکومت اطمینان کے ساتھ ان پر حکومت کرتی رہے آزادی ہند کے بعد بھی فرقہ پرست جماعتیں اور افراد اپنے مخصوص عزائم کے تحت انہی کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔ مگر پھر بھی وسیع النظر انصاف پسند غیر مسلم مورخین حقیقت کی نقاب کشائی کری دیتے ہیں۔ سابق صدر جمہوریہ ہند ڈاکٹر اجندر پرشاد اپنی کتاب انڈیا ڈیوائڈڈ میں لکھتے ہیں۔

”ہندوستان کے مسلمان فرماں برداروں نے اپنی بے تعصبی اور مدد لواری کے جو مظاہرے کئے وہ فلسفہ اور مذہب ہی تک محدود نہ تھے، بلکہ علی طور پر اس قسم کی بے شہار شاہیں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان حکمران ہندوؤں اور مٹھوں کے نام پر بڑی بڑی جائیدادیں وقف کیا کرتے تھے۔ نیز ان قابل احترام ہندوؤں اور پنڈتوں کو جو ہندو عقائد اور علم و فضل کے لحاظ سے ممتاز سمجھے جاتے تھے بڑی بڑی جاگیریں دیا کرتے تھے۔“

جس طرح ان ہندوؤں اور عبادت گاہوں کی فہرست بنائی گئی ہے۔ جن کی مسلمانوں نے بے حرمتی کی تھی یا جنہیں برباد کیا تھا، اسی طرح اگر کوئی صاحب علم ان اذکار و وقایف کی فہرست بھی تیار کر دے جو مسلمان بادشاہوں کی طرف سے ہندوؤں کے ہندوؤں اور ان کی عبادت گاہوں کو دیدئے گئے تھے تو یہ ایک مفید خدمت ہوگی۔“

اسلامی قانون کی واضح دفعہ یہ ہے کہ ”غیر مسلم مقربین کی عبادت گاہوں کو محفوظ و برقرار رکھا جائے۔ ان کو

اسلامی قانون

ان کو اپنی مذہبی تقریبات ادا کرنے کی کھلی آزادی حاصل ہوگی، اسلام کے خلیفہ اڈلی کے دور خلافت میں جب حیرہ فتح ہوا تو یہ معاہدہ لکھا گیا۔

لا یدہم لہم بیعتہ ولا کنیتہ ولا
بینعون من ضرب النواقیس
ولا من اخرج الصلبان فی یوم
عیدہم

ان کی خاںقاہیں اور گرجے توڑے
نہ جائیں گے ان کو تہواروں کے موقع پر
ناقوس بجانے اور صلیبوں کے جلوس نکالنے
سے روکا نہ جائے گا۔

دکتاب الخراج امام ابی یوسف ص ۱۵۵

فارس، شام اور فلسطین اور مصر وغیرہ میں دو سر خلعائے راشدین کے زمانہ میں
اسی اصولی پر عمل رہا۔ بعد کے زمانہ کے سلاطین و امرا نے بھی اسی طرز عمل کی
پیسروی کی۔

علی بن حامد نے تاریخ ہندھ میں لکھا ہے کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ فتح کیا تو
اکابر و مقدمان و براہمہ را فرمود کہ معبود
خود را عبادت کنند و فقرائے براہمہ را
باحسان و تعہد تیمار دارند و عیاد و مراسم
خود بشرائط آبار و اجساد قیام نمایند

سرداروں چودھریوں اور برہمنوں کو حکم دیا کہ اپنے
معبود کی عبادت کریں۔ اور فقیر مذہبی پیشواؤں
کے ساتھ حسن سلوک کے ساتھ پیش آئیں اور
اپنے تہوار اور تقریبات اپنے بزرگوں کے طریقہ
پر عمل میں لائیں۔

دوسرے سلاطین ہند نے بھی اس روش کو جاری رکھا۔ زیادہ تفصیل کا موقعہ اس مختصر مضمون
میں نہیں۔ ہندوستان کے پہلے مغل بادشاہ بابر کے وصیت نامہ کے چند فقرے جو اس نے
اپنے ولی عہد شہزادہ نصیر الدین ہمایوں کے نام لکھا، اور کتب خانہ سرکاری بھوپال میں محفوظ
ہے ملاحظہ ہوں۔

اے فرزند ہندوستان کی سلطنت میں مختلف مذہبوں کے لوگ بستے ہیں، شکر ہے

خداوند کریم کا کہ اس نے اس ملک کی بادشاہت تیرے حوالہ کی پس مناسب ہے کہ مذہبی تعصب اپنے دل کو صاف کر دو۔ اور ہر فرقہ کے مذہبی خیالات کے مطابق انصاف کرو خاص کر گلے کی تشریح سے پرہیز کرو، کیونکہ اہل ہند کے دلوں کو قابو میں لانے کا یہی ایک نسخہ ہے۔ اس ملک کے لوگ ہر بانی کرنے سے بادشاہ کی وفاداری کا دم بھرنے لگتے ہیں۔ علاوہ ازیں جن مذاہب کے معابد و منار تمہاری سلطنت میں ہیں۔ ان میں سے کسی کو برباد مت کرو، بلکہ عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کرو۔ تاکہ بادشاہ رعیت اور رعیت بادشاہ سے آرام پائے اسلام کی ترقی ظلم کی تلوار سے نہیں بلکہ احسان کی تلوار سے ہونی چاہئے۔

یکم جمادی الاول ۱۳۸۵ھ

ایک تضاد اور اس کی حقیقت

ایک بات بظاہر عجیب معلوم ہوتی ہے۔ جن مسلم فاتحین کو سب سے زیادہ متعصب ہندو کش اور ہندو شکن قرار دیا گیا ہے۔ انہی کی فوجوں میں ہندو افسران کی حمایت میں جان کی بازی لگاتے نظر آتے ہیں۔ اور ان کے ابرکرم سے کفر کی کھیتیاں سیراب ہوتی رہتی ہیں۔

مثلاً ہندوستان کی سرزمین پر سب سے پہلے قدم رکھنے والا فاتح محمد بن قاسم ثقفی تھا جس نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ پر باضابطہ حملہ کیا اور کہا جاتا ہے کہ وہیل اور ملتان کے مندروں کو توڑا۔ مگر یہی محمد بن قاسم جیب نئے خلیفہ کا معتوب ہوا اور اندرونی اختلافات کے نتیجے میں قتل کر دیا گیا تو اس کا ماتم بھی سب سے زیادہ سندھ ہی میں ہوا۔ بلکہ حسب تصریح۔ ایبٹ آباد کے مندروں میں اس کے بھی بت بنا کر رکھ دئے گئے اور ان کی بھی پوجا ہوتی۔

اسی طرح محمود غزنوی ہندوستان پر اپنے سترہ حملوں اور سونا تھ کی غارتگری کے سلسلہ میں سب سے زیادہ بدنام ہے۔ مگر اسی محمود کی فوج INFLUENCE OF ISLAM میں ہزاروں ہندو سپاہی ہی نہیں بلکہ سونہ دراتے ملک اور ناتھ جیسے جنرل بھی شامل تھے جو دارالسلطنت

غزنی میں آزادی کے ساتھ مندروں میں بتوں کی پوجا کرتے اور سنگھ بجاتے تھے۔ ڈاکٹر تارا چندرا بھائی کتاب "انفلوئنس آف اسلام" میں لکھتے ہیں:-

محمود غزنوی کی فوج میں بکثرت ہندو سپاہی تھے جو اس کی حمایت میں وسط ایشیا میں جا کر لڑے اور اس کے ہندو کمانڈر تلک نے اس کے ایک مسلمان فوجی افسر نیٹگین کی بغاوت کو فرو کیا۔ پھر وہ اورنگ زیب عالمگیر ہے۔ جس کی ہندو کشی، ظلم اور ستم گری آج زبان زد ہے۔ مگر آج اس کے رقعات ہی کا مطالعہ کیا جائے تو راز و کراں، نہ بیکہ و آہا ہمیش داس، راتھور، راجہ سارنگدھ، حیات سنگھ متعدد راجے اور سردار اس کی نوازشوں اور سفارشوں سے متبع ہوتے نظر آتے ہیں۔ حسب تصریح ڈاکٹر راجندر پرشاد الہ آباد میں وہ فرمان موجود ہے جس کے ذریعہ مہیشور ناتھ کے مشہور مندر کے پجاری کو اورنگ زیب نے جاگیر عطا کی تھی۔ اسی طرح اس نے موضع بستی ضلع بنارس کے پجاریوں اور ملتان میں تلمائی کے مندر کے پجاریوں کو جاگیریں اور محافیاں عطا کی ہیں۔ ان کے ریکارڈ بھی موجود ہیں۔ واقعات کے اس تفسار سے حیرانی ہوتی ہے، مگر واقعات کے پس منظر کو اگر سامنے رکھا جائے تو حقیقت کے چہرہ سے پردے چاک ہو جاتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان کے مشہور مندر عبادت گاہ ہی نہیں ہوتے تھے۔ بلکہ دولت کامرکز بھی ہوتے تھے۔ دور دراز سے آنے والے مسافر اپنے ساتھ جواہرات اور سونے چاندی کے انبار لاتے تھے اور بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے یہ بت خود بھی بہت بیش قیمت ہوتے تھے۔ ان کو بھوف (اندر سے خالی) بنایا جاتا تھا۔ اور پجاری ان کے پیٹ میں مندر کی دولت بھردیتے تھے۔ اس جگہ سے زیادہ کوئی دوسری جگہ محفوظ نہیں ہو سکتی تھی۔ ہر وقت پجاریوں کے بحوم نیز ان کے تقدس کی وجہ سے کوئی ان پر ہاتھ نہیں ڈال سکتا تھا۔

یا قوت معجم البلدان میں "مولتان" کے تحت لکھا ہے

"مولتان میں ایک بت ہے جس کی اہل ہند تعظیم کرتے ہیں اور سالانہ اس کی زیارت

کرنے کیلئے اطراف ملک سے جمع ہوتے ہیں۔ یہ آنے والے اپنے ساتھ مالِ عظیم لاتے ہیں جو مندر اور اس کے پجاریوں پر صرف کیا جاتا ہے۔ "مولتان" اصل میں بُت کا نام ہے اسی کی وجہ سے شہر کا نام مشہور ہو گیا۔ یہ بُت منڈھا ہوا ہے۔ صرف اس کی دوا نکلیں چمکتی نظر آتی ہیں جو دو قیمتی ہیروں کی بنی ہوئی ہیں۔ اس کے سر پر سونے کا ایک تلخ ہے الغرض بعض فاتحین نے ان بتوں کو اسی لئے توڑا تاکہ وہ اس بے اندازہ دولت کو حاصل کر سکیں۔ چنانچہ "یا قوت" ہی نے لکھا ہے کہ عرب ملتان کو سونے کے گھر کا روزن (خروج بیت الذہب) کہتے ہیں۔ کیونکہ شروع شروع میں جب مسلمان ہندوستان میں داخل ہوئے۔ تو اسلامی فوج تنگ حال تھی۔ فتح ملتان سے ان کو فراغت نصیب ہوئی۔ محمود غزنوی کا سومناٹھ پر حملہ اسی دولت کے حصول کے لئے تھا۔ سومناٹھ کے پیٹھ میں سے جواہرت کا بکھر بڑا محمود کی کرامت نہ تھی۔ بلکہ اس کو مندروں کا یہ راز معلوم تھا۔ اس کے علاوہ مندروں کے انہدام میں دوسری سیاسی وجوہات کو بھی دخل تھا۔ ہندوستان میں ہر راجہ کے محل میں مندر رکھا ہوتا تھا۔ خود راج محل "سکرپٹریٹ" کی حیثیت رکھتا تھا۔ حملہ آور کیلئے راج محل کو فتح کرنا ضروری ہوتا تھا۔ مزاحمت کی صورت میں اس پر سنگباری بھی کرنی پڑتی تھی۔ ایسی صورت میں شاہی مندروں کا زخمی آنا لازمی ہوتا تھا۔ محمود غزنوی اور بعض دوسرے مسلمان حملہ آوروں نے بعض شہروں میں جب راجاؤں کے قلعوں پر قبضہ کیا اور وہاں مسلمان فوجیوں کو بسایا تو مندروں کے بجائے مسجدیں تعمیر کر لیں۔ بعض مندروں کو بھی توڑے گئے کہ باغی سرداروں نے ان کو سازشوں کا مرکز بنا لیا تھا۔ اورنگ زیب کے زمانہ میں کئی واقعات ایسے ہی ہوئے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کی خالص سیاسی وجوہات تھیں جن کی بنا پر بعض مسلم فاتحین نے زمانہ جنگ میں بعض مندروں کو نقصان پہنچایا۔ ورنہ عام طور پر مسلم حکمرانوں نے غیر مسلم عبادت گاہوں کا احترام کیا۔ ان کے اخراجات کے لئے گراں قدر اوقاف مقرر کئے اور ان کے پجاریوں کے نام جاگیروں کے فرماں جاری کئے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر

انہوں نے بکثرت مندر بھی تعمیر کرائے۔

چند واقعات :-

اس سلسلہ میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند بیانات و واقعات بطور مثال کے بیان کردئے جائیں۔

(۱) انگریز مورخ ایلینٹ لکھتا ہے۔ گورنر عراق حجاج بن یوسف نے امرار عمائدین اور برہمنوں کو ہدایت کی کہ وہ مندر تعمیر کریں مسلمانوں سے راہ و رسم بڑھائیں۔ بے خوف زندگی گزاریں۔ اور اپنی حالت بہتر بنانے کی کوشش کریں۔ (تاریخ ہند ایلینٹ)

(۲) مشہور کیونسٹ لیڈر (ایم، این، اے) لکھتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے جاٹوں اور مظلوم کسانوں کی امداد سے سندھ حاصل کیا۔ لیکن اس نے عرب فاتحین کی روادارانہ پالیسی کو ہاتھ سے نہ جانے دیا۔ اس نے برہمنوں کو نوکر رکھا کہ وہ رعایا کو سمجھائیں اور ان میں اعتماد پیدا کریں۔ اس نے رعایا کو اجازت دی کہ وہ اپنے مندروں کا تحفظ کریں۔ ان کی دیکھ بھال کریں۔ اور پہلے کی طرح اپنی مذہبی رسوم ادا کریں۔

(۳) پنڈت سندر لال جی الہ آبادی تحریر فرماتے ہیں۔

اکبر، جہاں گیر، شاہ جہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے زمانہ میں ہندو اور مسلم کیساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توجیسر کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے بجا ریوں کے پاس اورنگ زیب کے دستخطی فرمان موجود ہیں۔ اس قسم کے فرمان اب تک الہ آباد میں موجود ہیں۔ جن میں سے ایک سومیشور ناتھ کے مشہور مندر کے بجا ریوں کے پاس ہے۔ (بجوانہ مسلمانوں کا مستقبل)

(۴) رائے بہادر لالہ بیچ ناتھ لکھتے ہیں۔

مسلمان فرمانرواؤں کی نسبت اعتراض کیا جاتا ہے کہ ان کے عہد میں مندر بنانے کی

اجازت نہ تھی۔ لیکن یہ سراسر غلط ہے۔ دہلی۔ آگرہ، متھرا وغیرہ میں جو اسلامی قوت و سطوت کے خالص مرکز تھے بہت سے مندر شاہان اسلام کے عہد کے تعمیر شدہ اس وقت تک موجود ہیں چنانچہ بندرا بن کے مشہور مندر گو گو بند بھی، گوپی ناتھ، مدن موہن جی، مہا بھیر بھوجن جی کے چیلے روپ سناتن گوشتائیں نے مسلمانوں ہی کے عہد میں بنوائے۔

(۵) ڈاکٹر ایشوری پرشاد تھریر فرماتے ہیں۔

اس قسم کی دو مثالیں صوبہ بہار کی مجھے معلوم ہیں۔ گیا میں بڑھ مہنت کی وہ بڑی زمیندار کی جس کی آمدنی سالانہ کئی لاکھ تک... پہنچتی ہے اس کا مرکز حیدر شاہ دہلی محمد شاہ نے وقف کیا تھا اور ایک فرمان کے ذریعہ مستی پور تارا دی نامی گاؤں مہنت لال گیر کو بخشا تھا، جو کہ باعتبار جانشینی بڑھ مذہب کا پیشوا تھا۔ اسی طرح در بھنگہ کی وہ عظیم امان زمینداری جو کہ شاید ہندوستان میں سب سے بڑی زمینداری ہے۔ دراصل منغل شہنشاہ اکبر نے موجودہ برہن مہاراج ادھیراج کے بزرگوں کو ان کے علم اور پرہیزگاری کے اعتراف میں عطا کی تھیں۔

(بحوالہ ہسٹری آف مسلم رول آف انڈیا)

(۶) ۱۶۸۷ء میں احمد شاہ بادشاہ دہلی نے قصبہ اچھبیر ضلع الہ آباد میں سترہ بیگہ آراضی معافی مذہب و رسوم کی آدائیگی کیلئے مستیل داس کوشری ٹھاکر جی کے بھوک کے لئے دی۔ اسی طرح ۱۷۵۳ء میں سلطان مراد بخش نے مہاکالی کے مندر کے لئے ایک مستقل عطیہ جاری کیا۔

(۷) کشمیر کا حکمران سلطان زین العابدین اکثر امر ناتھ وغیرہ جایا کرتا تھا۔ اور اس نے وہاں نامین کے آرام کے لئے مکانات تعمیر کرائے تھے۔

(۸) ۱۷۸۷ء کے لگ بھگ ہردوار پر چٹھانوں کی حکومت تھی۔ نواب نے وہاں ہندو زائرین کے آرام کے لئے بڑے بڑے مجلات تعمیر کرائے تھے۔ یہ مکانات آج بھی وہاں موجود ہیں۔

حال ہی میں، ڈاکٹر بشمبر ناتھ پانڈے گورنر اٹلیس نے لکھنؤ کی ایک اکاڈمی میں ایک تاریخی مقالہ پڑھا ہے۔ اس میں انھوں نے اس سلسلہ میں دلچسپ انکشافات کئے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

ڈاکٹر تیج بہادر سپرد (الہ آباد) کی صلاح سے میں نے ہندوستان کے خاص خاص مندروں کی فہرست مہتیا کی اور ان سب کے (مہنتوں کے نام خط لکھا کہ اگر آپ کے مندروں کو اوزنگ زیب یا منغل بادشاہوں نے کوئی جاگیر عطا فرمائی ہو تو ان کی فوٹو کاپیاں مہربانی کر کے بھیج دیجئے۔ دو تین مہینے کے انتظار کے بعد ہمیں "مہا کان مندراجین، بالاجی مندر چتر کوٹ، کاما کھیہ مندر گوہاٹی، جین مندر گرنار، دلوڑ مندر آبو، گردوار رام رائے دہرہ وون و خیرہ سے اطلاع ملی کہ ان کو جاگیریں اور نگہ زیب نے عطا کی تھیں۔"

مورخوں کا تاریخ کے مطابق (برخلاف) ایک نیا اوزنگ زیب ہماری آنکھوں کے سامنے ابھر کر آیا ہے۔ آگے پانڈے جی لکھتے ہیں۔

مجھے (ایک خط کے جواب میں) اطلاع دی گئی کہ ٹیپو سلطان کا سپہ سالار کرسٹنارڈ برہمن تھا۔ پروفیسر سری کانتیہ نے ۱۵۶ مندروں کی فہرست بھی جنہیں ٹیپو سلطان ہر سال تحفے اور چٹڑھا دا بھیجا کرتا تھا۔ خود ٹیپو سلطان کے قلعے کے بھیتر سری زنگنا تھ کا مندر تھا۔ اسی قسم کے مسلمان فرماؤں کی رواداری سے متعلق واقعات سے یہ مقالہ پڑھے۔ کاش دوسرے صاف ذہن ہندو سکا لبر بھی اس طرف توجہ فرمائیں اور انگریز مورخوں کے پھیلانے ہوئے زہر کا تریاق مہتیا کریں۔

از مولانا قاضی اعظم مبارکپوری

مطالعات و تعلیقات

فاتح سندھ حضرت محمد بن قاسم ثقفی

حضرت محمد بن قاسم بن محمد بن حکم بن ابو عقیل ثقفی روزتہ الشریعہ مشہور اموی گورنر حجاج بن یوسف ثقفی کے رشتہ میں بھائی ہوتے تھے۔ حجاج نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں ان کو ملک "رے" بھیجا تاکہ وہاں کی ہم کو سر کریں۔ اور باغیوں کی سرکوبی کر کے اس ماہانہ قائم کریں۔ اس وقت ان کی عمر صرف سترہ سال کی تھی، پھر ۹۳ھ میں وہیں سے سندھ کی طرف جانے کا حکم دیا تاکہ وہاں سپہر راجہ واسرہ کی بدعہدی و بد امنی کے خلاف فوجی کارروائی کریں۔ حجاج نے اس عظیم ہم کیلئے ہر قسم کا سامان مہیا کیا، حتیٰ کہ سوئی دھاگا اور روٹی کو سرکہ میں تر کر کے خشک کر لیا تاکہ خشک روٹی تر کر کے سرکہ استعمال کریں۔ محمد بن قاسم جمعہ کے دن ارضنا ۳۱ھ میں سندھ کے مرکزی شہر دہلی میں پہنچے اور معرکہ عظیم کے بعد اس کو فتح کیا، خلیفہ ولید بن عبدالملک کے پورے دور میں محمد بن قاسم سندھ میں فتوحات حاصل کرتے رہے۔ جب سلیمان بن عبدالملک کا زمانہ آیا تو اس نے ان کی جگہ سندھ کے لئے یزید بن ابی کبشہ مسکسلی کو گورنر مقرر کیا۔ اور محمد بن قاسم کو قبائلی رقابت میں گرفتار کیا۔ جس وقت ان کی گرفتاری ہوئی سندھ کے تمام باشندوں جن میں مسلم غیر مسلم سب ہی شامل تھے اس حادثہ پر غم منایا، ان کی یادگار کیلئے ان کا مجسمہ بنایا۔ ۹۶ھ میں شہر واسط کے قید خانہ میں ان کا کام تمام کر دیا گیا۔ علامہ بلاذری نے فتوح البلدان میں سندھ کی فتوحات کے بیان میں اس زمانہ کے

ڈاک کے انتظام کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وكانت كتب الحجاج ترد على محمد
وكتب محمد ترد عليه بصفتة ما قبله
واستطلاع رائله فيما يعمل به في
كل ثلاثة ايام، رتوح البلدان ص ۲۲۳
حجاج بن يوسف اور محمد بن قاسم کے خطوط
ہر تیسرے دن آتے جاتے تھے جن میں موت
حالی کا بیان اور آئندہ کے لئے مشورہ ہوا
کرتا تھا۔

مسلمانوں کو دنیا کی زمام حکومت سنبھالنے والے ابھی سو سال بھی پورے نہیں ہوئے تھے اور ڈاک خانہ کا یہ انتظام کہ ہر تیسرے دن ملک شام اور ملک سندھ کے درمیان خط طائفے جانے لگے تھے۔ بادبانی جہازوں کے ذریعہ ہر تیسرے دن تقریباً دو ہزار میل کی بھری ڈاک پہنچتی تھی، دنیا حیرت میں ہے کہ عربوں نے اس قدر جلد کیسے علم و فن پر قبضہ کر لیا، ڈسپٹر نے لکھا ہے: ہمیں رہ رہ کر تعجب ہوتا ہے کہ عربوں کا دختیانہ تصعب کیونکر اس قدر جلد تحصیل علوم و فنون کی زبردست خواہش کی شکل میں بدل گیا۔ (معرکہ سائنس و مذہب ص ۱۷۱)

بات پر بات یاد آتی ہے، مارچ ۱۹۸۲ء میں حکومت پاکستان نے چند ہندوستانی اہل علم و تحقیق کو سندھ کے اسلامی کردار پر ایک سمینار میں دعوت دی تھی اور صدر مملکت جناب محمد ضیاء الحق صاحب نے اس وفد کے لئے سرکاری دورہ کا انتظام کرایا تھا۔ جس میں راستہ الحروف خاص طور سے مدعو تھا۔ یہ وفد پاکستان کے تقریباً ہر بڑے شہر اور تاریخی مقامات پر گیا۔ چنانچہ دیبل بھی جانا ہوا، کراچی اور ٹھٹھہ کے درمیان شاہراہ عام سے ہٹ کر ایک ناہوار سڑک بھنجر گئی ہے۔ یہی دیبل شہر تھا جو سمندر کی ایک کھاڑی (خور) پر واقع ہے، یہاں پر ہندوستان کا عظیم بت خانہ تھا۔ اور یہ شہر دیبل (دیبل) کہا جاتا تھا۔ پورا شہر اکھم فصیل سے محفوظ تھا۔ یہاں کے بت خانہ پر جو جھنڈا لہراتا تھا اتنا بڑا تھا کہ اس کا قطر پورا شہر تھا، آٹا و تیل

کی طرف سے میلوں تک کھدائی ہوئی ہے۔ جس کے نیچے قدیم آثار نکلے ہیں۔ فصیل کی دیوار موجود ہے۔ ساتھ ایک میوزیم ہے۔ جس میں یہاں کے تاریخی آثار محفوظ کئے گئے ہیں۔ وسط شہر میں ایک مسجد کے فرش کی چٹان نکلی ہے۔ جس پر حکمہ آنا تقدیر کی طرف سے بورڈ آؤیزاں ہے اس میں لکھا ہے یہ جنوبی مشرقی ایشیا کی سب سے قدیم مسجد ہے، ہم لوگ ٹھٹھ سے واپسی پر عصر اور مغرب کے درمیان وہاں پہنچے۔ راقم نے شروانی بچھا کر اس مسجد کے فرش پر دو رکعت نماز ادا کی۔ اور اپنی آنکھ سے اسلامی مہند کے اس عظیم تاریخی شہسہ کے کھنڈر دیکھے۔ جس کے بارے میں اپنے قلم سے بہت لکھا ہے۔ میوزیم سے بعض پتھروں کے کتبے بھی نوٹ کئے۔ اور بہت دیر تک وہاں رہ کر اپنی قدیم تاریخ کے صفحات ذہن میں الٹتے رہے۔ مغرب کی نماز پڑھ کر کراچی واپس ہونے

اسلام میں باقاعدہ تصنیف و تالیف اور ہندوستان

لکھنے پڑھنے کا رواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں شروع ہو گیا تھا۔ اور کئی صحابہ قرآن کریم کے علاوہ آپ کی احادیث بھی لکھ لیا کرتے تھے جو صحیفوں کی صورت میں ان کے پاس محفوظ تھے۔ مگر باقاعدہ تصنیف و تالیف کا رواج نہ تھا۔ دوسری صدی کے وسط میں باقاعدہ تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع ہوا۔ اور فقہی ترتیب پر احادیث کی کتابیں مرتب و مدوّن ہوئیں۔

چنانچہ مندرجہ ذیل مقامات پر مندرجہ ذیل ائمہ دین نے کتابیں لکھیں۔

مکہ مکرمہ میں امام ابن جریر متوفی ۳۴۰ھ

یین میں امام عمر بن راشد متوفی ۵۳ھ

بصرہ میں امام سعید بن ابی عروبہ متوفی ۵۲ھ اور ربیع بن صبیح بصری متوفی ۱۶۰ھ

مدینہ منورہ میں ای زمانہ میں امام موسیٰ بن عقبہ متوفی ۱۴۱ھ اور امام محمد بن اسحاق متوفی

۱۵۰ھ نے سیر و معازری پر کتابیں لکھیں۔

شام میں امام اذاعی متوفی ۱۵۷ھ

خسر آسان میں امام عبدالشکر بن مبارک متوفی ۱۶۷ھ

کونکر میں امام سفیان ثوری متوفی ۱۶۱ھ

سے میں امام جسریر بن عبد الحمید متوفی ۱۸۸ھ

واسط میں امام ہشیم متوفی ۱۸۳ھ -

نیز تقریباً اسی زمانہ میں مدینہ منورہ میں امام مالک متوفی ۱۷۹ھ نے موطا تصنیف کی، اور وہیں ابو معشر سندھی عدوی متوفی ۱۷۷ھ کتاب المغازی لکھی (تذکرۃ الحفاظ، مقدمہ فتح الباری وغیرہ)

ان ائمہ تصنیف و تالیف میں دو حضرات کا تعلق ہمارے ملک ہندوستان سے ہے امام ابو معشر عبدالرحمن بن یحییٰ سندھی دنی رحمۃ اللہ علیہ، سندھ کے باشندے تھے۔ ان کا رنگ سیاہ تھا، زبان میں عجمی لکنت تھی، مدینہ منورہ میں مستقل قیام تھا، مہدی آپ کو بغداد لے گیا۔ اور وہیں اپنے انتقال فرمایا۔ دو سکر بزرگ امام زینع بن یحییٰ بصری رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۷۷ھ میں بارہ ضلع بھر وچ (گجرات) میں جہاد میں شرکت کی اور واپسی پر یہیں ایک مقام پر فوت ہو گئے۔ ان دونوں بزرگوں کے مستقل حالات ہماری کتاب "ماثر و معارف" میں درج ہیں۔

ہندی زبان میں قرآن کا پہلا ترجمہ

بزرگ بن شہریار ناخدا نے اپنی کتاب عجائب الہند میں لکھا ہے کہ دولت ہمارے منصورہ (سندھ) کے حکمراں عبدالشکر بن عمر بن عبدالعزیز ہبباری کے پاس ۱۷۷ھ میں اور (اڑوٹ سندھ) کے راجہ مہروق بن رائق نے لکھا کہ وہ راجہ کو اسلامی شریعت اور احکام ہندی زبان میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کرے، عبدالشکر بن عمر ہبباری نے ایک عالم کو بلایا جو منصورہ میں مقیم تھا، وہ نہایت ذہین و طباع ادراچھا شاعر تھا،

یہاں کی مختلف زبانوں سے واقف تھا، اور اس کو صاحب کے پاس بھیجا، واپسی پر اس عالم نے بیان کیا کہ راجہ مہر دق بن رائق نے مجھ سے ہندی زبان میں قرآن کریم کی تفسیر بیان کرنے کی فرمائش کی۔ اور جب سورہ یٰسین کی اس آیت پر پہنچا۔ قال من یحیی العظام وحی و میم، قل یمییہا الذی انشأھا اول مرۃ، و هو بکل خلق علیمرہ۔ تو وہ تخت سے اتر کر رخسار زمین پر رکھا۔ اور دو تار ہا پھر کہا کہ یہ رب معبود اول و قدیم ہے، اس کا نہ کوئی شریک ہے، نہ مثیل، راجہ ایک مخصوص گمراہ میں نماز پڑھتا ہے۔ وہ قلب و زبان سے مسلمان ہو گیا ہے۔ مگر حالات کی نزاکت اور سلطنت کے خیال سے اسلام کا اظہار نہیں کیا ہے۔

(عجائب الهند ص ۱۰۰ طبع یورپ)

یہ تیسری صدی کے آخر کا واقعہ ہے، اس زمانہ تک کسی بھی زبان میں قرآن کریم کے مستقل ترجمہ یا تفسیر کا پتہ نہیں چلتا ہے۔ سائبہ اس دور میں اور اس سے پہلے فارسی زبان میں بعض آیات کے ترجمہ و تفسیر کی پہلی نظیر سندھ میں ملتی ہے، جو مسلمان ہند کے دینی و علمی مفاخر میں سے بہت اہم چیز ہے،

ہندی علوم و فنون

قدیم زمانہ سے اہل عرب ہندوستان کو علم و دانش کا سرچشمہ سمجھتے تھے، ابتدا میں قدیم عربوں کی تجارتی آمد و رفت کے ذریعہ یہاں کے علوم و فنون کا کچھ حصہ عربوں کو سلاہ اسلامی فتوحات کے بعد یہ سلسلہ عام ہوا۔ اور جاہلین میں علمی و فنی مبادلہ ہوا۔ نجوم و حساب اور فلسفہ کی کئی کتابوں کا ترجمہ خلیفہ منصور اور ہارون الرشید کے دور میں ہوا۔ کچھ پہلوی زبان کے واسطے سے اور کچھ سنسکرت سے بلا واسطہ کے، ریاضی اور نجوم و فلکیات پر سدہانت کا ترجمہ خلیفہ منصور کے زمانہ میں فراری نے ہندی اہل علم کی مدد سے عربی میں کیا۔ یہ ترجمہ ایک مدت تک عرب ماہرین فلکیات کے استعمال میں رہا۔ محمد بن موسیٰ

خوارزمی نے خلیفہ مامون کے حکم سے نجوم کی ایک کتاب کا ترجمہ کیا۔ اور اس پر اپنے حواشی سے قیمتی اضافہ کیا۔

ہندی زبان کی پہلی لغت

ملاکاتب چلیپی نے کشف الظنون میں "آدابُ الفُضلاءِ فی اللُغۃ" نام کی ایک کتاب کا پتہ دیا ہے۔ جس کے مصنف شیخ قاضی خاں محمود دہلوی ہیں جو شیخ قطب الدین مکی کے اجداد میں سے ہیں، قاضی محمود خاں دہلوی نے ۱۲۲۵ھ میں انتقال کیا، چلیپی نے لکھا ہے کہ آدابُ الفُضلاءِ فی اللُغۃ کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم میں فارسی زبان کے الفاظ کی تفسیر و توضیح پہلے عربی زبان میں کی گئی ہے۔ پھر ہندی زبان میں اسی کے معانی و مطالب بیان کئے گئے ہیں۔ (کشف الظنون ج ۱ ص ۱۷)

ہمارے علم میں ہندوستان میں ہندی اور عربی کی یہ پہلی لغت کی کتاب ہے جو فارسی زبان میں لکھی گئی ہے۔ راقم کے پاس بالکل اسی کی لغت کی ایک تلی کتاب کا ناقص نسخہ موجود ہے، غالباً گمان ہے کہ یہ آداب الفُضلاءِ فی اللُغۃ ہے، تحقیق و تلاش کے بعد اس کی مزید معلومات ہو سکتی ہیں۔

شیخ ابراہیم ہندی عینی

علامہ شوکانی نے البدر الطالع میں لکھا ہے کہ شیخ ابراہیم بن صالح ہندی صفائی اپنے زمانہ کے بلا مقابلہ عربی زبان کے سب سے بڑے شاعر تھے۔ ان کے اشعار کا دیوان ضخیم جلد میں ہے۔ میں نے اس کا مطالعہ کیا ہے۔ اس میں اونچے درجائی اور ادنیٰ درجہ کے اشعار پائے اور بلند پایہ اشعار زیادہ ملے، شیخ ابراہیم مرحوم دہلی میں مشہور شاعر عینی کے نامزد ہیں۔ ان کے والد ہندوستان کی بنیا قوم کے مزدور تھے، جو عین کے شہر صنعا میں چلے آئے تھے، یہاں پر انھوں نے آلِ امام کے کسی فرد کے ہاتھ پر اسلام قبول کر لیا تھا۔ اور دیندار مسلمان بن گئے تھے، ان کے صاحبزادے ابراہیم کا

بچپن علم و ادب میں گزارا، اُن کے زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت کا یہ حال تھا کہ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو چہرہ زرد ہو جاتا تھا۔ سلاطین آل امام کی مدح سرائی کیا کرتے تھے۔ سلطان مہدی کے دور میں دونوں میں اُن بن ہو گئی۔ ایک مرتبہ شیخ ابراہیم اس کی مجلس میں گئے، اس نے کہا کہ کس کی سفارش لیکر آئے ہیں؟ شیخ ابراہیم نے قرآن شریف نکال کر کہا کہ اسی کی سفارش لایا ہوں، یہ دیکھ کر مہدی نے کہا کہ آپ کی سفارش منظور ہے۔ لیکن آج کے بعد میں آپ کو نہ دیکھوں، یہاں تک کہ انہوں نے ہندوستان کا ایک بنیادہ علم و عمل کے اس بلند مقام پر پہنچا اور شاہی دربار سے متعلق رہا اور شعر و ادب میں عربی زبان کے مشہور عالمی شاعر متنی کے ہم پایہ مانا گیا۔ اس طرح کہنے ہی ہندی اسلام کی بدولت آسمان علم و فضل پر شمس و قمر بن کر چمکے اور یہاں کے سیاہ خانوں سے نکل کر عالمی وسعتوں میں اپنا مقام پیدا کیا۔

ہندوستان کی پہلی دوسریں

یوں تو مسلمانوں کا تعلق ہندوستان سے پہلی صدی کی ابتداء ہی سے شروع ہو گیا تھا، عرب کے تاجسر یہاں کے ساحلی مقامات سے ہوتے ہوئے مکران، سندھ، مالابار، سرزمین، اور چین تک نکل جاتے تھے۔ اسی طرح یہاں کے تاجسر عرب کے دور دراز بازاروں میں پہنچ جاتے تھے؛ پہلی صدی گزرتے گزرتے یہاں مسلمانوں کی آمد و رفت بہت زیادہ ہو گئی۔ اور سرزمین (سری لنکا) میں تو بہت پہلے سے مسلمان تاجر آباد ہو کر قبائلی زندگی بسر کر رہے تھے، یہاں سب سے پہلی مسجد ۹۲ھ کے بعد تعمیر ہوئی، جب کہ حضرت محمد بن قاسم ثقفی نے سندھ کے شہر دہیل کو فتح کیا اور یہاں پہلی مسجد بنائی، مشہور مورخ ابوالحسن بلاذری نے لکھا ہے۔

محمد بن قاسم نے دہیل میں مسلمانوں کے لیے ایک علاقہ تجویز کیا اور مسجد بنائی اور وہاں پر چار ہزار مسلمانوں کو آباد کیا۔

واختتم محمد للمساہین بہا، وبنی
مسجداً، وانزل لها اربعة آلاف
فتوح البلدان ۲۲۵

اسی کے بعد محمد بن قاسم نے سندھ کے شہر اور (اڑوٹ) کو فتح کیا جو ایک پہاڑی ٹیلہ پر تھا۔ اور یہاں بھی مسجد تعمیر کی، بلاذری نے اس کو یوں بیان کیا ہے۔

ووضع الخراج بالروڑ وبنی اور الروڑ فتح کر کے مقامی باشندوں پر مسجداً (ایضاً ۲۲۷)

دہیل اور اڑوٹ کی یہ دونوں مسجدیں اس سرزمین پر اسلام کی پہلی مسجد ہیں۔ مارچ ۱۹۸۲ء میں راقم حکومت پاکستان کی دعوت پر وہاں کے تاریخی مقامات اور اسلامی آثار کی زیارت سے مشرف ہوا تھا، اسی سلسلہ میں ان دونوں مقامات کی ان مسجدوں کی زیارت کی تھی، دہیل کراچی اور ٹھٹھہ کے درمیان میں شاہراہ سے مشرقی جانب واقع ہے، وہاں پہونچ کر دو رکعت نماز ادا کی جیسا کہ پہلے معلوم ہوا۔ اسی سفر میں جمعہ کے دن اڑوٹ حاضری ہوئی۔ سکھر شہر کے جنوب مشرق میں دریائے سندھ کے پار ایک ٹیلہ پر قدیم مسجد کے نشان ہیں، مسجد کی نوعیت ظاہر ہے، ایک بڑے مجمع کے ساتھ حاضری ہوئی، مسجد کے ٹوٹے پھوٹے حصہ میں تھوڑی بچھا کر دو رکعت نماز ادا کی اور حاضرین کے سامنے اس مقام و مسجد کی اسلامی تاریخ پر مختصر سی تقریر کی، اسی وقت حکومت پاکستان کی طرف سے اعلان ہوا کہ حکومت چھ لاکھ روپیہ کی امداد اس مسجد کو پیش کر رہی ہے۔ جس سے اس کی جدید تعمیر ہوگی

والحمد للہ

(دیکھیں)

مجھ پر کیا اعتبار ہے، ہستی
آن میں کچھ ہے آن میں کچھ ہے

لَا اور اِلَّا

جناب محمد بدیع الزمان - ریٹائرڈ اینڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ
ہارون نگر کالونی - فرسٹ سیکٹر پھلواڑی شریف - پٹنہ۔

اگر ایمان کو زنجیر تصور کیا جائے تو اس زنجیر کی پہلی اور آخری دو کڑیاں علی الترتیب اللہ پر ایمان اور آخرت پر ایمان ہیں۔ کسی بھی زنجیر کی مضبوطی صرف انہی دو کڑیوں پر منحصر ہے۔ ان دونوں میں پہلی کڑی کی مضبوطی سب سے اہم ہے کیونکہ زنجیر جب ٹوٹی ہے تو پہلی کڑی کی کمزوری کی وجہ سے البتہ دونوں کڑیاں زنجیر کو استوار رکھتی ہیں۔ ان دو کڑیوں کے اہم ہونے کے متعلق خدا خود فرماتا ہے:-

”یہ باتیں ہیں جن کی نصیحت کی جاتی ہے، ہر اس شخص کو جو اللہ اور آخرت کے دن پر

ایمان رکھتا ہو۔“ (سورۃ الطلاق ۶۵- رکوع ۱)

جو لوگ ان دونوں پر ایمان نہیں رکھتے ان کے متعلق ارشاد ہے:-

”جو لوگ آخرت کو نہیں مانتے وہ عذاب میں مبتلا ہونے والے ہیں۔ اور وہی بُری طرح

بھکے ہوتے ہیں۔ کیا انھوں نے کبھی اُس آسمان د زمین کو نہیں دیکھا جو انھیں آگے اور

پچھے سے گھیرے ہوئے ہے؟ ہم چاہیں تو انھیں زمین میں دھنسا دیں، یا آسمان کے

ٹکڑے اُن پر گرا دیں۔ درحقیقت اس میں ایک نشان ہے ہر اس بندے کیلئے جو خدا

کی طرف رجوع کرنے والا ہو۔“ — (سورۃ سبأ ۳۴- رکوع ۱۱)

یہ ٹپی ایمان کی پہلی اور آخری کڑیاں۔ ان دونوں کے درمیان باقی کڑیاں کس طرح خود بخود ایک دوسرے سے پر وجاتی ہیں ان کے متعلق ارشاد ہے:

الکفر۔ یہ اللہ کی کتاب ہے، اس میں کوئی شک نہیں، ہدایت ہے اُن پر ہرگز گمراہ کیلئے جو غیب پر ایمان لاتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں، جو رزق ہم نے ان کو دیا ہے، اس میں سے خرچ کرتے ہیں، جو کتاب تم (نبیؐ) پر نازل کی گئی ہے (یعنی قرآن) اور جو کتاب تم سے پہلے نازل کی گئی تھیں اُن سب پر ایمان لاتے ہیں، اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔ ایسے لوگ اپنے رب کی طرف سے راہِ راست پر ہیں۔ اور وہی فلاح پانے والے ہیں۔ (سورۃ البقرہ ۲-۲۰۵ رکوع ۱)

اس مضمون کا موضوع اس زنجیر کی پہلی کڑی ہے جس پر اقبال کی، صرف دو ہی اشعار پر مشتمل "ضرب کلیم" کی مختصر سی نظم "لا والّا" بہتر طور پر نفس موضوع کی ترجمانی کرتی ہے جو درج ذیل ہے۔

فضائے نور میں کرتا نہ شاخ و برگ و بر پیدا
سفرِ خاکِ شبستاں سے نہ کر سکتا اگر دانہ،
نہاؤ زندگی میں ابتدا لآ وانہا آلا،
پیغامِ موت ہے جب لآ ہوا آلا سے بیگانہ

اس نظم میں اقبال نے کلمہ طیبہ کو تشبیہ و استعارے کی مدد سے ذہن نشین کرنے کی کوشش کی ہے۔ خدائے واحد پر ایمان نہ رکھنے والوں کی مثال انھوں نے اس دانہ سے دی ہے۔ جو زمین میں اندھیرے میں پٹا ہے۔ اور ایمان رکھنے والوں کی مثال اسی دارِ طلا کے "فضائے نور" یعنی روشنی میں آجانے سے۔ جب ہی دماغِ دشمنی میں آجاتا ہے تو اس میں شاخ و برگ و بر پیدا ہونے لگتے ہیں۔ اقبال نے اختصار کے طور پر "لا والّا کو" لا سے اور "آلا اللہ کو" آلا سے تعبیر کیا ہے۔

ان اشعار کا مفہوم یہ ہے کہ معبودِ حقیقی پر ایمان نہ لانا وہ تاریکی ہے جہاں انسان کو نہ منزل کا پتہ ملتا ہے اور نہ اُسے راستہ ہی سمجھائی دیتا ہے۔ اس کے برعکس اُس پر ایمان رکھنے والوں کو صرف منزلِ مقصود ہی کا پتہ نہیں ملتا بلکہ اس منزل تک پہنچنے کیلئے خدا خود اُس کے لئے راہیں ہموار کرتا رہتا ہے۔

پہلے شعر میں دانہ کا اندھیرے سے روشنی میں آکر شاخ و برگ و بر پیدا کرنے کی باتیں درج ذیل آیات کی تلیح ہیں۔

”کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ نے کلہ طیبہ کو کس چیز سے بنا دیا ہے؟ اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک اچھی ذات کا درخت جس کی جڑیں زمین میں گہری جی ہوئی ہیں اور شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں، پھر ان وہ اپنے رب کے حکم سے اپنے پھل دے رہا ہے۔ یہ مثالیں اللہ اس لئے دیتا ہے کہ لوگ ان سے سبق لیں۔ اور کلہ خبیثہ کی مثال ایک بد ذات درخت کی سی ہے جو زمین کی سطح سے اگھاڑ پھینکا جاتا ہے۔ اس کے لئے کوئی استحکام نہیں ہے۔ ایمان لانے والوں کو اللہ ایک قول ثابت کی بنیاد پر دنیا اور آخرت دونوں پر ثبات عطا کرتا ہے۔ اور ظالموں کو اللہ بھٹکا دیتا ہے۔ اللہ کو اختیار ہے جو چاہے کرے“

(سورۃ ابراہیم ۱۴- رکوع ۴)

اسی نکتہ کو کہ فطرت کا یہ تقاضہ ہے کہ دانہ اندھیرے سے اجالے میں آئے اقبال نے اس طرح بھی ذہن نشین کرایا ہے۔

ہر شاخ سے یہ نکتہ پھیلتا ہے پیدا
 ہر لفظ سے دانے کو جنوں نشوونما کا
 (مغرب کلیم: تسلیم و رضا)

”خالک شہتان“ یعنی تاریکی اور فضا اور
 ”یعنی روشنی کی قرآن میں بہت جگہ ملاحظہ
 کی گئی ہے چند آیات کا ترجمہ درج ذیل ہے۔

”ان (منکرین) سے پوچھو، آسمان و زمین کا رب کون ہے؟“ کہو، اللہ۔ پھر ان سے کہو کہ جب حقیقت یہ ہے تو کیا تم نے اُسے چھوڑ کر ایسے معبودوں کو اپنا کارساز ٹھہرایا ہے جو خود اپنے لئے بھی کسی نفع و نقصان کا اختیار نہیں رکھتے؟ کہو، کیا اندھا اور آنکھوں والا برابر ہوا کرتا ہے؟ کیا روشنی اور تاریکیاں یکساں ہوتی ہیں؟ اور اگر ایسا نہیں تو کیا ان کے ٹھہراتے ہوئے شریکوں نے بھی اللہ کی طرح کچھ پیدا کیا ہے کہ اس کی وجہ سے ان پر تخلیق کا معاملہ مشتبہ ہو گیا؟ کہو، ہر چیز کا خالق صرف اللہ ہے۔ اور وہ کتنا ہے، سب پر غالب ہے۔“
(سورۃ الرعد ۱۳- رکوع ۲)

”اے نبیؐ، تم صرف انہی لوگوں کو متنبہ کر سکتے ہو جو بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں..... اور لوٹنا سب کو اللہ ہی کی طرف ہے۔ اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں۔ نہ تاریکی اور روشنی یکساں ہیں، نہ ٹھنڈی چھاؤں اور دھوپ کی تپش ایک جیسی ہے اور نہ زندہ اور مردے مساوی ہیں۔ اللہ جیسے چاہتا ہے سنوارتا ہے۔ مگر اے نبیؐ، تم ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے جو قبروں میں مدفون ہیں۔“ (سورۃ فاطر ۳- رکوع ۳)

ان ہی باتوں کو دوسرے نمازیوں میں اس طرح بھی فرمایا گیا ہے۔

”اُسی کو پکارنا برحق ہے۔ رہا وہ دوسری ہستیاں جنہیں اس کو اللہ کو چھوڑ کر یہ لوگ پکارتے ہیں، وہ ان کی دُعاؤں کا کوئی جواب نہیں دے سکتیں، انہیں پککانا تو ایسا ہے جیسے کوئی شخص پانی کی طرف ہاتھ پھیلا کر اُس سے درخواست کرے کہ تو میرے مُتہ تک پہنچ جا۔ حالانکہ پانی اُس تک پہنچنے والا نہیں ہیں اس طرح کافروں کی دُعا میں بھی کچھ نہیں۔ مگر ایک تیرے ہدف، وہ تو اللہ ہی ہے جس کو زمین و آسمان کی ہر چیز طوقا و کربا سجدہ کر رہی ہے۔ اور سب چیزوں کے سامنے جمع و شام اس کے آگے جھکتے ہیں۔“ (سورۃ الرعد ۱۳- رکوع ۳)

یہی ہے پیغام موت، جسے اس نظم کے دوسرے شعر میں استعارے کے طور پر استعمال کیا گیا ہے جس سے مراد گمراہی اور اس کے نتیجے میں بُرا انجام ہے۔
 جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا وہ تو گمراہی میں بہت دور نکل گیا..... ان لوگوں کا ٹھکانہ جہنم ہے جس سے خلاصی کی کوئی صورت یہ نہ پائیں گے،
 (سورۃ النساء، ۴، رکوع ۱۸)

”دیکھو، کیسی باتیں ہیں جو یہ لوگ (مشرکین) تم (نبیؐ) پر چھلٹتے ہیں، یہ بھٹک گئے ہیں، انھیں راستہ نہیں ملتا۔“ (سورۃ نبی اسراء، ۱۷، رکوع ۵)
 ”ان (مشرکین) سے کہو: زمین اور آسمانوں میں جو کچھ ہے آنکھیں کھول کر دیکھو جو لوگ ایمان لانا ہی نہیں چاہتے ان کے لئے نشانیاں اور تہنیں ہیں آخر کیا مفید ہو سکتی ہیں؟ اب یہ لوگ اس کے سوا اور کس چیز کے منتظر ہیں کہ وہی بُرے دن دیکھیں جو ان سے پہلے گزرے ہوئے لوگ دیکھ چکے ہیں؟“

(سورۃ یونس، ۱۰، رکوع ۱۰)

”اور دیکھ! اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہ بنا بیٹھو ورنہ تو جہنم میں ڈال دیا جائے گا! ملامت زدہ اور مہربلائی سے محروم ہو کر“ (سورۃ نبی اسراء، ۱۷، رکوع ۴)
 ”جن لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسرے سواہرمت بنائے ہیں ان کی مثال مکڑی مٹی ہے جو اپنا ایک گھر بناتی ہے اور سب گھروں سے زیادہ کمزور مکڑی کا گھر ہوتا ہے“
 (سورۃ العنکبوت، ۲۹، رکوع ۴)

”زمین اور آسمان میں کئی ہی نشانیاں ہیں جن پر سے یہ لوگ گزرتے رہتے ہیں اور ذرا توجہ نہیں کرتے۔ ان میں سے اکثر اللہ کو مانتے ہیں مگر اس طرح کہ اس کے ساتھ دوسروں کو شریک ٹھہراتے ہیں۔ کیا یہ مطمئن ہیں کہ خدا کے عذاب کی کوئی بلا انھیں دہراچ نہ لے گی یا پیغمبری میں قیامت کی گھڑی اچانک ان پر نہ آجائے گی؟“ (سورۃ یوسف، ۱۰، رکوع ۱۰)
 (جاری)

حَدِيثِ عَهْدِ رَسُولٍ مِیۡے اخذ حدیث میں صحابہ کرام کی تحقیق و جستجو

از۔ مولانا محمد حنیف مدنی

صحابہ اور تابعین نے جس طرح حدیث نقل کرنے میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیا ہے
ما طرح حدیث حاصل کرنے میں بھی کافی تحقیق کی ہے جسے ہم آئندہ سطروں میں تفصیل سے
کر رہے ہیں۔

حدیث اور صدیق اکبر کی تحقیق حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حفاظت
ریت میں تمام مسلمانوں کیلئے بہترین نمونہ ہیں۔ ان کا حد سے زیادہ احتیاط برتنا خطا
نقطی سے بچنے کیلئے تھا جیسا کہ آئندہ کے بعض واقعات سے صحابہ کے طریقہ کار کی وضاحت
ہے حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق مسلمانوں میں سب سے پہلے فرد ہیں جن
یق صحابہ میں سب سے زیادہ زبردست ہے۔ علامہ ابن شہاب زہری حضرت عبید بن
ربیع رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک جَدَّہ (دادی) حضرت ابوبکر کے پاس میراث
پانے آئی حضرت ابوبکر نے فرمایا۔ بڑی بی، مجھے تو قرآن کریم میں آپ کے لئے کسی جَدَّہ کا
ذہب ملتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی آپ کے بارے میں کچھ نہیں فرمایا ہے پھر
ت ابوبکر نے لوگوں سے دریافت کیا حضرت غیرہؓ نے فرمایا۔ امیر المؤمنین میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے سنا ہے آپ وادی کو چھٹا حصہ دیا کرتے تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا سفیر آپ کے پاس کوئی گواہ بھی ہے۔ اسی وقت حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور گواہی دی تو فوراً حضرت ابو بکر نے اس حکم کو نافذ کیا۔ اور وادی کو چھٹا حصہ عطا فرمایا۔ امام زہری فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایک مرتبہ حدیث بیان کی ایک شخص نے اُسے تفصیل سے سمجھنا چاہا حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا میں نے جیسے بیان کیا ہے بس وہی اصل ہے اگر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مبارک میں اپنی طرف سے کچھ کہوں تو پھر مجھے زمین میں کہاں پناہ ملے گی۔ صحیح واقعات میں موجود ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں وعظ کیا اور فرمایا: ایتاکم والکذب فان الکذب یهدی الی الفجور والفجور یهدی الی النارؓ لوگو کذب سے باز آؤ اس لئے کہ کذب آدمی کو فحور تک اور فوجہم تک پہنچا دیتی ہے۔ اس خطبہ میں حضرت ابو بکر تبارہ ہیں کہ وہ بغیر تحقیق اور اعتماد کے کوئی حدیث نہیں بیان کرتے پھر انھوں نے اس احتیاط کو اپنی ذات تک نہیں رکھا بلکہ صحابہ کرام کو بھی اسی کا حکم دیا۔ وہ اکثر حدیث قبول کرنے اور نقل کرنے اور نقل کرنے میں احتیاط اور تحقیق کی ترغیب دیا کرتے تھے۔ مثلاً امام ذہبی ابن ابی ملیکہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تمام صحابہ کو جمع کیا اور فرمایا لوگو! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتے ہو اور اور نقل روایت میں اختلاف بھی کرتے ہو۔ دیکھو لوگ اختلاف روایت کی وجہ سے تم سے زیادہ اختلاف میں پڑ جائیں گے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث مت بیان کرو۔ اور تم سے اگر کوئی حدیث دریافت بھی کرے تو کہہ دو ہمارے اور آپ کے درمیان اللہ کی کتاب کافی ہے۔ اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام سمجھو، اس وعظ کو نقل کر کے امام ذہبی فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر کی مشاہیرت کا دروازہ بند کرنا نہیں آتا بلکہ حدیث کے باب میں خود غرض اور احتیاط اور ترغیب دینا ہے۔ جیسا کہ جبرہ کے واقعے سے امتنان بھی ہوتا ہے کہ آپ نے حضرت سفیر رضی اللہ عنہ کے بیان پر حکم توڑا نافذ فرمایا۔ خوارج کی فتنہ سے

”حسبنا کتاب اللہ“ نہیں فرمایا۔ بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا۔

حضرت عمر کی احتیاط اخذ حدیث میں (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ میں انصاری مجلس میں موجود تھا۔ اتنے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ انتہائی خوف دہرا اس کی حالت میں آئے۔ اور عرض کیا حضرت عمر سے ملاقات کے لئے میں نے تین مرتبہ اجازت چاہی لیکن مجھے اجازت نہیں ملی۔ تو میں واپس آیا۔ اس لئے کہ یہی آپ کا ارشاد ہے کہ جب کوئی کسی سے ملنے جاتے اور تین بار اجازت طلب کرنے پر بھی اجازت نہ ملے تو واپس چلا آئے حضرت عمر نے فرمایا۔ بخدا تم کو اپنے اس دعویٰ کی دلیل پیش کرنی ہوگی۔ پھر ساتھیوں سے کہا بتاؤ آپ حضرات میں بھی کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے مجلس میں حضرت ابی ابن کعب نے کہا ابو موسیٰ! بخدا آج آپ کا ساتھ تو ایک کم سن دے گا، ابی بن کعب نے کہتے ہیں کہ میں اس وقت بہت کم عمر تھا۔ میں نے امیر المؤمنین سے عرض کیا یہ ارشاد! اذا استاذن احدکم ثلاثا فلم یؤذن له فلیرجع، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ابو موسیٰ! یاد رکھو میں نے تم کو ملزم سمجھ کر نہیں پوچھا ہے نہ تم کو تہمت دیتا ہوں بلکہ میں نے یہ تحقیق اس لئے کی تاکہ لوگ آئندہ بھی کوئی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط منسوب نہ کریں۔

۲ صحیح مسلم میں حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورت کے جنین کے سلسلہ میں صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت مغیرہ بن شعبہ نے عرض کیا کہ۔ امیر المؤمنین اس واقعہ کے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے اس حادثہ میں ایک عذرہ و عسلا، واجب الاماقتدار دیا ہے۔ حضرت عمر نے مغیرہ بن شعبہ سے گواہ طلب کیا اسی وقت حضرت محمد بن مسلمہ نے فسبرایا کہ امیر المؤمنین میں گواہ

پہلے کہ مغیرہ، بخدا اور سچ کہہ رہے ہیں۔

۳ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ابو موسیٰ! آخر آپ کے لئے روکاؤں کیا تھی۔ میں کہا تین مرتبہ اجازت چاہی اجازت نہیں ملی تو میں واپس ہو گیا۔

۳۔ حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے روایت ہے کہ قبلہ مسجد کے رخ پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا ایک مکان تھا۔ لوگوں کے ہجوم کی وجہ سے مسجد تنگ ہونے لگی تو حضرت عمرؓ نے حضرت عباس سے فرودخت کر دینے کے لئے فرمایا انھوں نے بیچنے سے انکار کر دیا۔ (روایت مختصر ہے) اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: عباس! ہم تم پر الزام یا تہمت نہیں لگا رہے ہیں۔ یہ تحقیق ہم نے اس لئے کی ہے تاکہ نقلی روایت کے باب میں لوگ حد سے زیادہ احتیاط سے کام لیں۔

۴۔ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر کو حضرت عبدالرحمن بن عوف، طلحہ بن عبید اللہ، زبیر بن عوام اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم سے یہ فرماتے سنا ہے کہ میں تمہیں اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد: «انا لانورث ما ترکناہ صدقۃ» کو جانتے ہو صحابہ نے فرمایا: ہاں ہم نے سنا ہے!

حضرت عثمان غنی کی احتیاط اور حدیث

حضرت بسر بن سعید فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مقاہر پر گئے، پانی طلب فرمایا کھلی کی، ناک صاف کیا، پھر تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا۔ اور دونوں ہاتھ تین تین مرتبہ دھویا، پھر سر کا مسح کیا اور دونوں پیر تین تین مرتبہ دھوئے پھر فرمایا، میں نے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی دھو کر تے دیکھا ہے پھر لوگوں سے دریافت کیا تاؤ یہ صحیح ہے جو صحابہ موجود تھے انھوں نے کہا ہاں ہم نے بھی دیکھا ہے۔

حضرت علی اور احتیاط حدیث۔

حضرت علی فرماتے ہیں کہ جب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ حدیث سنتا تو خدا کی مشیت کے مطابق جتنا فائدہ پہنچتا ہوتا پہنچتا اور جب آپ کے علاوہ کسی اور سے حدیث سنتا.... تو میں تصدیق کیلئے اس سے قسم لیتا۔ جب وہ حلفیہ بیان کرتا تو اس کی تصدیق کر لیتا

ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی اُسے میں نے فوراً قبول کر لیا۔ اس لئے کہ وہ اپنے قول میں سچے ہیں وہ حدیث یہ ہے: «ما من رجل يذنب ذنباً فيتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ويكثرتين فيستغفر الله عز وجل الا غفر له» یہ چند واقعات اور نقوش ہیں جن سے صحابہ کے احتیاط، غور و خوض اور تحقیق و جستجو کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے تاہم اس کا یہ مطلب نہیں کہ صحابہ نے قبولیت حدیث کے لئے دو یا دو سے زیادہ راویوں کی مشروط یا شہادت اور قسم کی قید لگادی ہو اور شرط نہ پوری ہونے پر حدیث کو رد فرما دیا ہو بلکہ صحابہ حدیث لینے میں محض تحقیق فرماتے تاکہ ان کا دل مطمئن ہو جائے۔ چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کبھی راوی کے علاوہ کسی اور سے بھی حدیث سننے کا مطالبہ فرماتے اور کبھی دوسروں سے بھی حدیث لیا کرتے اور ان کے اس اقدام کے پیچھے بس یہ نیک مقصد کار فرما تھا کہ مسلمانوں کو ظلی و سخی، حفاظت دین، نڈاہی احتیاط و تحقیق و جستجو پر آمادہ کر دیں، تاکہ پھر کوئی گویا باطن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی غلط قول کی نسبت نہ کر سکے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے واقعہ سلام میں بھی یہی حکمت پوشیدہ ہے۔ چنانچہ حضرت عمر فرماتے ہیں: ابو موسیٰ اس شہادت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ہم آپ کو مورد الزام بناتے ہیں بلکہ شہادت طلبی کا صرف یہ مقصد ہے کہ آئندہ کوئی شخص بھی نبی اتی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی غلط بات منسوب کرنے کی جسارت نہ کر سکے اس تفصیلی تذکرہ سے یہ دلیل بھی ملتی ہے کہ جب کوئی روایت ذوقہ راوی بیان کر رہے ہوں تو ایک راوی کے مقابلہ پر وہ زیادہ قوی اور راجح ہوگی۔ اس اقدام میں دراصل ایک ہی روایت کو متعدد طریقے سے نقل کرنے کی ترغیب بھی ہے تاکہ حدیث ظن و قیاس سے نکل کر اذعان و یقین کے درجہ تک پہنچ جائے اس لئے کہ ایک شخص کے بھول جانا اور دم میں پڑ جانیکا امکان زیادہ ہے اور دوسری روایت میں احتمال کم ہے۔ بشرطیکہ کوئی راوی مخالف نہ ہو۔ یہی منشاء صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ارشاد «ای ارض نقیلتی» دیجھے کہاں پناہ ملے گی اکی ہے۔ آپ یہ بھی دیکھیں گے کہ

صحابہ نے جہاں کسی کی روایت پر شہادت کا مطالبہ کیا ہے وہیں ایک راوی کی روایت لیکر اس پر اسلامی احکام کی بنیاد رکھی ہے۔

حیرت اور تعجب ہے کہ بعض اہل ہند مسلمانوں نے صحابہ کرام کے اس مثل کو حدیث کے باب میں ایک اصول بنایا ہے اور اُسے تسلیم نہیں کرتے کہ صحابہ کی خبر واحد بھی ایک ضابطہ اور اصول ہے بلکہ یہ لوگ خبر واحد کو سرے سے رد کر دیتے ہیں علامہ ابو بکر حاکمی نے بعض متاخرین معزلہ سے یہی قول نقل کیا ہے اس سے بھی زیادہ حیرت ابو حفص عمر بن محمد سیاتنی کے قول پر ہے جسے وہ اپنی کتاب "مالایسع الحدیث جملہ" میں ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں "شرط الشیخین فی صحیحہما ان لا یدخلانیہ الا ما صح عندہما" یعنی بخاری اور مسلم کے مطابق جو روایت صحیح ہوگی اُسے وہ اپنی کتاب میں ذکر کریں گے اور صحت کا معیار یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نقل کرنے والے دو یا دو سے زیادہ ہوں اور صحابہ سے نقل کرنے والے چار یا اس سے زیادہ تابعی ہوں۔ اور تابعی سے روایت کرنے والے بھی اتنے ہی ہوں حضرت شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ یہ خیال ایسے ہی لوگوں کا ہو سکتا ہے جنہیں شیخین کی کتاب اور ان کی بیان کردہ حدیث سے کوئی ادنیٰ سی شمار بھی نہیں اور کوئی اگر یہ کہے کہ بخاری اور مسلم میں اس مذکورہ شرط کے مطابق کوئی روایت نہیں ہے تو یہ بات وعدہ از قیاس نہیں ہے۔

شرح مؤطا میں علامہ ابن عسری فرماتے ہیں کہ بخاری اور مسلم کے طرف یہ منسوب کرنا کہ جس حدیث کو ڈورادی نہ بیان کریں وہ ثابت نہیں ہوگی سراسر غلط ہے بلکہ ابتدائے سند سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کسی روایت کا ایک ہی راوی رہا ہوتا ہے وہ روایت صحیح اور مستند سمجھی جاتی ہیں۔

ڈاکٹر سامی فرماتے ہیں کہ یہ خیال کہ صحابہ ڈورادوں کی روایت قبول کرتے تھے۔ اتنا عام ہوا کہ شریعت اسلامی اور حدیث کے اس دور کے تاریخ

نگاروں کے یہاں بھی ایک مسئلہ بن گیا۔ اور اس خیال کی تائید و توثیق.....
 ہمارے محترم اور بزرگ اساتذہ اور تشریح اسلامی کے مرتبین نے بھی کی ہے جو
 ازہر شریف کے کلیۃ الشرعیہ کے ہیڈ ہیں۔ انہوں نے عمل بالحدیث کے باب میں جو
 شرط ضروری قرار دیا ہے۔ دلیل کے طور پر یہ بھی لکھ دیا ہے کہ خود حضرت ابو بکر
 حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی عمل بالحدیث کے لئے دُتورِ مادی کی شرط لگاتے ہیں۔
 اور یہی قول انہوں نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

(جاری)

حضرت مولانا انور شاہ کشمیری کی حیرت انگیز گرفت

حضرت علامہ کشمیری سے ایک دفعہ ڈاکٹر اقبال نے کہا کہ نیوٹن نے اس مسئلہ میں یہ لکھا
 ہے۔ حضرت علامہ نے مسکرا کر فرمایا کہ آپ کے نیوٹن نے ہمارے علامہ عراقی سے سرقہ کیا ہے
 اور اٹھکرا ندر گئے اور عراقی کا رسالہ نکال کر لائے اور فرمایا کہ اُسے دیکھ جلیتے۔ ترتیب
 مضامین بھی وہی ہے۔ اسلوب نگارش بھی وہی ہے۔ دلائل کا منہاج بھی وہی ہے۔ اور دونوں
 کے زمانہ میں سوشلسٹ کافرق ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ جناب میں دعوے کے ساتھ اور
 جسزم و دُتوق کے ساتھ کہتا ہوں کہ آپ کا نیوٹن ہو یا میٹنٹے فرامڈ ہو یا میکڈائڈ یا داؤد
 مقطعی ان سب نے مسلم مصنفین سے سرقہ کیا ہے یہ سب چور ہیں۔



حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی قدس سرہ ایک نادر مکتوب

یہ نادر اور قیمتی مکتوب حضرت شیخ مدنی کے مجموعہ مکاتیب و مکتوبات شیخ الاسلام میں درج نہیں ہے۔ یہ نایاب اور گرانقدر مکتوب حضورِ اقدس کے خلیفہ اوسط مولانا سید ارشد مدنی زید مجدلا کے واسطے سے ہند کو دستیا بہ ہوا ہے جسے مولانا موصوف نے مکتوب الیہ جناب الحاج محمد ایوب صاحب خلیفہ حضور شیخ الاسلام کے محفوظ ذخیرہ مکاتیب سے حضور شیخ مدنی قدس سرہ کے حاتم سے لکھے ہوئے اصل مکتوب سے نقل کیا تھا۔

یوں تو حضرت اقدس مولانا مدنی کے جملہ مکاتیب علمی، دینی اور اصلاحی معلومات و مضامین سے بھرے ہوئے ہیں۔ لیکن زیر نظر مکتوب حالات حاضرہ کے لحاظ سے مسلمانان ہند کے لئے بطور خاص نہایت مفید اور نفع بخش ہے۔

حبیب الرحمن قاسمی

محترم المقام جناب محمد طیب صاحب محمد اویوب صاحب زید محمد ہما السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مزاج شریف! آپ دونوں حضرات کے اردو سکر اکابر کے متعدد خطوط آئے مگر
حاضری اور اسی طرح خطوط کے جواب میں تاخیر ہوئی۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میں
آپ حضرات کا ہمدرد نہیں ہوں یا آپ حضرات سے خفا ہوں یا آپ حضرات کی مصیبتوں کی
مجھ کو برداہ نہیں ہے۔ حکیم عجمیل احمد صاحب آئے تھے۔ میں سفر میں جا رہا تھا۔ تانگہ میں
سوار ہو گیا تھا۔ حکیم صاحب کو میں نے تانگہ پر اسی وقت سوار کر لیا۔ اور ریل ہی میں
خطوط مولانا حفیظ الرحمن صاحب اور ناظم صاحب کو لکھا۔ جس پر انہوں نے وہاں
مرکزی حکام وغیرہ سے کارروائی وغیرہ شروع کی اور صوبہ بہار کے حکام کو بھی تار وغیرہ
دے دیا اور اخبار الجعینہ میں مضامین لکھے میں نے ان کی خدمت میں دند بھیجے
کی بھی تاکید کی، چنانچہ دند آپ کے یہاں گیا۔ اور جو کچھ ہو سکتا تھا کیا۔ اس کے بعد
میں مولانا ابوالکلام صاحب اور پنڈت جی سے ملا اور توجہ دلائی۔ الحاصل میں ظاہری
کوششوں سے غافل نہ رہا۔

علیٰ ہذا القیاس میں دعاؤں سے بھی غافل نہیں ہوں۔ قاری فخر الدین اور مولانا
منت اشتر حضرات نے مجھ کو وہاں کی حاضری کے متعلق بھی توجہ دلائی۔ میں باوجودیکہ
جمعیت کا دند جا چکا تھا اور اس نے وہاں پہنچ کر جو کر سکتا تھا اس میں کوتاہی

لے حاجی محمد اویوب صاحب ساکن موضع چلیل ضلع باگلپور حضرت شیخ نور اشتر مرقدہ کے خلیفہ
اور عباس زہری، محمد طیب صاحب، حاجی صاحب موصوف کے قریبی عزیز تھے۔ لے بہار کے
کوئی حکیم صاحب ہیں۔ لے محباہد ملت حضرت مولانا حفیظ الرحمن ناظم عمومی جمعیت طابند
لے حضرت مولانا محمد میاں صاحب دیوبندی دہلوی اس وقت جمعیت علماء ہند
کے ناظم تھے۔ ناظم صاحب سے کچھ مراد ہیں۔

بھی نہیں کی تھی۔ اور اس سے زیادہ کربھی نہیں سکتا تھا۔ مگر ارادہ ضرور تھا اور ہے کہ حاضر ہوں گا۔

چونکہ مجھے کئی سال سے گھٹنوں کی شکایت ہو گئی ہے۔ اور وہ سال گذشتہ میں بڑھتے بڑھتے اس درجہ کو پہنچ گئی تھی کہ مجھ کو نماز میں حسب سنت بیٹھنا اٹھنا دشوار ہو گیا تھا۔ اس لئے علاج شروع کیا۔ رمضان سے پہلے بھی اور بعد میں بھی یونانی اور ڈاکٹری علاج مختلف قسم کے ہوتے رہے۔ الجھن بھی لگے۔ الٹش بھی ہوئی۔ محولیاں، معجون وغیرہ ہر قسم کے علاج عمل میں لائے گئے۔ جن سے کچھ تو تحفیف ہوتی رہی مگر اصل شکایت نہیں گئی۔ اطباء یونانی نے زور دیا کہ اس کا باقاعدہ علاج ہونا چاہئے۔ اس لئے آخری ذی قعدہ میں حکیم رمضان الحق صاحب (جو کہ ماہر طبیب ہیں اور قصبہ محمدی ضلع لکھنؤ کے باشندے ہیں) تشریف لائے اور صرف میرے علاج کیلئے اپنا مطب وغیرہ چھوڑ کر دیوبند میں آ بیٹھے۔ انہوں نے دو روز کے اسفار سے بھی رک دیا۔ اور منفع شروع کر کے تقریباً ۲۰ روز منفع پھر تین مہل پھر تیرید وغیرہ شروع کرادی اس کے بعد مختلف ادویہ کھلانے لگے۔ میں مسہلات سے فارغ ہی ہوا تھا کہ آپ کے یہاں کے واقعات پیش آگئے۔ اسی وقت میں مجھ کو قریب کے ضروری سفروں کی فی الجملہ اجازت ہو چکی تھی مگر دور کے اسفار کی اجازت نہ تھی۔ قریب کے سفروں میں بھی اجازت بمشکل دی گئی تھی۔ میں اب تک اس سلسلہ میں مقید ہوں۔ فائدہ فی الجملہ ضرور ہوا۔ مگر آج تک کئی فائدہ نہیں ہوا۔ ان دنوں بھی زیر علاج ہوں۔ سول سرجن مظفرنگر اور دیگر اطباء یونانی کی رائے سے بھی علاج کرا رہا ہوں۔ دیوبند چھوڑ کر تقریباً ۱۲، ۱۳ دن سے یہاں پڑا ہوا ہوں۔ بجلی کا علاج روزانہ دو مرتبہ ہوتا ہے۔ اسفار کی بلکہ شہر میں بھی آمد و رفت اور چلنے پھرنے کی ممانعت ہے۔ اور غالباً ایک ہفتہ اور یہاں ٹھہرنا پڑے گا۔ اسباق بند ہیں۔ اس لئے میری ضروری دربانہ حاضری ظاہر ہے۔ میں نے پختہ ارادہ کر رکھا ہے۔ انشاء اللہ شریعہ ماہ

میں ۳/۴ رجمادی الاولیٰ کو اولاً مونگیر پھر بحیث مولانا منت اشرف صاحب آپ کے یہاں حاضر ہوں گا۔ خدا کرے کوئی مانع قوی پیش نہ آئے۔

محترم حضرات! یہ دنیا امتحان اور آزمائش کیلئے بنائی گئی ہے۔ آزمائشیں تکالیف و مصائب اور انعامات و راحت دونوں طرح سے کی جاتی ہیں اور جو جس قدر بھی زیادہ قرب والا ہے اس کی آزمائش اتنی ہی زیادہ سخت ہوتی ہے۔ "اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل" جس کپڑے کو زیادہ صاف کرنا ہوتا ہے۔ اس کو زیادہ ریہہ لگانی جاتی ہے۔ خم پر چڑھایا جاتا ہے۔ زیادہ پٹکا جاتا ہے۔ اور کف لگایا جاتا ہے۔ اس کا بدن پر چڑھنے کے قابل ہوتا ہے۔

مہربان من! ان مصائب سے گھبرانا نہیں چاہئے۔ بلکہ خوش ہونا چاہئے کہ معلوم ہوتا ہے کہ ہم کو زیادہ قرب دینا منظور ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

مَنْ تَرَدَّ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُعِيبُهُ فِي الدُّنْيَا - جس سے اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے۔ اس کو دنیا میں مصیبتوں میں مبتلا فرماتا ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ "اللہ تعالیٰ اپنے خاص کو دنیا میں مصائب میں مبتلا

فرما کر دنیاوی کمزورتوں اور گناہوں سے پاک و صاف کر کے اٹھاتا ہے۔"

ایک روایت میں ہے کہ "مسلمان کو کوئی ٹھکن کوئی مشقت اور کوئی رنج و غم نہیں

پہنچتا۔ یہاں تک کہ اگر اس کو کائنات بھی چھو جاتا ہے تو اس کے گناہوں کی معافی اور رستہ کی بلندی کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پت بھڑ ہونے والے درخت کو ہلایا تو اس کے پتے گر گئے۔ آپ نے فرمایا کہ "مسلمانوں کی بیماری و تکالیف کی وجہ سے گناہ اس طرح گرتے ہیں جیسے کہ اس درخت کے پتے گرے ہیں۔"

اس لئے ہم کو ان مصیبتوں پر غمگین نہیں ہونا چاہئے۔ اور صبر و استقلال کے ساتھ رہنا اور پردہ گار عالم سے لو لگانے میں زیادہ سے زیادہ کوشش کرنا ضروری ہے تاکہ وہ قرب و مقبولیت کا انعام زیادہ سے زیادہ ہم پر نازل فرمائے۔ پریشان ہونا اور اس کی عبادت اور ذکر میں کوتاہی کرنا شکوہ و شکایت زبان پر لانا سخت غلطی ہے۔ آپ بھائیوں پر یقیناً سخت مصائب آئے۔ اور بظاہر بے قصور ہی مصائب آئے۔ مگر اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں جس کے بغیر حکم و ارادہ کے ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا ہے۔ اس سے بڑھ کر ہزاروں بلکہ لاکھوں قسم کی مصیبتیں ہیں۔ آپ بھائیوں کو ان میں مبتلا نہیں کیا۔ آپ کے صوبہ بہار ہی میں اس سے بڑھ کر مسلمانوں پر کیا کیا مصائب نازل نہیں کئے گئے۔ اور تمام ہندوستان میں کیا کیا نہیں ہوا۔ اُن کو دیکھئے اور اللہ تعالیٰ کا شکر کیجئے۔ یہ مقام فقط صبر ہی کا نہیں ہے۔ بلکہ شکر کا بھی مقام ہے۔ اللہ تعالیٰ سے شکوہ کیجئے مگر شکر کے ساتھ شکوہ کیجئے۔ اور رحمت کی درخواست کیجئے۔

میں جب آپ کے الفاظ بے چینی اور اضطراب کے دیکھتا ہوں تو سخت رنج ہوتا ہے کہ آپ کس غفلت میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تو جس روز اُن پر کوئی مصیبت نازل نہیں ہوتی تھی تو روتے تھے اور فراتے تھے کہ معلوم ہوتا ہے کہ آج میرا مولا میرا معشوق حقیقی مجھ سے خفا ہے کہ مجھ سے چھیڑ خوانی نہیں کی۔ مجھ کو مصیبت نہیں پہنچائی۔ مگر ہم اس قدر نا بگھ ہیں کہ ذرا ذرا سی مصیبت میں پھنس کر زبان شکوہ و شکایت دراز کرنے لگتے ہیں۔ اپنے منہم حقیقی کی لاکھوں بیش قیمت نعمتوں کو اور اس کے بے شمار انعاموں کو بالکل بھول جاتے ہیں۔ جاگئے اور غور کیجئے؟ اس کی اطاعت و فرمانبرداری اور اس کے ذکر و یاد میں زیادہ سے زیادہ مشغول ہو جائے خصوصاً جب کہ فرمایا گیا ہے۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ
قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ
عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لِيَكِيدَ تَأْسُؤًا
عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا
آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ
مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝

زمین میں جو مصیبتیں آتی ہیں اور جو بیماری
جانوں میں واقع ہوتی ہے یہ سب پیدا نش
سے پہلے لکھ دی گئی ہے یہ سب اللہ تعالیٰ
کیلئے آسان ہے ہم نے یہ اس لئے بتلایا
کہ تم ہاتھ سے نکل جاؤ والی چیز پر فیکین نہ ہو
اور ہاتھ آجائے والی چیز پر خوش ہو کر اکثر نے
نہ لگو۔ اللہ تعالیٰ اکثر نے والے کو پسند
نہیں کرتا۔

تو کیا خالق تضاد در سے بڑا ناچاہتے۔ یا اس کے سامنے زانوئے ادب ٹیک کر
اس کی رضا و خوشنودی کو حاصل کرنے کی فکر اور کوشش کرنی چاہئے۔ جو کچھ ہے سب
اسی کا ہے۔ جس کو چاہے۔ جس چیز کو چاہے۔ جس میں لے کسی کو دم مارا سخت غلطی ہے
ماہر دریم دشمن، مامی کشیم دوست
کس راز سد نہ چون و چسرا در قضا و ما

وہ بے نیاز شہنشاہ ہے۔ "يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يُرِيدُ" چاہتا
ہے کرتا ہے۔ کوئی اس میں اس سے پریشانی نہیں کر سکتا۔ دوسرے جو کچھ کرتے ہیں۔
ان سے پریشانی کی جاتی ہے۔ کعبہ اللہ کو سیکڑوں برس بُت خانہ بنوایا۔ میں سو ساٹھ
بُت باہر اور بہت سے اندر رکھوائے۔ اور کفر و مشرک جاری کر دیا۔ دوسری طرف
حاشیہ موعود گذشتہ لے حضرت حاجی قطب الدین بختیار کاکی ساتویں صدی کے مشائخ
ہند میں بڑے مرتبہ و مقام کے بزرگ تھے۔ حضرت شیخ معین الدین چستی کے خلیفہ
خاص اور منظور نظر تھے ترک و بکرید اور نسیم و رمانا میں اپنی مثال آپ تھے۔ فقر و فاقہ کی
حالت میں بھی یاد خدا اور شکر مالک حقیقی میں محو رہتے تھے۔ ۳۰۰ رزیح الاول ۷۳۳ھ کو دہلی
میں فوت ہوئے۔

بڑے بڑے بتخانے کو مساجد بنوایا۔ اس کی بے نیازی سے ہمیشہ ڈرنا اور اس کے لطف و کرم کو ہمیشہ گریہ و زاری سے مانگنا ہم نیاز مندوں کا فریضہ ہے۔ وہ حضرت زکریا علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو آرم سے چسپاں کرتا ہے اور حضرت یحییٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو قتل کرا دیتا ہے۔ کیا وہ نبی معصوم نہ تھے۔ یہ سب اس کے کلاخانہ قدرت کے اسرار ہیں۔ کیوں آپ حضرات جاگتے ہوئے غفلت میں مبتلا ہو گئے۔

وہ ظالم حجاج کو ڈھیل دیتا ہے۔ ایک لاکھ سے زیادہ مسلمانوں کو بے خطا و قصور قتل کرا دیتا ہے۔ وہ چنگیز دہلا کو جیسے کفار کو مسلم ممالک پر تسلط کر کے کروڑوں مسلمانوں کو فنا کرا دیتا ہے۔ بڑی سے بڑی مصیبتیں جو خیال میں بھی نہیں آتیں ان تاریخوں کے ہاتھوں سے مسلم ممالک اور شہروں پر نازل کی گئیں۔ آپ ہی کے ملک میں انگریزوں نے کیا نہیں کیا۔ وہ کافر و مشرک تھے۔ بہت سے اہل اللہ اور ان کے خاندان ان کے ہاتھوں برباد کئے گئے۔

میرے محترم! اس بے نیاز جلال والے شہنشاہ، زمین و آسمان بنانے تمام عالموں کے پالنے والے سے ہمیشہ ڈرنا۔ اور عفو و غفران کو ہمیشہ مانگنا ہی ہمارا فرض ہے۔ رنج و غم اور شکوہ و شکایت اس کی منتاری میں دخل دینا اور بغاوت کو عمل میں لانا ہے سوچئے اور سمجھئے اور صبر و استقلال کے ساتھ فرائض و عبادت میں مشغول رہئے۔

وہ باوجود بے نیازی و استغناء کے اپنے تمام بندوں بالخصوص مسلمانوں پر ماں باپ سے بھی زیادہ مشفق اور مہربان ہے۔ اس کی رحمت سے مایوس ہونا کفر ہے۔ وہ ہر وقت ہم کو دیکھتا ہے۔ ہماری باتوں کو سنتا ہے۔ ہمارے دلی ارادوں اور خطرات کو جانتا ہے۔ اسی کے پاس شکوہ و شکایات رکھئے اسی سے انعامات اور رحمت طلب کیجئے اور بس

میرا مطلب یہ نہیں کہ قانونی چارہ جوئی اور ظاہری اسباب امن و امان وغیرہ کو چھوڑ دیا

جائے۔ ظاہری حیثیت سے جو مناسب سمجھا جائے عمل میں لائیے۔ مگر دل و دماغ کو پریشان نہ رکھئے۔ اللہ تعالیٰ کی یاد اور اس کی عبادت میں کوئی کوتاہی نہ کیجئے۔ استقلال اور عالی ہمتی کو ہاتھ سے نہ جانے دیجئے۔ کمزوریوں کو مضبوط دل اور گھبرائے ہوؤں کو مطمئن کیجئے۔ ہر جگہ خدا موجود ہے۔ تمام مخلوق اس کے قبضہ میں ہے۔ وہ سب دیکھتا ہے۔ اور سب کی سنتا ہے۔ کوئی دوسرا اس کو بکرہ نہیں سکتا۔ عبرت پکڑئے اور اپنے اعمال و اخلاق کو درست کیجئے۔ سب کو سمجھائیے۔ اللہ تعالیٰ اگر چاہے گا اور خوش ہو تو دشمنوں کو دوست بنا دے گا۔

عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ
بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ
مُودَّةً وَآلِهَةً قَلِيلٌ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَّحِيمٌ

امید کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اور تمہارے
دشمنوں میں دوستی پیدا کر دے اللہ تعالیٰ
قدرت والا اور محاف کرنے والا
مہربان ہے

اور چاہے گا تو تمہارے بیٹوں، باپ، رشتہ داروں کو اور دوستوں کو دشمن بنا دے گا۔ اس لئے فقط اسی ہی سے لو لگائے۔ ظاہری اسباب عمل میں لائے... مگر بھروسہ ان پر نہ ہو۔ بھروسہ فقط اللہ پر ہو۔ وَعَسَىٰ اللَّهُ فَلَئِنْتُمْ كَالْمُؤْمِنَاتِ اور اللہ ہی پر کسی غیر نہیں، مؤمنین کو بھروسہ رکھنا چاہئے۔

اللہ تعالیٰ آپ پر اور ہم پر اور تمام امت محمدیہ پر رحم فرمائے اور ہماری بد اعمالیوں اور کوتاہیوں سے دنیا و آخرت میں درگزر فرما کر اپنی مرضیات اور خوشنودی پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

دعواتِ صالحہ سے اس نابکار کو فراموش نہ فرمائیں اپنے گھر والوں اور اقرباء
قرباء اور اصحابِ دُپرمانِ احوالِ حضرات سے سلام مسنون اور استدعا و دعواتِ
ناجیہ عرض کر دیں۔ والسلام

نصف اسلاف حسین احمد غفرلہ
۲۳ ربیع الاول ۱۴۰۷ھ، دارالعلوم مظفرنگر

تبصرہ جدید کتابیں

تعارف و تبصروں کیلئے کتابچے کے دو نسخے لازمی ہیں

نام کتاب - فقہ مطلقہ اور اسلام

علامہ کانفرنس منعقدہ ۱۲ اکتوبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر علماء کرام کے آئے ہوئے

مقالات کا مجموعہ

مرتب - مولانا حبیب الرحمن صاحب تارسی - مدیر رسالہ دارالعلوم دیوبند

سائز - $\frac{18 \times 22}{8}$ کتاب معیاری، طباعت آفسیڈٹ

صفحات - ۱۹۱، قیمت درج نہیں۔

پتہ - شعبہ نشر و اشاعت جمعیت علماء ہند دہلی،

شاہ باؤکیس کے سلسلے میں سپریم کورٹ کے فیصلے کے بعد ملک میں جو صورت

حال پیدا ہوئی ہے اس سے ہر شخص واقف ہے۔ مسلمانوں کے ہر مکتب فکر کے لوگوں

نے اس بحث میں بڑھ چسٹھ کر حصہ لیا، علماء اور مذہب پرست لوگوں کو دقیانوسیت

کا خطاب دینے والے روشن خیال اور مغربیت زدہ ناانہاد مسلمان بھلائیچھے کیوں رہتے

انہوں نے بھی سپریم کورٹ کے حج صاحبان کی طرح براہ راست قرآن و حدیث سے

استدلال کرنا شروع کر دیا، اور اسلام کے ہمہ گیر اور جامع قوانین میں نوسنگانیاں نکالنا

اپنا فریضہ سمجھنے لگے۔

مسلمانوں کا یہ پختہ عقیدہ ہے کہ اسلام ایک رسا ہمہ گیر اور جامع مذہب ہے

جو زندگی کے ہر دور اور ہر شعبے کی رہنمائی کرتا ہے اس میں کسی بھی وقت کسی قسم کی ترمیم و ترمیم کی گنجائش نہیں، اس کی تعلیمات میں جو وسعت اور جامعیت ہے۔ وہ کسی دوسرے مذہب میں نہیں۔ اسی لئے حق تعالیٰ نے اس کو دنیا کا آخری اور مکمل مذہب قرار دیا اور اس پر اپنی تمام نعمتیں مکمل کر دیں، اسلام کے جامع مذہب ہونے کا نتیجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کا سلسلہ ہمیشہ کیلئے ختم کر دیا، اب اسلام ابد تک کیلئے ایک جامع ضابطہ حیات کی شکل میں دنیا میں موجود رہے گا۔

اس لئے صحیح فکر رکھنے والے مسلمان مسلم پرسنل لاہ میں کسی بھی ترمیم کو برداشت نہ کیلئے تیار نہیں۔ دقت کی نزاکت کو محسوس کرتے ہوئے جمیع علماء ہند نے سپریم کورٹ کی کھلی ہوئی اس مداخلت کے بعد مطلقہ عورت کے نان و نفقہ اور متاع کے موضوع پر ایک سوالنامہ مرتب کیا۔ اور اُسے مفتیان کرام اور اسلامی علوم و فنون کے ہرین اور اصحابِ درس کی خدمت میں ارسال کیا تاکہ علماء دین کا ایک متفقہ موقف سامنے آجائے اور اسلام پر کھوپڑا چھلانے اور اس کی تشنگی کا شکوہ کرنے والوں کو بھرپور جواب دیا جاسکے۔

الحمد للہ ارباب مدارس اور اصحابِ فتویٰ نے اپنی پوری ذمہ دار کا احساس کرتے ہوئے ان سوالات پر اپنے اپنے مقالات تیار کئے۔ ۱۱/۱۳ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو مدنی ہاں دہلی میں علی اور کا نامزدہ اجتماع زیر صدارت محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ العالی منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ۴۴ علمی مقالوں کے خلاصے پڑھ کر سنائے اور بحث و تمحیص کے بعد نفقہ مطلقہ کے سلسلہ میں اسلام اور مسلمانوں کا موقف واضح ہو گیا۔

زیر نظر کتاب انہیں ۴۴ علمی مقالوں کا مجموعہ ہے۔ جسے مرتب موصوف نے بڑے سے جمع کیا ہے مطلقہ عورت کے ہر پہلو پر علما اور فاضلانہ بحث کی گئی ہے۔

اور اس کے کسی بھی گوشہ کو تشذیب نہیں چھوڑا گیا ہے۔ کتاب اپنے موضوع کے اعتبار سے نہایت اہم اور علمی معلومات سے بھری ہوئی ہے۔ کتاب کی اہمیت کا اندازہ اس سے خود لگا سکتے ہیں کہ یہ ہندوستان کے ان جدید ترین علماء دین کے لکھے ہوئے مقالے ہیں جو علوم و فنون کے ماہر اور شریعت کے رمز شناس ہیں۔ مطلقہ عورت کا نفقہ، نادار مطلقہ کا اسلامی اور سماع و ضیو مسائل پر اب تک ارباب علم کی طرف سے اس سے اچھی کتاب نہیں آئی ہے یہ کتاب عام مسلمانوں کے لئے نہایت مفید اور ارباب علم کیلئے خصوصیت سے قابل مطالعہ ہے۔

نام کتاب: ۱۔ اصلاح معاشرہ

تالیف: ۱۔ مولانا محمد امین صاحب پالنپوری استاذ دارالعلوم دیوبند

تقطیع: ۱۔ خورد، صفحات، ۱۲۲، قیمت ۱/-، ۸/-، ناشر۔ مکتبہ جدید دیوبند

معاشرہ کا بگاڑ افراد کے اندر فساد کا پیش خم اور ذریعہ ہوتا ہے۔ اس لئے اسلام میں سوسائٹی اور معاشرہ کی اصلاح پر بہت زور دیا گیا ہے۔ متم مکارم اخلاق، نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی رہنمائی کے لئے معاشرہ کے فساد کے اسباب اور اس کے طریقہ علاج کو اپنی تعلیمات و احادیث میں تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ اسی بنا پر ہر دور کے صلحاء امت نے وعظ و تقریر اور تصنیف و تالیف کے ذریعہ اصلاح معاشرہ کو اپنا موضوع بنایا ہے۔ زیر نظر کتاب بھی اسی اہم ترین موضوع پر ہے۔ موضوع کی اہمیت کے ساتھ کتاب کی اہم ترین خوبی یہ ہے کہ اس میں جو کچھ بھی لکھا گیا ہے وہ مستند حوالوں کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ کوئی بات اپنی جانب سے بے سند نہیں کہی گئی ہے۔ پوری ذمہ داری کے ساتھ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ زیر نظر کتاب اپنے مضامین کی صحت و افادیت کے لحاظ سے ایک ایسی کتاب ہے جسے یہ پڑھے لکھے مسلمان کو پڑھنا چاہئے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ مؤلف موصوف نے یہ کتاب مرتب فرما کر ایک بڑی ضرورت کو پورا کیا ہے اللہ تعالیٰ انھیں اس کا بہترین اجر عطا فرمادے۔

ادبیات

اپنی کثرت پہ نہ اتراؤ خدا تم بھی نہیں

آہ تفتدیرا صداقت کے پرستاروں کی
 موسم گل میں بھی بوجھار ہے انگاروں کی
 آج کہتے ہو مسلمان دفن دار نہیں،
 سچ کہو تم تو جفا کیش جفا کار نہیں؛
 کس نے گوتم، کو دیانہ، کاپیالہ بولو،
 رام، گوکس نے دیادیش نکالا، بولو؛
 پاک سیتا" پہ ہوئی دست درازی کس کی؛
 کہتے "پانڈو پہ ہوئی تیغ نوازی کس کی؛
 کس نے "گاندھی" سے وفائیش کو مارا افسوس!
 جو تھا بھارت کی نگاہوں کا ستارا افسوس!
 اپنے محسن کو جو ڈس لے اُسے کیا کہئے گا،،،
 ہے یہی مسک آئین دفن کہتے گا!!
 قوم کی موت ہے اخلاق سے عاری ہونا؛
 تنگی نظر کے معنی ہیں بھکاری ہونا!

قابلِ فخر مسلمان بزرگانِ حبیبیل؛
 "قاسم" و "سید محمود" شہید اسماعیل
 میرے ٹیپو سے بہادر کو بھی کیا بھول گئے
 شیر میسور کا اعلانِ وفات بھول گئے
 یاد ہے کیا تمہیں ہنگامہٴ قِصصِ خوانی
 یاد "تحریکِ خلافت" کی نہیں تریانی
 ہم نے رنگین بنایا ترے افسانے کو
 گلشنِ ناز میں بدلاترے ویرانے کو
 وحدتِ قوم کی عظمت کے علمبردار ہیں ہم
 تمہیں ہرزو سے بچایا وہ خطا کا پیرا
 ہم نے آنکھوں پہ بٹھایا تمہیں ایسا سمجھا
 تم نے نظروں سے گرایا ہمیں کاٹا سمجھ
 کیا یہی آپ کا آئینِ جہانداری ہے،
 جس کے ادراک سے ہر فہم و خردِ عاری ہے؟
 ہم ہیں غدار تو پابندِ وفا تم بھی ہمیں،
 اپنی کثرت پہ نہ اتراؤ خدا تم بھی نہیں،



Regd. No. SHN-L-13-NP-21-00

DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)
